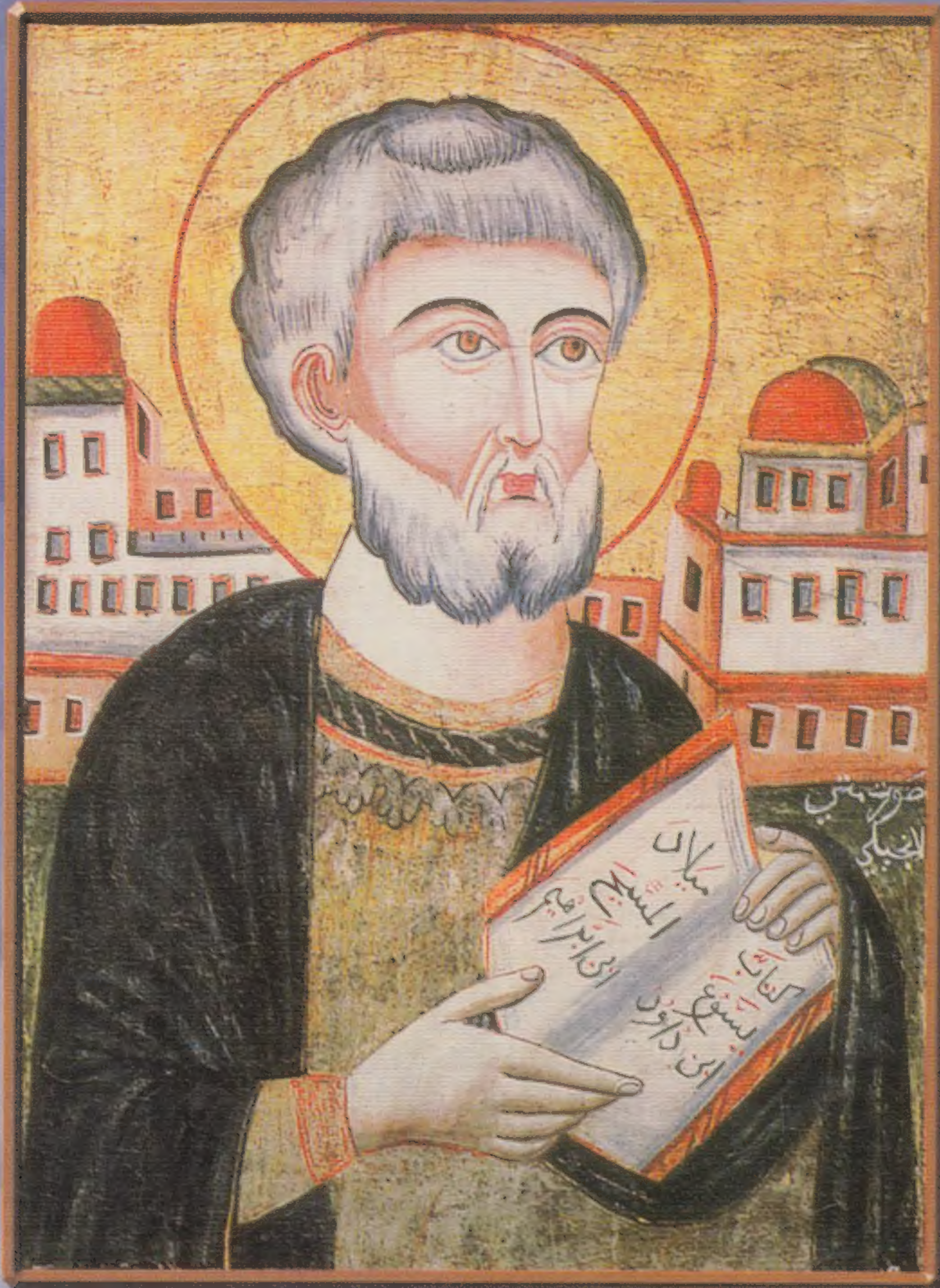


مكتبة المحبة

تفسير الكتاب المقدس



تفسير إنجيل متى

الجزء الاول

ترجمة
القمص مرقس داود

تأليف
متى هنري

تفسير الكتاب المقدس

انجيل متى

تأليف

متى هنري

تعريب

القمص مرقص داود

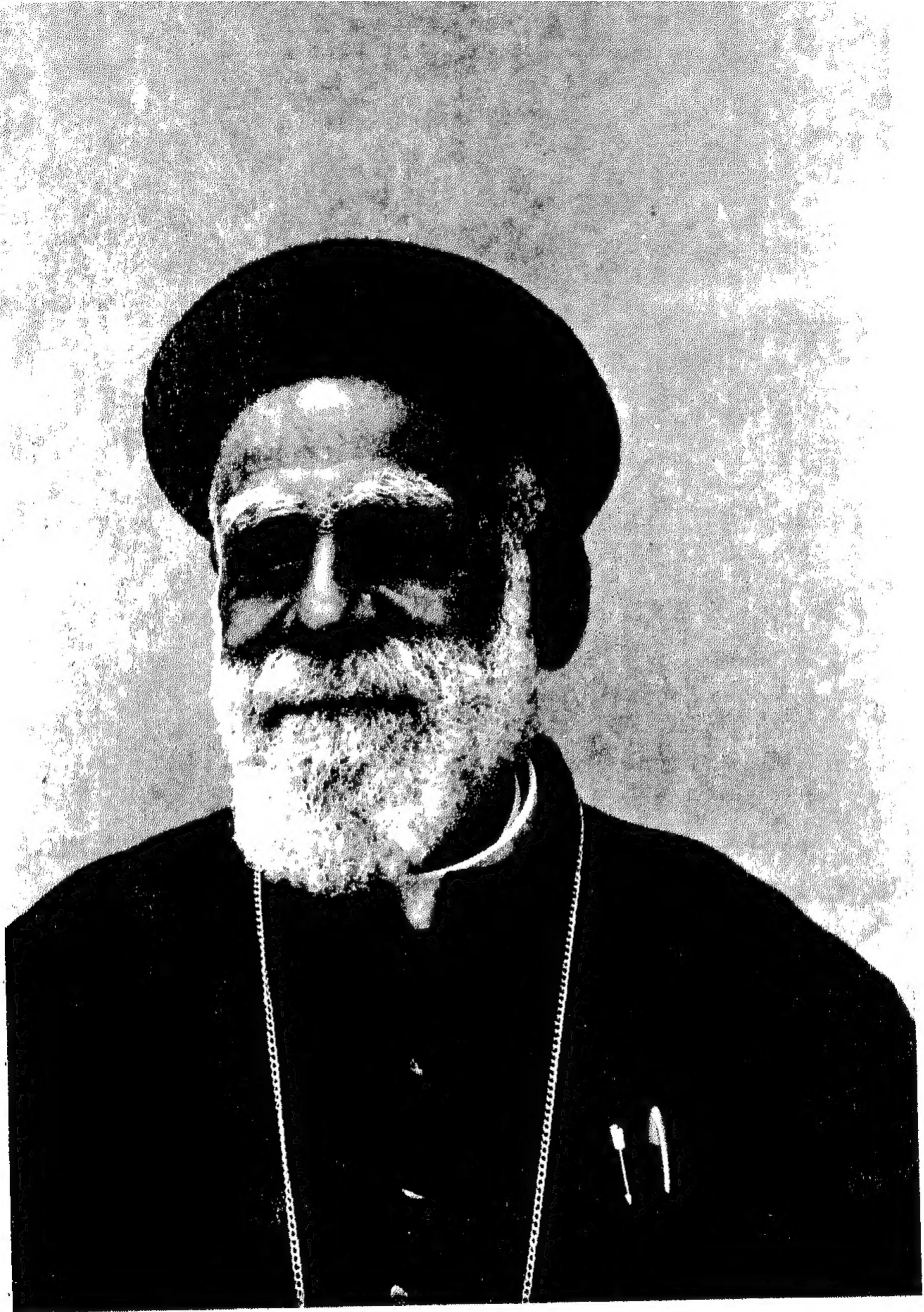


٢٠ شارع كامل صديقي بالعجالة

ت. ٩٢٩٢٩٤ - ٩٠٢٨٢٥



قداسة البابا شنودة الثالث
بابا الاسكندرية وبطرس الكرازة المرقسية



القمص مرقص داود

مقدمة العرب

باسم الآب والابن والروح القدس ، إله واحد ، آمين

بدأت في أول يناير ١٩٢٢ في نشر ترجمة لتفسير بعض أسفار الكتاب المقدس للكاتب المعروف « متى هنري » . وأصدرت تباعاً تفسيراً لخمسة أسفار

ولما اشتد ضغط الخدمة على في نواح أخرى بحيث لم تترك لي الوقت الكافي للاستمرار في نشر هذا التفسير ، ولما ارتفعت تكاليف الطبع واصبحت عاجزاً عن تحمل النفقات اللازمة في حدود ماليتي الضعيفة وقتئذ ، توقفت عن هذه الخدمة وأنا في أشد حالات الألم إذ كنت أعتبرها بركة لنفسي قبل أن تكون بركة لغيري

وفي كل مدة التوقف هذه كان الاخوة المحبوبون الغيورون يرجون و يلحون في الرجاء لكي أستأنف اصدار هذا التفسير . وإذا اشتد الالحاح أخيراً من بعض أعضاء كنيسة مارمرقس بشبرا التي انتدبتني نعمة الله للخدمة فيها رأيت أن أصدر هذا السفر الذي اضعه بين يدي التقدير متوسلاً إليه أن يرافقه بعمل الروح القدس في قلب كل من يتصفح ، ومبتلاً إليه أن يستخدمه لمجد اسمه و خلاص النفوس ،

القمص مرقس داود

انجيل متى

المجلد الاول

مقدمة لانجيل متى

أماننا الآن :

(١) « كتاب العهد الجديد لربنا ومخلصنا يسوع المسيح » وهذه هي التسمية التي تطلق على الجزء الثانى من كتابنا المقدس . « العهد الجديد » أو « الوصية الجديدة » حسب الترجمة الانكليزية ، والكلمة الأصلية تحمل المعنيين .

وإذا ما تحدثنا عنها (كما هو الحال هنا) على أساس أنها تعنى أعمال المسيح كانت كلمة « الوصية » هي الأقرب للدلالة على المعنى المقصود ، لأن المسيح هو الموصى (أى تارك الوصية) ، والوصية لا قوة لها إلا بعد موت الموصى ، وهذا ما فعله المسيح « لأنه حيث توجد وصية يلزم موت الموصى . لأن الوصية ثابتة على الموتى إذ لا قوة لها البتة ما دام الموصى حياً » عب ٩ : ١٦ و ١٧ .

كما أنه لا توجد هنالك اتفاقية سابقة بين الطرفين (كما هو الحال فى أمر العهود أو المعاهدات) لأن المنح الموهوبة تتوقف على رغبة الموصى وحرية ارادته الكاملة .

وكل النعم التي يتضمنها هذا الكتاب مصدرها يسوع المسيح كربنا ومخلصنا . وما لم نقبله كربنا فلا يمكننا انتظار أية بركة منه كمخلصنا .

وقد دعى عهداً « جديداً » لتمييزه عن ذاك الذى أعطى بواسطة موسى وأصبح الآن عتيقاً ، وللدلالة على أنه سيبقى جديداً على الدوام ، لا يأتى عليه اليوم الذى يصبح فيه عتيقاً ، ولا يأتى عليه اليوم الذى يصبح فيه أنه قد فات وقته وأوانه .

تتضمن هذه الأسفار توضيحاً كاملاً للنعمة التي ظهرت والمخلصة لجميع الناس (تى ٢ : ١١) وفوق ذلك فهي تتضمن الوسيلة التي بها تصل هذه النعمة الى جميع المؤمنين وتستقر عليهم . بأى حرص نحن نحفظ بالوصية الأخيرة التي تركها لنا أى صديق خلف لنا فيها ثروة طائلة وعبر فيها تعبيراً قوياً عن محبته لنا ، وبأى اهتمام ولذة نحن نقرأها . إذاً فما أثنى هذا العهد الذى لربنا الذى يضمن لنا كل غناه الذى لا يستقصى .

إنه عهده هو، لأنه ولو كان قد كتبه غيره (اذ ليس لدينا أسفار قد دونها المسيح نفسه) إلا أنه هو الذى أملاه ، وفى الليلة السابقة لموته نراه فى رسم فريضة العشاء الربانى قد أمضاه وختمه وصادق عليه بحضور اثنى عشر شاهداً . فإنه ولو لم تكتب هذه الأسفار الا بعد موته ببضع سنوات لفائدة الأجيال المتعاقبة كتذكار دائم الا أن العهد الجديد الذى لربنا يسوع المسيح قد وضع وتأييد وتثبت وأعلن منذ موته كوصية شفوية غير مكتوبة تتفق تمام الاتفاق مع هذه الاسفار . إن الأخبار التى دونها لوقا كانت « متيقنة » عنده ، ولذلك كانت معروفة له تمام المعرفة قبل تدوينها ، ولكن بعد تدوينها أصبح لا لزوم للتعاليم الشفوية ، وأصبحت هذه الأخبار المكتوبة هى مستودع ذلك العهد الجديد . هذا ما تتضمنه التسمية المدونة فى كثير من النسخ اليونانية « كل العهد الجديد » أو « كل ما يتضمنه » . فيه أعلنت « كل مشورة الله » فيما يختص بخلاصنا أع ٢٠ : ٢٧ . وكما أن « ناموس الرب كامل » كذلك انجيل المسيح كامل ، ولا يزداد عليه شئ . إن كل الانجيل بين ايدينا ويجب أن لا ننتظر انجيلا آخر .

(٢) وأمامنا « الأناجيل الأربعة » . معنى « الانجيل » أو « البشارة » الأخبار الطيبة أو السارة . وهذا التاريخ المدون فيها عن مجيء المسيح إلى العالم ليخلص الخطاة هو بلا شك أفضل الأخبار التى أتت من السماء إلى الأرض ، قال عنها الملاك « ها أنا أبشركم بفرح عظيم » أو « أحمل اليكم بشارة بهيجة وأخباراً سارة » لو ١٠ : ١٠ وإشعيا سبق أن تنبأ عنها أش ٥٢ : ٧ ، ٦١ : ١ . فى هذه الآيات تنبأ إشعيا بأنه فى عصر المسيح سيبشر بالخير . إن الانجيل هو كلمة الله أو رسالة الله ، والله هو مصدر كل خير وصلاح ، اذاً فهذه الرسالة هى رسالة الخير :

يطلق على العهد الجديد كله لفظة « إنجيل » . فبولس يدعو « انجيلي » لأنه كان أحد الذين كرزوا به . فليت كل واحد منا يجعله انجيله بقبوله من كل القلب والخضوع له . على أن الأسفار الأربعة التى تتضمن تاريخ القادى نسميها عادة « الأناجيل الأربعة » كما نسمى كاتبها « الانجيليين » . كان ينبغى أن تؤسس تعاليم المسيح على أخبار ميلاده وحياته ومعجزاته وموته وقيامته . لأنها إذ ذاك تظهر فى نورها الكامل . فان أقوى الحقائق هى ما كانت مؤسسة على الأمر الواقع . والتاريخ المقدس ، سواء فى العهد القديم او العهد الجديد ، هو خير ما يعلن لنا الحق المقدس

هذه الأناجيل الأربعة قبلتها وأقرتها الكنيسة الأولى وكانت تقرأ فى اجتماعات المسيحيين كما يتضح من كتابات الشهيد يوستينوس وايريناوس اللذين عاشا فى القرن الثانى للميلاد ، واللذين صرحا بأن الكنيسة لم تقبل أكثر ولا أقل من هذه الأناجيل الأربعة . وحوالى ذلك الوقت الذى عاش فيه هذان البطران قام تاتيان بوضع ملخص لهذه الأناجيل الأربعة وسماه « دياطسرون » (انجيل الاناجيل الاربعة) . وفى الجليلين الثالث والرابع زورت أناجيل متعددة

واحد باسم بطرس وآخر باسم توما وثالث باسم فيلبس الخ . ولكن الكنيسة لم تقبلها ولم تصادق عليها .

(٣) وأمامنا « انجيل متى » . كان « متى » بحسب المولد يهودياً وبحسب العمل « عشاراً » حتى دعاه المسيح لاتباعه ، وعندئذ « ترك مكان الجباية » وتبعه وصار واحداً من أتباعه الذين رافقوه « كل الزمان الذى فيه دخل الرب يسوع وخرج ، منذ المعمودية يوحنا إلى اليوم الذى ارتفع فيه » أع ١ : ٢١ و ٢٢ . إذاً فقد كان شاهداً جديراً بأن تقبل شهادته عن كل ما دونه هنا . ويقال إنه كتب انجيله بعد صعود المسيح بثمان سنوات . ويقرر الكثيرون أنه كتبه باللغة العبرانية أو السريانية . ولكن الأرجح أنه كتب باللغة اليونانية كسائر أسفار العهد الجديد . لأنه لم يشأ كتابته بتلك اللغة التى كانت محصورة فى اليهود الذين كانت كل من كنيستهم ومملكتهم على وشك الزوال ، بل بتلك اللغة التى كانت منتشرة فى كل أرجاء العالم والتى كانت أكثر لياقة لانتشار معرفة المسيح فى كل أمم الأرض . ولكن لعله وجدت نسخة منه باللغة العبرانية كتبها متى نفسه فى ذات الوقت الذى كتب فيه النسخة اليونانية لكى يرسل العبرانية إلى اليهود واليونانية إلى الامم عندما ترك اليهودية للكرامة بين الامم . وعلى أى حال فنحن نشكر الله لأن هذا الانجيل قد وصل إلينا ، ووصل إلينا باللغة التى نفهمها .

الاصحاح الاول

يبدأ متى بشارته بالتحدث عن سلالة المسيح ومولده ، عن أسلافه الذين تحدر منهم وعن كيفية دخوله الى العالم ، لكي يوضح بأنه هو المسيا الموعود به ، لانه سبق أن تنبىء بأنه سيكون ابن داود وأنه سيولد من عذراء . وهذا ما يؤكد متى هنا حيث يبين (١) تسلسله من ابراهيم في ٤٢ جيلا مقسمة إلى ثلاث حقبات كل حقبة ١٤ جيلا ع ١ - ١٧ (٢) ظروف مولده لكي يوضح أنه ولد من عذراء ع ١٨ - ٢٥

١ - كتاب ميلاد يسوع المسيح ابن داود ابن ابراهيم ٢ - ابراهيم ولد اسحق . واسحق ولد يعقوب . ويعقوب ولد يهوذا واخوته ٣ - ويهوذا ولد فارص وزارح من ثامار . وفارص ولد حصرون . وحصرون ولد أرام ٤ - وأرام ولد عميناداب . وعميناداب ولد نحشون . ونحشون ولد سلمون ٥ - وسلمون ولد بوغز من راحاب . وبوغز ولد عوبيد من راعوث . وعوبيد ولد يسي ٦ - ويسى ولد داود الملك . وداود الملك ولد سليمان من التى لأوريا ٧ - وسليمان ولد رحبعام . ورحبعام ولد أبيا وأبيا ولد آسا ٨ - وآسا ولد يهوشافاط ويهوشافاط ولد يورام ويورام ولد عزيا ٩ - وعزيا ولد يوثام . ويوثام ولد أهاز . وأهاز ولد حزقيا ١٠ - وحزقيا ولد منسى . ومنسى ولد آمون . وآمون ولد يوشيا ١١ - ويوشيا ولد يكنيا واخوته عند سبى بابل ١٢ - وبعد سبى بابل يكنيا ولد شالثيل وشالثيل ولد زربابل ١٣ - وزربابل ولد ابيهود . وابيهود ولد الياقيم . والياقيم ولد عازور ١٤ - وعازور ولد صادوق . وصادوق ولد أخيم . وأخيم ولد أليود ١٥ - وأليود ولد أليعازر . واليعازر ولد متان . ومتان ولد يعقوب ١٦ - ويعقوب ولد يوسف رجل مريم التى ولد منها يسوع الذى يدعى المسيح ١٧ - فجميع الأجيال من ابراهيم الى

داود أربعة عشر جيلا . ومن داود الى سبى بابل أربعة عشر جيلا . ومن سبى بابل الى المسيح أربعة عشر جيلا

فى سلسلة نسب المسيح هذه نلاحظ :

(١) تسميتها : قيل عنها « كتاب ميلاد يسوع المسيح » أى كتاب أسلافه حسب الجسد . أو الكتاب الذى يحدثنا عن رواية ميلاده . إنه كتاب التكوين . يبدأ العهد القديم بكتاب تكوين العالم وهذه هى مفخرته ، أما مفخرة العهد الجديد فإنها تفوق تلك لأنه يبدأ بكتاب ميلاد من كَوْن العالم . إنه كان « مخارجه منذ القديم منذ أيام الأزل » ميخا ٥ : ٢ ولن يستطيع كائن من كان أن يتحدث عن هذه المخارج وهذا التحدر والتسلسل . ولكنه كأنسان أرسل فى « ملء الزمان مولوداً من امرأة » غل ٤ : ٤ ، وعن هذا التحدر والتسلسل يتحدث الآن متى البشير .

(٢) القصد الرئيسى : منها إنها ليست سلسلة لا حد لها ولا لزوم اليها ، وليست الزهو والفخر العالمى كسلسلة نسب عظماء العالم . ولكن القصد منها إثبات أن الرب يسوع هو « ابن داود وابن ابراهيم » ع ١ ولذلك فهو من تلك العشيرة التى كان يجب أن يأتى منها المسيا . كان كل من ابراهيم وداود فى يومه أعظم من أوتمن على الوعد الخاص بمسيا . أعطى الوعد بالبركة لإبراهيم ونسله ، والوعد بالملك لداود ونسله ، فعلى كل الذين يريدون أن يتمتعوا بالمسيح كابن ابراهيم الذى « فيه تتبارك جميع قبائل الأرض » أن يكونوا من رعيته المخلصين الأمانة كابن داود الذى له تخضع جميع قبائل الأرض . لقد وعد ابراهيم أن يأتى المسيح من نسله (تك ١٢ : ٣ ، ٢٢ : ١٨) ، ووعد داود أن يأتى المسيح من نسله (٢ صم ٧ : ١٢ ، مز ٨٩ : ٣ ، الخ ، مز ١٣٢ : ١١) ولذلك فما لم يقم الدليل على أنه ابن داود وابن ابراهيم فلا يمكن الاعتراف به بأنه المسيا . وهذا ما يبرهنه متى هنا من سجلات اليهود الموثوق بها . كان اليهود يدققون التدقيق كله فى الاحتفاظ بسلسلة أنسابهم ، وكان للعناية الالهية دخل كبير فى هذه الناحية ، وذلك لإثبات تحدر المسيح من الآباء . وبعد مجيئه تشتتت تلك الأمة واضطربت أحوالها حتى أصبح من المتعذر جداً لأى شخص منها فى العالم أن يثبت إثباتاً مقنعاً بأنه ابن ابراهيم . وعلى أى حال فإنه من المؤكد أنه لا يستطيع أى إنسان أن يثبت أنه ابن هارون أو ابن داود ولذلك فإما أن نسلم بأن الوظيفة الكهنوتية الملكية قد تلاشت نهائياً أو أنها سلمت ليد الرب يسوع .

قيل عن يسوع هنا أولاً بأنه « ابن داود » لأنه كثيراً ما تحدث عنه الأسلاف بهذا الاسم ، وهذا الاسم كانوا ينتظرونه . فالذين إعترفوا به بأنه المسيح دعوه « ابن داود » مت ١٥ :

٢٢ ، ٢٠ : ٣١ ، ٢١ : ١٥ . إذاً فإن متى يأخذ على عاتقه أن يثبت هنا أن المسيح لم يكن مجرد ابن من أبناء داود بل ذلك الإبن الذى « توضع الرياسة على كتفه » ، وليس مجرد ابن من أبناء ابراهيم بل ذلك الإبن الذى يجب أن يكون « أباً لشعوب كثيرة »

وفى دعوة المسيح « ابن داود ابن ابراهيم » يبين متى أن الله أمين لمواعيده وأنه يقيم كل كلمة نطق بها

١ — ولو كان فى ذلك تأخير طويل لإتمامه . عندما وعد الله ابراهيم أن يعطيه إبناً يكون بركة للعالم كله ، لعله ظن أنه هو ابنه المباشر ، ولكنه اتضح أنه بعد إثنين وأربعين جيلاً بعد نحو ٢٠٠٠ عاماً . وهكذا يستطيع الله أن يخبر بما سيحصل بعد مدة طويلة كهذه ، وهكذا يتمم الله — أحياناً — ما سبق أن وعد به منذ مدة طويلة كهذه .

(ملاحظة) إن الإبطاء فى النعم الموعود بها لا يضعف وعد الله ولو أنه يزيدنا صبراً وانتظاراً .

٢ — ولوبداً اليأس يتسرب إلى نفوسنا من اتمام مواعيده . أن « ابن داود ابن ابراهيم » هذا الذى كان يجب أن يكون مجدداً لبيت أبيه ولد عندما كان نسل إبراهيم شعباً محتقراً ، وكان منذ عهد قريب قد خضع للنير الرومانى ، وعندما كان بيت داود يكاد يتوارى فى بحر النسيان ، لأن المسيح كان يجب أن يكون « كعرق من أرض يابسة » أش ٥٣ : ٢ .

(ملاحظة) إن الله يتم مواعيده فى الوقت الذى يصبح فيه إتمامها مستحيلاً .

(٣) الترتيب الخاص الذى يراعيه فى سرد تلك السلسلة مبتدئاً من إبراهيم فنازلاً حسب الأنساب الواردة فى بدء سفرى أخبار الأيام — على قدر ما يسمح به المدى فى هذه السلسلة — وهنا نرى فائدة ذلك الترتيب الخاص .

وفى سلسلة الأنساب هذه نلاحظ عدة ملاحظات :

١ — من بين أسلاف المسيح بعض أشخاص كان لهم إخوة ، ومما يلاحظ بصفة عامة أن المسيح لم ينحدر إلا من الأخ الصغير أو الأصغر كإبراهيم نفسه و يعقوب ويهوذا وداود وناثان ويسى وذلك لكى يبين أن سمو المسيح لم ينشأ من بركة البكورية كعظماء الأرض بل من إرادة الله الذى بحسب ناموس عنايته « يرفع المتضعين » لو ١ : ٥٢ « ويعطى الناقص كرامة أفضل » ١ كو ١٢ : ٢٤ .

٢ — وبالإضافة الى يهوذا (الذى أتى منه شيلون) وهو أحد أبناء يعقوب ذكر أيضاً إخوته « يهوذا وإخوته » . لم يذكر شىء عن إسماعيل ابن إبراهيم ، أو عيسو ابن اسحق ، لأنها قد أبعدا عن الكنيسة ، بينما ذكر كل أبناء يعقوب لأنهم ولو لم يدخلوا ضمن سلسلة نسب المسيح إلا أنهم كانوا « رؤساء الآباء » (أو بطارقة) فى الكنيسة (أع ٧ : ٨) ، ولذلك ذكروا هنا فى هذه السلسلة تشجيعاً للاثنى عشر سبطاً الذين فى الشتات ، لكى يدركوا أن لهم حق التمتع . بالمسيح كيهودا وأن علاقتهم به كعلاقة يهوذا به .

٣ — وذكر أيضاً « فارص وزارح » ابنا يهوذا التوأمان ، مع أن فارص وحده هو الذى يدخل ضمن حلقات السلسلة . والسبب فى ذلك هو نفس السبب فى ذكر إخوة يهوذا . ويظن البعض أن السبب فى ذلك هو أن ولادة فارص وزارح كانت ترمز إلى قبول اليهود والأمم . فإن زارح وقت الولادة أخرج يداً أولاً كالابن البكر ولكنه إذ رده خرج فارص قبله فصار البكر . والكنيسة اليهودية — كزارح — وصلت أولاً إلى حقوق البكورية ، ولكنها إذ ردت يدها بسبب عدم الإيمان خرجت كنيسة الأمم كفارص ونالت حقوق البكورية ، وهكذا نرى « أن القساوة قد حصلت جزئياً لإسرائيل إلى أن يدخل ملء الأمم » ثم يولد زارح « وهكذا سيخلص جميع إسرائيل » رو ١١ : ٢٥ و ٢٦

٤ — ونلاحظ أنه ذكرت أسماء أربع نساء ، أربع فقط ، كانت اثنتان منهن غريبتان عن رعوية إسرائيل وهما راحاب الكنعانية الزانية ، وراعوث الموابية لأنه « فى المسيح يسوع ليس يونانى ولا يهودى » ، « والغرباء والنزلاء » يصيرون فى المسيح « رعية مع القديسين » وكانت الاثنتان الأخريان زانيتين : ثامار وبثشبع . وهذا دليل آخر على تواضع الرب يسوع ، فإنه لم ينحدر من أشخاص خطاة كهؤلاء فقط بل قد حرص الوحي على تدوين أسمائهم دون أن يحاول إخفاءها . إنه لبس « شبه جسد الخطية » (رو ٨ : ٣) وهو يقبل أشر الخطاة عند توبتهم ويربطهم بأوثق الروابط بشخصه .

(ملاحظة) لا يليق بنا أن نغير الآخرين بسبب شرور آبائهم وأجدادهم ، فهذا أمر لا حيلة لهم ولا دخل لهم فيه ، وهذا كان نصيب أفاضل البشر ، بل كان نصيب السيد نفسه . وإن كان متى قد ذكر بأن « داود الملك ولد سليمان من التى لأوريا » فذلك لكى يبين أن تلك الخطية بعد توبتها عنها لا يمكن أن تعطل الوعد الذى أعطى له ، وليس ذلك فقط بل إن الله قد ارتضى أن يتم ذلك الوعد عن طريق تلك المرأة عينا .

٥ — ومع أنه قد ذكرت أسماء ملوك كثيرين إلا أنه لم يذكر عند أحدهم صراحة بأنه ملك إلا داود « داود الملك » ع ٦ ، لأنه معه قطع عهد الملكية ، وله أعطى وعد ملكوت المسيا الذى لهذا السبب قيل عنه أنه يرث « كرسى داود أبيه » لو ١ : ٣٢ .

٦ — ونلاحظ أنه أغفل ذكر ثلاثة من ملوك يهوذا بين يورام وعزيا ع ٨ وهم أخزيا و يواش وأمصيا ، ولذلك فعندما يقال إن « يورام ولد عزيا » يكون معنى ذلك — حسب اصطلاح اليهود — أن عزيا تحدر من يورام كما قيل لحزقيا « و يؤخذ من بنيك الذين يخرجون منك الذين تلدهم فيكونون خصياناً في قصر ملك بابل » (٢ مل ٢٠ : ١٨) بينما كان بينه وبين بنيه الذين وقفوا في قصر ملك بابل أجيال عديدة .

لم يغفل الرسول ذكر أسماء هؤلاء الملوك عن طريق الخطأ أو السهو، ولكن لعلها لم ترد في قوائم النسب التي رجع إليها متى والتي أقرها اليهود . والبعض يعللون ذلك بأن متى قصد أن يقسم هذه السلسلة الى ثلاثة أقسام ، يشتمل كل قسم أسماء أربعة عشر من جدود المسيح وذلك تسهيلا لحفظها في الذاكرة ، فاضطر أن يحذف ثلاثة أسماء في هذه الحقبة ، ولم يجد من يليق حذف أسمائهم سوى هؤلاء الملوك الثلاثة وهم النسل المباشر لتلك المرأة الشريرة عثليا التي نقلت عبادة أخاب الوثنية النجسة إلى بيت داود وجلبت عليه وصمة العار هذه التي لا تمحى فافتقد الرب هذا الإثم الى الجيل الثالث والرابع . وهؤلاء الثلاثة ماتوا قتلا .

٧ — ويلاحظ البعض أن في هذه السلسلة مزيجاً بين الصالحين والطالحين . فثلا في ع ٧ و ٨ نجد أن رحبعام الشرير ولد أبيا الشرير ، وأبيا الشرير ولد آسا الصالح ، وآسا الصالح ولد يهو شافاط الصالح ، ويهو شافاط الصالح ولد يورام الشرير . إن النعمة لا تجري في الدم وكذلك الخطية أيضاً . فالنعمة هي نعمة الله يعطيها لمن يشاء .

٨ — إن سبى بابل يذكر كعصر له أهميته في هذه السلسلة ع ١١ و ١٢ . لقد كان عجباً أن يحفظ نسل اليهود في هذا السبى ولا يبيد كما بادت الشعوب الأخرى . وهنا يتضح لنا السبب في حفظ هذا الشعب سليماً ، لأن منه كان يجب أن يأتي المسيح حسب الجسد . « لا تهلكه لأن فيه بركة » بل بركة البركات — الرب يسوع المسيح نفسه (أش ٦٥ : ٨ و ٩) . لقد كانت عودتهم من أجل المسيح ، ولقد أضاء الرب بوجهه على مقدسه الخرب « من أجل السيد » (دا ٩ : ١٧) .

٩ — وذكر عن « يوشيا » أنه « ولد يكنيا وإخوته » ع ١١ والمقصود بكنيا هنا يهو ياقيم ابن يوشيا البكر . ولكن إذا ما ذكر في ع ١٢ بأن « يكنيا ولد شالثيل » فالمقصود بكنيا هنا هو ابن يهو ياقيم الذي حمل إلى بابل وهناك ولد شالثيل كما يرجع بعض المفسرين . وعندما يقال عن يكنيا (أو كنيا هو) بأنه « عقيم » أي عديم النسل (أر ٢٢ : ٣٠) فإنها تفسر بعد ذلك في نفس الآية « لا ينبج من نسله أحد » .

وقيل هنا إن « شالثيل ولد زربابل » مع أن شالثيل ولد فدايا وهذا ولد زربابل (١)

أى ٣ : ١٩) ولكن كما قدمنا طالما ذكر عن الحفيد بأنه ابن . ولعل فدايا مات فى حياة ابيه .
ولذلك قيل عن زربابل إنه ابن شالثيل .

١٠ — وتنتهى السلسلة لا عند مريم أم الرب بل عند « يوسف رجل مريم » ع ١٦ لأن اليهود كانوا يرجعون فى أنسابهم إلى الذكور ومع ذلك فقد كانت كل من مريم و يوسف من سبط واحد وعشيرة واحدة ، ولذا فقد كان المسيح من بيت داود سواء من جهة أمة أو أبيه الشرعى . ومع ذلك فإن الحلقة التى تربطه بهذه السلسلة هى يوسف الذى لم تكن له به صلة فعلية حسب الجسد ، ومن ذلك يتبين أن ملكوت المسيا لم يؤسس على ميراث طبيعى لداود .

١١ — والنقطة التى تلتقى فيها هذه الحقبات هى « يسوع الذى يدعى المسيح » ع ١٦ هذا هو الذى كانت تترقبه الأجيال بفارغ الصبر ، هذا كان مشتهى كل الأمم ، هذا هو الذى كان قبلة أنظار الآباء البطارقة الأولين عندما كانوا يبتغون أن يرزقوا أولاداً لكى يدجوا ضمن سلسلة النسب المقدسة . شكراً لله لأننا الآن لسنا فى حالة انتظار مظلمة كتلك الحالة التى كانت فيها تلك الأجيال قديماً ، ولكننا ننظر بوضوح ما كان ينظره أولئك الانبياء والملوك كلغز كما فى مرآة . ونحن لو أردنا لأمكننا أن ننال كرامة أعظم من تلك التى كانوا يطمعون فيها ، لأن الذين يصنعون مشيئة الله يرتبطون بالمسيح بعلاقة أجد من أولئك الذين كانوا أقرباء له بالجسد (ص ١٢ : ٥٠)

« يسوع الذى يدعى المسيح » أى المسوح وبالعبرانية « مسيا » لقد دعى « المسيح » (دا ٩ : ٢٥) وكثيراً ما دعى « مسيح الرب » (مز ٢ : ٢) . وعلى هذا الاعتبار كانت الأجيال تنتظره « هل أنت المسيح ؟ » . لقد مسح داود الملك (١ صم ١٦ : ١٣) وكذلك هرون الكاهن (لا ٨ : ١٢) واليشع النبى (١ مل ١٩ : ١٦) واشعيا النبى (أش ٦١ : ١) وإذ كان لابد للمسيح من اشغال كل هذه الوظائف ، وإذ كان جديراً بإشغالها ، لذلك دعى « المسيح » « المسوح بزيت الابتهاج أكثر من رفقائه » . ومن هذا الاسم الذى صار الذى بمثابة قارورة طيب قد سكبت ، سبى كل أتباعه « مسيحين » لأنهم هم أيضاً نالوا المسحة .

(وأخيراً) نرى تلخيصاً عاماً لكل هذه السلسلة (ع ١٧) حيث تلخص فى ثلاث حقبات تتميز كل منها بعصور بارزة ، وتتضمن كل منها أربعة عشر جيلا . فى الحقبة الأولى نرى بيت داود يقوم ويشرف كالصبح ، وفى الثانية نراه يزدهر بضيائه الوهاج ، وفى الثالثة نراه يخبو أواره ويتناقص تدريجياً ويتضاءل حتى يصل إلى بيت نجار فقير ، وعندئذ يبرز المسيح بنوره الكامل « مجدداً لشعبه اسرائيل » .

١٨ أما ولادة يسوع المسيح فكانت هكذا . لما كانت مريم أمه مخطوبة ليوسف قبل أن يجتمعا وجدت حبلى من الروح القدس — ١٩ فيوسف رجلها إذ كان باراً ولم يشأ أن يشهرها أراد تخليتها سراً — ٢٠ ولكن فيما هو متفكر في هذه الأمور إذا ملاك الرب قد ظهر له في حلم قائلاً يا يوسف ابن داود لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك لأن الذى حبل به فيها هو من الروح القدس — ٢١ فستلد ابناً وتدعو اسمه يسوع . لأنه يخلص شعبه من خطاياهم — ٢٢ وهذا كله كان لكى يتم ما قيل بالنبي القائل — ٢٣ هوذا العذراء تحبل وتلد ابناً ويدعون اسمه عمانوئيل الذى تفسيره الله معنا

٢٤ فلما استيقظ يوسف من النوم فعل كما أمره ملاك الرب وأخذ امرأته — ٢٥ ولم يعرفها حتى ولدت ابنها البكر ودعت اسمه يسوع .

أمام سر تجسد المسيح يجب أن نقف خاشعين متعبدين ولا نحاول التعمق فى بحث غوامضه . لأننا إن كنا لسنا نعلم « ما هى طريق الريح » (أو الروح) فى تكوين الأشخاص العاديين ، « ولا كيف العظام فى بطن الحبلى » (جا ١١ : ٥) فبالأولى جداً نحن لا نستطيع أن نعرف كيف تكون يسوع المبارك فى بطن العذراء المباركة . ولعل داود عندما تساءل متعجباً كيف صنع فى الخفاء ونسج فى بطن أمه (مز ١٣٩ : ١٣ — ١٦) كان يتحدث بالروح عن تجسد المسيح .

هنا نرى بعض الظروف التى أحاطت بولادة المسيح والتى لا نراها فى انجيل لوقا ، ولو أن التفاصيل التى أوردها لوقا قد دونت بتفصيل أوفى . هنا نرى :

(١) خطبة مريم ليوسف « كانت مريم » أم الرب « مخطوبة ليوسف » (ع ١٨) لم يكن قد تزوجها بل تعاقدوا معاً على الزواج . قصد الزواج بها ووعدوا بذلك إن سمحت إرادة الله . فى تث ٢٠ : ٧ تقرأ عن « الرجل الذى خطب امرأة ولم يأخذها » .

لقد ولد المسيح من عذراء ، من عذراء مخطوبة :

١ - لكى يقدس الزواج ويجعله « مكرماً عند كل واحد » (عب ١٣ : ٤) خلافاً لأولئك الذين كانوا يعلمون تعاليم غريبة « مانعين عن الزواج » (١ تى ٤ : ٣) . فمن ذا الذى نال كرامة أوفر من مريم المخطوبة .

٢ - لكى يحفظ شرف العذراء المطوبة من أن يمس ، لأنها لو حبلت وهى عذراء دون أن يكون لها خطيب لعرضت للمثالب والمطاعن . لهذا لاق بأن يصاب حبلها بخطبتها فلا ينظر اليها العالم نظرة الريبة والشكوك . قال أحد القديسين فى القديم « كان خيراً بأن يتساءل العالم أليس هذا هو ابن النجار ، من أن يتساءل أليس هذا هو ابن الزانية » .

٣ - لكى يكون للعذراء المطوبة مرشد فى صباها ، ورفيق فى وحدتها وأسفارها ، وشريك فى اهتماماتها ، ومعين نظيرها .

يظن البعض أن يوسف كان مترملاً وقتها ، وأن أولئك الذين دعوا « أخوة المسيح » (ص ١٣ : ٥٥) كانوا أبناء يوسف من زوجته السابقة . هذا ما ذهب اليه الكثيرون من المفسرين فى القديم .

كان يوسف « باراً » وكانت مريم فتاة فاضلة مباركة . فعلى المؤمنين أن « لا يكونوا تحت نير مع غير المؤمنين » وعلى المتدينين أن لا يختاروا للزواج إلا من المتدينين لكى يقدس الرب رابطتهم ويباركهم فى رابطتهم . ومن ذلك نتعلم أيضاً بأنه خير لنا أن نتروى ولا نتسرع فى الاختيار فى الزواج ، وأن تسبق الزواج فترة الخطوبة لأنه خير لنا أن نقضى الوقت فى التفكير قبل الزواج من أن نقضيه فى الندم والتأسف بعده .

(٢) الحبل بالنسل الموعود : « قبل ان يجتمعا وجدت حبلى من الروح القدس » لقد تأخر الزواج فترة طويلة بعد الخطبة حتى « وجدت حبلى » قبل حلول موعد الزواج ولو أن الخطبة تمت قبل الحمل : ولعل يوسف لم يدرك أنها حبلى إلا بعد عودتها من عند نسيبتها اليصابات التى « مكثت عندها ثلاثة أشهر » (لو ١ : ٥٦) وإذ أدرك يوسف هذه الحقيقة لم تنكرها هى .

(ملاحظة) إن الذين يتصور فيهم المسيح يظهرونه ، إذ سوف يتضح أن هذا هو عمل الله الذى يعترف به .

ولنتأمل الآن فيما أحدثته هذه الحادثة العظمى من الحيرة والارتباك فى نفس العذراء المباركة . إنها شخصياً كانت واثقة من مصدر الحمل الإلهى وكل ملابساته وظروفه ، ولكن كيف تستطيع أن تبرهن للآخرين هذه الحقيقة . وأخشى ما كانت تخشاه أن ينظر اليها كزانية .

(ملاحظة) بعد كل تقدم فى النعمة يجب أن نتوقع شيئاً من التعبيرات أو الآلام لاذلالنا « كشوكة فى الجسد » بل « كسيف فى العظام » لثلاثا نرتفع .

لم تنل أية واحدة من بنات حواء كرامة مثل العذراء مريم ، ومع ذلك فقد كانت عرضة للاتهام بأشنع الخطايا . على أننا لا نجدها تعذب نفسها بسبب هذا التعرض للاتهام ، ولكنها لوثوقها فى براءتها تلتزم الهدوء والسكينة وتسلم أمرها « لمن يقضى بعدل » .

(ملاحظة) إن الذين يدربون أنفسهم على أن يكون لهم ضمير صالح يعتمدون على الله فى الدفاع عن سمعتهم الصالحة و يتيقنون بأنه لا يظهر نزاهتهم فحسب ويخرج مثل النور برهم وحقهم مثل الظهيرة بل يكللهم بأكاليل الكرامة والمجد .

(٣) حيرة يوسف وارتباكاه فى عساه أن يتصرف إزاء هذا الظرف . تأمل فى مقدار اضطراب نفسيته وارتباك عقله وخيبة آماله إذ وجد تلك التى وضع فيها كل ثقته وتقديره أصبحت الآن تحوم حولها الشكوك فى جريمة أخلاقية كهذه . وبدأ يتساءل : أهذه مريم ؟ كيف يمكن أن نخدع فى الذين كنا نقدرهم كل التقدير ؟ كيف يمكن أن تخيب آمالنا فى أولئك الذين كنا نعلق عليهم أفضل الآمال ؟ إنه لم يكن يميل إلى إساءة الظن فى تلك التى كان يعتقد أنها فتاة فاضلة ، على أن الأمر كان شائناً جداً لا تقبل فيه أعذار ، وواضحاً جداً لا يحتمل الإنكار . و ياله من صراع عنيف قام فى صدره بين الغيرة التى تحتدم نارها فى قلب كل رجل والتى هى قاسية كالأوىة ، وبين المحبة التى يكنها فى قلبه من نحو مريم : لاحظ : —

١ — إنه تحاشى التطرف فى تصرفه . « لم يشأ أن يشهرها » كان ممكناً له أن يفعل هذا لأن الناموس كان يقضى بأنه « إذا كانت فتاة عذراء مخطوبة لرجل » وخانت وجب أن ترجم بالحجارة حتى تموت (تث ٢٢ : ٢٣ ، ٢٤) ولكنه « لم يشأ » استغلال الناموس ضدها . إن كانت قد أخطأت فهذا ما لم يعلمه أحد وهذا ما لا يريد أن يعلم به أحداً . ياله من فرق شاسع بين روح يوسف والروح التى أبداها يهوذا فى موقف مشابه إذ تعجل وأصدر هذا الحكم القاسى « أخرجوها فتحرق » (تك ٣٨ : ٢٤) . من الخير الجزيل أن نطيل التفكير فى كل الأمور كما فعل يوسف هنا . لو أننا أطلنا التفكير وازددنا فى التروى قبل انتقاد الآخرين ودينونتهم لصرنا أكثر شفقة ورحمة بهم .

أما قصاصها فقد عبر عنه الكتاب بأنه « تشهير » وهذا يبين أن غاية القصاص التشهير ، لتحذير الآخرين . ففى القصاص عبرة للآخرين « وبخ المستهزىء » فيتحذر البسيط .

لعل البعض ممن يميلون إلى الشدة والقسوة ينتقدون يوسف لتساهله وحلمه ، ولكن تصرفه هذا يذكرهنا بمدح له « إذ كان باراً لم يشأ أن يشهرها » . كان رجلاً متديناً صالحاً ولذلك

كان يميل أن يكون رحيماً كما أن الله رحيم ، وأن يغفر كشخص قد غفر له . إذا كانت فتاة مخطوبة قد تنجست فى الحقل فكان الناموس يفترض — تساهلاً — بأنها قد صرخت فلا تعاقب (تث : ٢٢ : ٢٥ — ٢٧) . ولعل يوسف التمس لها هذا العذر أو غيره من الأعذار اللطيفة ، وفى ذلك نراه « باراً » يغار على سمعة تلك الفتاة التى لم تلوث قط من قبل .

(ملاحظة) يليق بنا فى حالات كثيرة أن نترفق بأولئك الذين يشك فى أنهم قد أخطأوا ، أن نرجوهم كل خير ، ان ننظر نظرة حسنة لما قد يبدو لنا فى أول الأمر شراً ، مؤلمين أن تبرهن الأيام عكس اعتقادنا . قد تكون قسوة الناموس فى بعض الأحيان منتهى الظلم . ومحكمة الضمير التى تخفف من حدة الناموس وقسوته تدعى محكمة العدل . وأولئك الذين يؤخذون فى زلة ما يجب أن لا يشدد النكير عليهم بل أن يصلحوا بروح الوداعة (غل ٦ : ١) وأن لا يغالى فى تهديدهم أن استدعى الأمر الى التهديد

٢ — الوسيلة التى اتبعها فى عدم التطرف فى تصرفه . انه فكر فى « تخليتها سراً » أى اعطائها كتاب طلاق أمام شاهدين وبذلك يكتم الأمر بينهم . فإنه « إذ كان باراً » أى مدققاً فى حفظ الناموس لم يشأ أن يقدم على التزوج بها بل اعتزم « تخليتها » ، ومع ذلك فإنه — اشفافاً عليها — اعتزم أن يكون ذلك « سراً » على قدر الامكان

(ملاحظة) إذا لزم الأمر لتوبيخ الخطاة فيجب أن يكون ذلك بدون شوشة . « كلمات الحكماء تسمع فى الهدوء » (جا ٩ : ١٧) والمسيح نفسه « كان لا يخاصم ولا يصيح ولا يسمع أحد فى الشوارع صوته » (مت ١٢ : ١٩) . والمحبة المسيحية والحكمة المسيحية يستران كثرة من الخطايا ، الخطايا الشنيعة ، دون أن تدع للمؤمن مجالاً للاشتراك فيها .

(٤) خروج يوسف من هذا المأزق الحرج وخلاصه من هذه الحيرة بواسطة رسالة خاصة أرسلت إليه من السماء (ع ٢٠ و ٢١) . « فيها هو متفكر فى هذه الأمور » ولم يستقر على رأى حاسم ، تحن الرب عليه وأرشده إلى ما يجب أن يفعله وأراح ضميره .

(ملاحظة) على الذين يبتغون ارشاداً من الله أن « يفكروا فى الأمور » بأنفسهم ويتبصروا فيها بأنفسهم . فالله لا يرشد عديم التفكير بل يرشد « المتفكر » .

وعندما كان فى حيرة وارتباك وجعل يفكر ووصل به التفكير فى الأمر الى الحد الذى يستطيعه عقله ، حينئذ أتاه الله بالإرشاد

(ملاحظة) ان الوقت الذى يأتى الله فيه بإرشاده وإعلاناته لشعبه هو عندما يقعون فى حيرة وارتباك وتعجز حيلتهم . وتعزيات الله تبهج النفس عندما تكثر الأفكار المربكة المحيرة

أتت هذه الرسالة إلى يوسف بواسطة «ملاك الرب» ولعله نفس الملاك الذى أتى
ببشارة الحبل إلى مريم — الملاك جبرائيل . والآن بدأت تنتعش الصلة بين الأرض والسما والعبادت
الأرض تتحدث مع السماء بواسطة الملائكة بعد أن بطلت منذ مدة طويلة تلك الصلة التى كانت
موضوع فخر الآباء البطارقة الأولين . ذلك لأنه إذا جاء البكر إلى العالم صذرت الأوامر إلى
الملائكة لخدمته فى تحركاته « متى أدخل البكر إلى العالم يقول ولتسجد له كل ملائكة الله »
(عب ١ : ٦) . نحن لا نستطيع أن نحدد الطريقة غير المنظورة التى بها يستعمل الله خدمة الملائكة
فى اخراج شعبه من ضيقاتهم الآن ، ولكننا واثقون من انها « أرواح خادمة » لخيرهم .

هذا الملاك « ظهر له فى حلم » إذ كان نائماً كما كان الله يتحدث أحياناً مع الآباء .
فإننا إذ نكون فى هدوء كامل نصبح مهئين لقبول الإعلانات عن الإرادة الإلهية . والروح يرف
على المياه الهادئة . ولا شك فى أن هذا الحلم حمل معه البرهان الكافى والدليل القاطع على انه
من الله وليس أضغاث أحلام . والآن نلاحظ :

١ — ارشاد يوسف بأن لا يخاف من الأمر « لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك » لقد دعاه
الملاك « يوسف ابن داود » مذكراً إياه بعلاقته بـداود لكى يتيأ لقبول تلك البشرى العجيبة
الخاصة بعلاقته بالمسيا الذى كان كل واحد يعرف بأنه سيكون من نسل داود . قد نلاحظ أحياناً
انه عندما تستقر كرامة عظيمة على بعض البسطاء لا يبالون بقبولها بل يميلون إلى الاستعفاء منها ،
لهذا كان ضرورياً تذكير هذا النجار البسيط بنسبه الرفيع . اعرف قدرك يا يوسف فأنت « ابن
داود » الذى لا بد أن يتحدر منه المسيا . وعلى هذا القياس نستطيع أن نوجه القول لكل مؤمن
حقيقى : لا تخف يا ابن ابراهيم ، يا ابن الله ، لا تنس شرف ولادتك ، ولادتك الجديدة .

« لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك » (أو « أن تتخذ مريم كامراً لك » كـبعض
القراءات) . كان يوسف يشك فى حبها ويخاف أن يأخذها لئلا يجلب على نفسه خطية أو
عاراً . أما الله فيقول له « لا تخف » فالأمر بالعكس . لعل مريم اخبرته انها قد حبلى من الروح
القدس ، ولعله سمع ما قالته لها اليصابات لو ١ : ٤٣ اذ دعته « أم ربي » . إن كان الأمر
كذلك فلعله خشى أن يتجاسر باتخاذ واحدة اسمى منه بهذا المقدار . ولكن مهما كانت بواعث
الخوف فقد كانت هذه الكلمات كافية لتبديد كل مخاوفه « لا تخف أن تأخذ مريم امرأتك » .

(ملاحظة) إنها رحمة عظمى أن نتخلص من مخاوفنا وأن نتحرر من شكوكنا لكى نبدأ
أعمالنا بإطمئنان وثبات

٢ — إخباره بذلك القدوس الذى حبلى به خطيئته . ان الذى حبلى به هو من أصل
إلهى . وانه اذا يتخذها سوف لا يشترك فى أية نجاسة ، ولكنه على العكس سيتشرف بأسمى ما

يمكن أن يعرفه البشر من شرف . وها نرى أمرين يخبر بهما :

(الأول) إنها حبلت « من الروح القدس » بقوة الروح القدس لا بقوة الطبيعة . الروح القدس الذى كون العالم يقدم لنا الآن مخلص العالم وهبىء له جسداً كما وعد إذ قال « هانذا أجىء » عب ١٠ : ٥ - ٧ . لهذا قيل إنه « يولد من امرأة » غل ٤ : ٤ ومع ذلك فهو « آدم الثانى » أو الانسان الثانى أى « الرب من السماء » ١ كو ١٥ : ٤٧ . هو « ابن الله » ومع ذلك فهو يشترك فى طبيعة أمه حتى يدعى « ثمرة بطنها » لو ١ : ٣٥

كان من الضرورى أن يجبل به بشكل آخر غير التناسل العادى ، لكى يكون خالياً من فساد ونجاسة الطبيعة البشرية ولو اشترك فيها وحتى لا يصور بالإثم ولا يجبل به بالخطية مز ٥١ : ٥ . يخبرنا التاريخ عن بعض السيدات اللاتى يدعين — باطلاً — إنهن قد حبلن بقوة إلهية كأم الإسكندر، ولكن الواقع يكذب كل الادعاءات ويثبت أنه لم تحبل حبلاً كهذا سوى أم الرب .

لهذا ولاسباب أخرى صار اسمه « عجيباً » . نحن لا نرى أثراً فى البشائر على أن العذراء مريم اعلنت بنفسها هذا الشرف الرفيع الذى تشرفت به ، ولكنها حفظته فى قلبها ، ولهذا أرسل الله ملاكاً لإعلان هذه الحقيقة . ان الذين لا يطلبون مجد أنفسهم ينالون المجد الذى يأتهم من الله ، وهذا المجد محفوظ للمتواضعين .

(الثانى) انها ستلد « مخلص العالم » ع ٢١ « ستلد ابناً » أما مستقبل هذا الابن فيتضح مما يأتى :

(أ) من الاسم الذى يجب أن يسمى به . « وتدعوا اسمه يسوع » أى مخلص . اسم « يسوع » هو نفس اسم « يشوع » وقد لقب « يشوع » بيسوع فى بعض الترجمات فى أع ٧ : ٥٥ ، عب ٤ : ٨ . ظهر فى العهد القديم شخصان بهذا الاسم كانا رمزين واضحين للمسيح . الأول « يشوع » الذى قاد اسرائيل للاستقرار الأول فى أرض كنعان ، والثانى « يشوع » الذى كان كاهنهم الاعظم لدى استقرارهم الثانى بعد السبى . زك ٦ : ١١ و ١٢ . والمسيح هو يشوعنا ، أولاً لانه « رئيس خلاصنا » (أو قائد خلاصنا) وثانياً لانه « رسول اعترافنا ورئيس كهنته » عب ٣ : ١ ، وفى كلتا الحالتين هو مخلصنا ، هو يشوع الذى يأتى بدلا من موسى ويتمم لنا « ما كان الناموس عاجزاً عنه فى ما كان ضعيفاً » رو ٨ : ٣ .

كان يشوع أولاً يدعى « هوشع » ولكن موسى أضاف اليه اسم « يهوه » فى أوله فصار « يهوشع » أو « يشوع » (أنظر حاشية الكتاب المقدس) عد ١٣ : ١٦ للدلالة على أن المسيا الذى كان سوف يحمل هذا الاسم يجب أن يكون « يهوه » ، لهذا فإنه « قادر أن يخلص إلى التمام » ، كما أنه « ليس بأحد غيره الخلاص » .

(ب) من التعليل الذى أعطى لهذه التسمية .. «لأنه يخلص شعبه من خطاياهم»
ليس أمة اليهود فقط (إلى خاصته جاء وخاصته لم تقبله) بل جميع الذى سلموا إليه باختيار
الأب ، وجميع الذين سلموا أنفسهم إليه باختيارهم . هو ملك يزعى رعيته ، ويصنع لهم خلاصاً
كما كان قضاة إسرائيل يفعلون قديماً .

(ملاحظة) إن الذين يخلصهم المسيح يخلصهم من «خطاياهم» ، من إثم الخطية
باستحقاقات موته ، من سلطان الخطية بروح نعمته . وبتخليصهم من الخطية يخلصهم من الغضب
واللعنة ، من كل شقاء فى الحياة الحاضرة والعتيدة . لقد جاء المسيح لا ليخلص شعبه فى
خطاياهم بل من خطاياهم ، لا ليشتري لهم حرية للخطية بل حرية من الخطية «لكى يفدينا من
كل إثم» (تى ٢ : ١٤) وهكذا يفديهم «من بين الناس» (رؤ ١٤ : ٤) لنفسه إذ «قد انفصل
عن الخطاة» (عب ٧ : ٢٦) . لذلك فإن الذين يتركون خطاياهم ويسلمون أنفسهم للمسيح
كشعبه يتمتعون بالخلص وبالخلاص العظيم الذى صنعه (رو ١١ : ٢٦) .

(٥) إتمام كل النبوات فى هذا . لأن متى كتب إلى اليهود فهو من وقت لآخر يشير إلى
إتمام النبوات بصفة خاصة أكثر من غيره من البشيرين . هنا نرى نبوات العهد القديم تتم فى
شخص ربنا يسوع المسيح ، ومن ذلك يتضح أنه هو الذى كان لابد أن يأتى ، وأتينا يجب أن لا
نتطلع إلى سواه ، لأنه هو الذى «له يشهد جميع الأنبياء» (أع ١٠ : ٤٣) .

أما النبوة التى تمت بولادة المسيح فهى الخاصة بذلك الوعد الذى أعطاه الله لآحاز الملك
بإعطائه علامة (أش ٧ : ١٤) «ها العذراء تحبل» حيث نرى النبى وهو يشجع شعب الله ليرجوا
الخلاص من سنحاريب يوجه أنظارهم إلى مدى أبعد ليتطلعوا إلى المسيا الذى كان لابد أن يأتى
من شعب اليهود ومن بيت داود ، ومن ذلك كان من السهل أن يستنتجوا أنه وإن كان ذلك
الشعب وذلك البيت قد نكبا إلا أن الله لا يسمح بخرابها طالما حفظ لها كرامة عظمى وبركة
مجيده . كانت عمليات الخلاص التى كان الله يصنعها لكنيسة العهد القديم ترمز وتشير إلى
الخلاص العظيم الذى بالمسيح ، وإن كان الله لم يعجز عن اتمام الأعظم فهو بدون شك لا يعجز
عن إتمام الأقل .

وهنا نرى أن النبوة التى يقتبسها متى مسبقة بكلمة «هوذا» وهى تشير إلى ضرورة
الالتفات والاصغاء كما تشير إلى التعجب ، لأن لدينا هنا سر التقوى الذى هو بلا نزاع عظيم إذ
أن «الله ظهر فى الجسد» .

١ — أما العلامة التى أعطيت فهى أن المسيا يولد من عذراء «العذراء تحبل» وبواسطتها
يظهر الله فى الجسد . وكلمة «عذراء» تحمل كل ما فيها من معنى العذراوية ولا يمكن أن تعنى

الا عذراء لم تعرف رجلاً كما قالت مريم عن نفسها (لو ١ : ٤٣) ولو كانت النبوة لم يقصد بها هذا المعنى لما وجد في الامر « آية » عجيبة . وقد كان مفهوماً من البدء أن المسيا يجب أن يولد من عذراء عندما قيل عنه إنه « نسل المرأة » لأنه لو ولد ولادة طبيعية لكان نسل الرجل . والمسيح ولد من عذراء ليس لأن ولادته يجب أن تكون خارقة للطبيعة فحسب بل لأن ولادته يجب أن تكون بلا دنس ، طاهرة ، خالية من كل شائبة الخطية . كان يجب أن يولد المسيح لا من أميرة أو ملكة ، لأنه لم يظهر بمظهر العظمة والفخر العالى ، بل من عذراء ، ليعلمنا الطهارة الروحية ، أن نموت عن كل الشهوات العالمة ، وبذلك نحفظ أنفسنا بلا لوم ولا دنس من العالم والجسد فنكون « عذراء عفيفة للمسيح » (٢ كو ١١ : ٢) .

٢ — الحقيقة التي تثبت هذه العلامة . أنه ابن الله ، والوسيط بين الله والإنسان لأنهم « يدعون اسمه عمانوئيل » أى أنه سيكون « عمانوئيل » ، كما أنه عندما يقال « يدعونه الرب برنا » فالمقصود بذلك أنه سيكون « الرب برنا » (أر ٢٣ : ٦) . ومعنى لفظة عمانوئيل « الله معنا » وهذا اسم يسمو فوق عقولنا ، ولكنه ثمين جداً . لقد تجسد الله بيننا ، ولذا فقد تصالح الله معنا ، صار فى سلام معنا ، ودخل فى العهد معنا ، وأدخلنا إلى شركته . كان الله مع شعب اليهود فى الرموز وفى الظلال ، يسكن بين الكروبيم ، ولكنه لم يكن معهم قط بالكيفية التي أصبح بها منذ « صار الكلمة جسداً » ليحل بين شعبه بشخصه المبارك ، بدلا من حلوله الرمزي بين الكروبيم .

ويا لها من خطوة مباركة تلك التي اتخذت لاستقرار السلام وتوطيد الصلة بين الله والإنسان ، إذ اتحدت الطبيعتان فى شخص هذا الوسيط الذي لاق به أن يصير « مصالحا يضع يده على كليتنا » (أى ٩ : ٣٣) لأنه جمع بين طبيعة الاثنين . وفى هذا نرى أعماق الأسرار وأغنى رحمة . فإننا فى نور الطبيعة نرى الله إلهاً فوقنا ، وفى نور الناموس نراه إلهاً ضدنا ، ولكننا فى نور الانجيل نراه « عمانوئيل » أى إلهاً « معنا » فى طبيعتنا ، بل وأكثر من ذلك معنا للاهتمام بأمرنا . وهنا نرى الفادى قد « بين محبته لنا » .

قارن هنا اسم المسيح « عمانوئيل » بذلك الاسم الذي أطلق على كنيسة العهد الجديد : (حز ٤٨ : ٣٥) « يهوه شمة » (أى الرب هناك) ، رب الجنود معنا

ولعله لا غضاضة إذا قلنا ان هذه النبوة التي أنبأت بأنه سيدعى « عمانوئيل » قد تمت فى قصدها ومرماها عندما دعى « يسوع » ، لأنه إن لم يكن عمانوئيل (الله معنا) لما أمكن أن يكون يسوع (مخلص) ، وهنا يحصر الخلاص الذى صنعه فى التقريب بين الله والإنسان ، هذا ما قصده : أن يقرب الله إلينا ليكون « معنا » وهذا منتهى سعادتنا ، وأن يقربنا إلى الله لنكون معه وهذا منتهى واجبتنا .

(٦) طاعة يوسف للأمر الإلهي (ع ٢٤) « فلما استيقظ » بتأثير الحلم الذي رآه « فعل كما أمره ملاك الرب » ولو كان ذلك مناقضاً لمواقفه السابقة وقصده السابق . « وأخذ امرأته » حالا ، بلا إبطاء ، بلا مناقشة ، وبسرور ، ولم يعاند الرؤيا السماوية . ليس لنا أن نتوقع الآن إرشادات كهذه خارقة العادة ، على أنه لا يزال الله له طرقه لإظهار إرادته في حالات الشك بأعمال عنايته ، بوحى الضمير ، بمشورة الأصدقاء الأمناء . بإحدى هذه الوسائل نستطيع — بعد تطبيق القواعد العامة في كلمته المكتوبة — أن نطلب الإرشاد من الله في كل خطوات حياتنا خصوصاً في الأمور الخطيرة كهذا الأمر الخطير الذي تعرض له يوسف . ومتى فعلنا كما يأمرنا به الله وجدنا كل راحة وكل اطمئنان

(٧) اتمام الوعد الإلهي (ع ٢٥) « ولدت ابنها البكر » وفي بشارة لوقا ص ٢ نجد شرحاً مستفيضاً لظروف الولادة .

(ملاحظة) إن الذي يحبل به « من الروح القدس » لن « يسقط » أبداً بل لابد أن يولد في الوقت المناسب . ومن كل « من مشيئة جسد ، ومن مشيئة رجل » فكثيراً ما « يسقط » ، أما أن كان المسيح يصور في الروح فقد بدأ الله عمله الصالح الذي لابد أن يتممه . ومن يحبل به في النعمة لابد أن يولد في المجد

وهنا نلاحظ أيضاً

١ — أن يوسف ولو كان قد اتخذ مريم كإمرأة له إلا أنه لم يقترب منها « ولم يعرفها حتى ولدت ابنها » وحول هذه الناحية احتدم الجدل فهناك أقلية يدعون — بلا مبرر وبلا دليل — أنه عرفها بعد ولادة ابنها البكر . لكن الأكثرية يقررون في تأكيد أنها بقيت عذراء إلى نهاية حياتها . ومن هؤلاء القديس جيروم (ايرونيموس) الذي احتدم غضبه على هلفيديس لأنه أنكر عذراوية القديسة مريم (١) .

٢ — إن المسيح كان « البكر » وهذه التسمية جائزة — حسب لغة الكتاب المقدس — ولو لم تلد أمه غيره بعده . لم تكن هذه التسمية بدون قصد فإنه هو « بكر كل خليقة » كو ١ : ١٥ أي وارث كل الأشياء ، وهو « البكرين اخوة كثيرين » رو ٨ : ٢٩ « لكي يكون هو متقدماً في كل شيء » كو ١ : ١٨

(١) لا يمكن أن يفهم من هذه العبارة أن يوسف عرفها بعد أن ولدت ابنها البكر كما يتوهم البعض . فقد ورد في قاموس المحيط عن كلمة « حتى » إنه إذا لم يكن معها قرينة تقتضي دخول ما بعدها في حكم ما قبلها يحمل على الدخول بخلاف « الى » فإنه يحكم بعدم دخوله

٣ - إن يوسف « دعا اسمه يسوع » حسب التعليمات التي أعطيت إليه . واذ قد عينه الله ليكون مخلصاً إذ دعى اسمه يسوع ، فعلينا أن نقبله مخلصاً لنا ، وعلينا تبعاً لذلك أن ندعوه « يسوع مخلصنا »

وهذا المعنى استعملت هذه الكلمة « حتى » فى مواضع كثيرة من الكتاب المقدس لتدل على أن ما بعدها يدخل فى حكم ما قبلها . واليك بعض الامثلة :

قال الله ليعقوب « ها أنا معك واحفظك حيثما تذهب وأردك الى هذه الأرض . لانى لا أتركك حتى أفعل ما كلمتك به » تك ٢٨ : ١٥ . وواضح أن الله لم يترك يعقوب لا قبل اتمام ما كلمه به ولا بعده

وورد فى مز ١١٠ : ١ « قال الرب لربى اجلس عن يمينى حتى أضع اعداءك موطئاً لقدميك » والامر جلى جداً أن جلوس الرب يسوع عن يمين الآب دائم ومستمر قبل وضع الاعداء موطئاً لقدميه وبعده (أنظر ايضاً ١ كو ١٥ : ٢٥)

وورد فى مت ٥ : ١٨ « الحق اقول لكم الى أن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل » وغير خاف أن الناموس لا يزول منه حرف واحد أو نقطة واحدة لا قبل ولا بعد أن يكون الكل

أما القول بأن يوسف عرف القديسة العذراء مريم بعد أن ولدت ابنها البكر استناداً على ما ورد فى مواضع أخرى من أن الرب كان له اخوة فسيرد على هذا عند تفسير ص ١٣ : ٥٥

الاصحاح الثانى

فى هذا الأصحاح نرى تاريخ طفولة المسيح . حيث نجد كيف أن آلامه بدأت منذ فجر حياته . وكيف أن كلمة البر أكملت فيه قبل أن يبدأ هو بأن يكمل كل بر . هنا نجد (١) بحث المجوس عن المسيح باجتهاد ع ١ - ٨ (٢) ولاءهم الكامل له عندما اهتموا إلى مكانه ع ٩ - ١٢ (٣) هروب المسيح إلى مصر تفادياً من غضب هيرودس ع ١٣ - ١٥ (٤) قتل أطفال بيت لحم بمنتهى الفسوة والوحشية ع ١٦ - ١٨ (٥) عودة المسيح من مصر إلى أرض اسرائيل ثانية ١٩ - ٢٣

١ - ولما ولد يسوع فى بيت لحم اليهودية فى أيام هيرودس الملك اذا مجوس من المشرق قد جاءوا إلى اورشليم ٢ قائلين أين هو المولود ملك اليهود فاننا رأينا نجمة فى المشرق وأتينا لنسجد له - ٣ فلما سمع هيرودس الملك اضطرب وجميع اورشليم معه - ٤ فجمع كل رؤساء الكهنة وكتبة الشعب وسألهم أين يولد المسيح - ٥ فقالوا له فى بيت لحم اليهودية . لأنه هكذا مكتوب بالنبي - ٦ وأنت يا بيت لحم أرض يهوذا لست الصغرى بين رؤساء يهوذا لأن منك يخرج مدبر يعى شعبى اسرائيل - ٧ حينئذ دعا هيرودس المجوس سراً وتحقق منهم زمان النجم الذى ظهر - ٨ ثم أرسلهم إلى بيت لحم وقال اذهبوا وافحصوا بالتدقيق عن الصبى ومتى وجدتموه فأخبرونى لكى آتى أنا أيضاً وأسجد له .

كان من علامات تواضع الرب يسوع أن يكون مجيئه إلى العالم غير محتفل به كثيراً وولادته مجهولة رغم أنه كان « مشتهى كل الشعوب » . هنا نراه « يخلى نفسه » . إن كان لابد أن يأتى ابن الله إلى العالم فطبيعى أن المرء لا يتوقعن إلا أن يقابل بكل تجلة وحفاوة واحترام ، أن توضع تحت قدميه حالا التيجان وقضبان الملك ، أن يكون الملوك والامراء خدامه المطيعين . هذا هو المسيا الذى كان يتوقعه اليهود . لكننا لا نرى شيئاً من كل هذا ، فإنه « أتى إلى العالم ، لم يعرفه العالم » ، بل إنه « إلى خاصته جاء وخاصته لم تقبله » يو ١ : ٩ - ١١ ، لأنه إذ تعهد بأن يقدم الترضية اللازمة لأبيه بسبب الاساءة التى وجهت الى مجده بخطية الإنسان فعل ذلك بتخلية عن الامجاد التى تليق بالاله المتأنس ، ومع ذلك فإن أشعة المجد كانت تتألق وسط مظاهر تواضعه سواء

فى ولادته أوفى كل أدوار حياته . ومع أنه كان فى « إستار قدرته » (أى كانت قدرته مسترة)
خب ٣ : ٤ الا أنه « كان هنالك لمعان كالنور له من يده شعاع » كاف لبيدين العالم وخاصة
اليهود من أجل غباوتهم

كان أول من علم بالمسيح بعد ولادته الرعاة لوقا ٢ : ١٥ الخ . الذين رأوا وسمعوا أمجاداً
عظيمة عنه « وأخبروا بالكلام الذى قيل لهم عن هذا الصبى ، وكل الذين سمعوا تعجبوا مما قيل
لهم من الرعاة » ع ١٧ و ١٨ . وبعد ذلك تحدث عنه بالروح سمعان وحنة لكل الذين كانوا يميلون
لسماع وتصديق قولها (لوقا ٢ : ٣٨) . ولعل البعض يظنون أن هذه الأمور كان يجب أن يلاحظها
رجال يهوذا وسكان أورشليم ويقبلوا من كل قلوبهم ذلك المسيا المنتظر من زمن طويل ، ولكن
يظهر أنه بقى نحو سنتين فى بيت لحم ولم يعلم به أحد آخر حتى جاء هؤلاء المجوس .

(ملاحظة) إن الذين يصرون على التجاهل وعدم المبالاة لا يوقفهم أى شىء . بالغباوة
أولئك اليهود ، وليست بأقل منها غباوة الكثيرين ممن يدعون مسيحيين .

والآن لنلاحظ :

(١) متى تم هذا البحث عن المسيح . « فى أيام هيرودس الملك » كان هيرودس
هذا أدومياً ، أقيم ملكاً على اليهودية من قبل أوغسطس ثم أنطونيوس قائداً الامبراطورية الرومانية
وقتشد . كان رجلاً امتزج فيه الباطل والقبوة ، ومع ذلك فقد لقب بـ « هيرودس الكبير » . ولد
المسيح فى السنة الخامسة والثلاثين من ملكه . وقد ذكرت هذه الحقيقة بصفة خاصة لظهار أن
« القضيب قد زال الآن من يهوذا والمشتري من بين رجليه » ولذا فقد كان ذلك هو الوقت الملائم
لجىء شيلون « وله يكون خضوع شعوب » وله يشهد هؤلاء المجوس (تك ٤٩ : ١٠) .

(٢) ومن هم هؤلاء المجوس ؟ يظن البعض أنهم كانوا فلاسفة فارس وحكامهم
وكهنتهم ، ولم يكن مسموحاً لأحد بارتقاء عرش الملك إلا إذا كان من المجوس . و يظن الآخرون
أنهم كانوا يقومون بالسحر والشعوذة . فقد ذكرت الكلمة عن سيمون الساحر (أع ٨ : ٩ و ١١)
وعليم الساحر (أع ١٣ : ٨) . ولم يرد ذكرها فى أى مكان آخر فى الكتاب المقدس . إذاً فقد
كانت علامة مبكرة وبرهاناً قوياً ونبوة واضحة على نصرة المسيح على الشيطان عندما صار أتباعه
من أول من يتعبد للمسيح حتى فى طفولته . وهكذا بدأت علامات نصرته على قوات الظلمة
تظهر سريعاً . ومهما كان نوع حكمة هؤلاء الرجال من قبل فانهم قد بدأوا حكمتهم الحقيقة الآن
عندما أقاموا أنفسهم للبحث عن المسيح . وعلى أى حال فاننا واثقون من أنهم :

١ — كانوا أميين بعيدين عن رعية اسرائيل . لم يحفل اليهود بالمسيح أما هؤلاء الأميون فقد طلبوه .

(ملاحظة) كثيراً ما كان أولئك الذين هم أقرب الناس إلى الوسائل أبعدهم عن الغاية . (أنظر ص ٨ : ١١ و ١٢) .

لقد كان الولاء الذى قدمه هؤلاء المجوس إلى المسيح نبوة مباركة وعينة طيبة لما كان سيحدث فيما بعد عندما يصير البعيدون قريين بالمسيح .

٢ — كانوا فلاسفة . كانوا يعنون بالعلوم ، العلوم الدقيقة . فعلى المتعمقين فى الفلسفة أن يكونوا متعمقين فى المسيحية ، وحينئذ يكملون تعليمهم عندما « يتعلمون المسيح » .

٣ — كانوا « من المشرق » وقد اشتهر بنو المشرق بالعرفاء (أش ٢ : ٦) . قيل عن بلاد العرب إنها أرض المشرق (تك ٢٥ : ٦) وقيل عن العرب إنهم « بنو المشرق » (قض ٦ : ٣) . والهدايا التى قدمها المجوس كانت من منتجات تلك البلاد . وسبق أن قدم العرب ولاء لداود وسليمان اللذين كانا يرمزان إلى المسيح . وقد كان كل من يثرون وأيوب من بلاد العرب . وليس لدينا ما نقوله عن هؤلاء المجوس أكثر من ذلك . على أن تقليد كنيسة روما يذهب إلى مدى أبعد فى وصفهم فيقول إنهم كانوا ثلاثة (ولو أن أحد رجال الكنيسة الأقدمين يقرر أنهم كانوا أربعة عشر) ، وكانوا ملوكا ، وأنهم لا زالوا مدفونين فى أرض فلسطين .

(٣) ما الذى بعثهم على هذا البحث . إنهم فى بلادهم التى كانت فى المشرق رأوا نجما غير عادى لم يشهدوا مثله قط من قبل « رأينا نجمة فى المشرق » واعتقدوا أنه علامة على ولادة شخص غير عادى فى أرض يهوذا التى كان يبدو أن هذا النجم يحوم فوقها . ولعل هذا النجم كان فى شكل مذنب (نجم بذنوب أو بذيل) أو بالأحرى فى شكل نيزك ظهر فى الطبقات السفلى من السماء . وكان يختلف كلية عن كل ما الفوه ، مما دعاهم إلى التفكير فى أنه إنما يشير إلى حادث غير عادى .

(ملاحظة) يجب أن تكون مظاهر الله غير العادية فى المخلوقات باعثة لنا على البحث عن فكر الله وإرادته فيها . ولقد تحدث المسيح مقدماً عن « علامات فى السماء » .

لقد أعلنت ولادة المسيح إلى الرعاة اليهود بملاك ، وإلى فلاسفة الأمم بنجم ، وبذلك يتحدث الله إلى كل فئة بحسب لغتها ، وبالطريقة التى ألفتها . يظن البعض أن النور الذى أضاء حول الرعاة فى الليلة التالية لولادة المسيح هو نفس النور الذى ظهر للمجوس — من مسافة شاسعة — فى شكل نجم . على أننا لا نستطيع قبول هذا الرأى بسهولة ، لأن نفس النجم الذى رآوه فى

المشرق رأوه بعد ذلك يرشداهم إلى البيت حيث كان المسيح مضطجعاً . كان ذلك النجم بمثابة سراج أضاءه الرب خصيصاً ليرشداهم إلى المسيح .

كانت الأمم الوثنية تعبد النجوم كجند السماء خصوصاً الأمم الشرقية ، حيث كانت النجوم تطلق عليها أسماء الآلهة ، فتقرأ مثلاً عن « نجم » معين كان يعبد كإله (عا ٥ : ٢٦) . وهكذا دبرت العناية أن النجوم التى اتخذت وسيلة للتضليل تصبح وسيلة للهدى والإرشاد ، لإرشاد البشر إلى المسيح ، وصارت آلهة الأمم الوثنية خداماً له .

يظن البعض أن هذا النجم ذكرهم بنبوة بلعام التى تتضمن بأنه « يبرز كوكب من يعقوب و يقوم قضيب من اسرائيل » (أنظر عد ٢٤ : ١٧) . لقد أتى بلعام من « جبال المشرق » وكان أحد حكمائه . والآخرون يعللون بحث المجوس بأن تلك البلاد الشرقية كانت تتوقع فى ذلك الوقت ظهور رئيس عظيم ، و يقرر تاشيتس فى تاريخه (مجلد ٥) أنه « كان هنالك اقتناع فى قلوب الكثيرين أن بعض كتابات الكهنة الأقدمين تضمنت نبوة أنه فى ذلك الوقت تسود قوة فى الشرق و يعطى السلطان للذين يخرجون من اليهودية » وسوتنيوس فى تاريخه عن حياة فاسبسيان يتحدث عن هذا الانتظار أيضاً . لهذا فلم يكن ذلك المنظر غير العادى يشير إلا إلى « ذلك الملك » ولعل هؤلاء المجوس جاءهم إرشاد إلهى أقنعهم بأن هذا النجم إنما هو إشارة من السماء لولادة المسيح .

(٤) كيف أتموا هذا البحث . إنهم « من المشرق جاءوا إلى أورشليم » للجد فى طلبه . إلى أين يذهبون للبحث عن ملك اليهود إلا إلى أورشليم مدينة المدن « حيث صعدت الأسباط ، أسباط الرب » (مز ١٢٢ : ٤) . كان ممكناً أن يقولوا : إن كان ملك كهذا سيولد سنسمع عنه قريباً فى بلادنا وعندئذ تكون الفرصة مناسبة لتقديم الولاء له ، ولكنهم لم يطيقوا صبراً وأبوا إلا أن يتعرفوا به شخصياً و يتكبدوا مشقة عظيمة فى هذا السفر الطويل للبحث عنه .

(ملاحظة) إن الذين يرغبون رغبة صادقة فى أن يعرفوا المسيح ويجدوه لا يبالون بأية مشقة بل بأى خطر فى سبيل البحث عنه . « وعندما نستمر فى طلب معرفة الرب فلا بد أن نعرفه » (١) (هو ٦ : ٣) .

(١) هذا هو تعريب الترجمة الانجليزية . أما نص الترجمة العربية (ترجمة بيروت) فهو « لنعرف فلنتبع لنعرف الرب » .

وكان سؤالهم « أين هو المولود ملك اليهود » ، لم يسألوا عما إذا كان هناك مولود كهذا ، فهذا أمر كانوا واثقين منه كل الثقة ، وكانوا يتحدثون عنه حديث اليقين ، إذ كانت قلوبهم مقتنعة الاقتناع كله قبل مغادرة بلادهم ، ولكنهم سألوا « أين هو المولود » .

(ملاحظة) إن الذين يعرفون شيئاً عن المسيح لا يمكن أن يقتنعوا إلا بطلب المزيد .
وقد دعوا المسيح « ملك اليهود » لأن هذا ما كان منتظراً للمسيا . والمسيح هو حامى كل إسرائيل الروحى وملكهم ، فهو « مولود ملك » .

لم يشكوا قط فى أنهم سيتلقون إجابة سريعة وافية لهذا السؤال ، وسيجدون أورشليم كلها تتعبد عند قدمى هذا الملك الجديد ، ولكنهم طافوا من باب إلى باب بهذا السؤال ولم يجدوا من يروى تعطشهم .

(ملاحظة) إن فى العالم ، بل فى الكنيسة ، جهلاً مطبقاً أكثر مما نظن . وكثيرون ممن نتوهم أنهم يجب أن يرشدونا إلى المسيح هم أنفسهم غريبون عنه .

لقد سألوا عن المسيح كما سألت العروس بنات أورشليم « هل رأيتن من تحبه نفسى » . ولكنهم كالعروس لم يتلقوا جواباً . ثم أنهم كالعروس أيضاً تابعوا البحث والسؤال « أين هو المولود ملك اليهود » . لعلهم سئلوا : لماذا هذا الطلب ؟ لابد أن الإجابة كانت هكذا : لأننا « رأينا نجمة فى المشرق » . ولعلهم سئلوا : ما لكم وهذا الملك ؟ وما هى علاقة رجال من المشرق بملك اليهود ؟ لا شك أن الإجابة كانت حاضرة معدة « أتينا لنسجد له » . لقد استنتجوا أنه على مر الأيام سيكون ملكاً عليهم ، ولذلك أرادوا أن يتوددوا إليه وإلى من حوله مبكراً .

(ملاحظة) على الذين قد أشرق فى قلوبهم كوكب الصبح ليهديهم إلى معرفة المسيح أن يجعلوا مهمتهم الرئيسية فى الحياة التعبد له . هل رأينا نجم المسيح ؟ لتتعلم كيف تقدم له الولاء والإكرام .

(٥) كيف قوبل هذا البحث فى أورشليم . لقد وصلت أنباؤه أخيراً إلى القصر الملكى « ولما سمع هيرودس الملك اضطرب » ع ٣ إنه لم يكن يجهل نبوات العهد القديم عن المسيا وملكوته والأوقات المحددة لظهوره وفقاً لنبوة دانيال وأسابيعه ، ولكنه إذ حكم هو نفسه طويلاً وإذا كان ناجحاً فى حكمه بدأ يرجو أن تسقط هذه المواعيد إلى الأبد وأن يدوم حكمه رغماً عنها . إذاً فياله من وقع أليم جداً على نفسه إذ سمع البعض يتحدثون بأن هذا الملك قد ولد وقتئذ إذ حل الوقت المحدد لظهوره

(ملاحظة) إن القلوب الشريرة الأثيمة العالمية لا ترهب شيئاً أكثر من إتمام الكتاب

وإن كان هيرودس ، وهو ادومى ، قد اضطرب فقد يظن أن اورشليم ستفرح فرحاً عظيماً إذ تسمع أن ملكها قد أتى . ولكننا نرى مع الأسف الشديد أن « جميع اورشليم » قد اضطربت أيضاً مع هيرودس (ما عدا الأفراد القليلون الذين كانوا « ينتظرون تعزية اسرائيل ») ولعلمهم توهموا أن ولادة هذا الملك الجديد ستأتى عليهم بأسوأ النتائج ، كأن تجرهم إلى الحرب أو تكبح جماح شهواتهم ، ولذلك لم يريدوا ملكاً غير هيرودس ، بل لم يريدوا المسيا نفسه

(ملاحظة) أن عبودية الخطية كثيراً ما فضلت — بجهل — على حرية مجد أولاد الله نظراً لتخوف البعض من الصعوبات التى يتطلبها التحرر من حكم الشيطان والخضوع لحكم الله

لقد اضطرب هيرودس وجميع اورشليم لاعتقادهم خطأ أن مملكة المسيا سوف تتصادم مع السلطة العالمية مع أن النجم الذى أذاع بأنه ملك أشار فى صراحة بأن مملكته سماوية وليست من هذا العالم

(ملاحظة) ان سبب مقاومة ملوك الأرض وشعوبها للملكوت المسيح هو عدم فهمهم إياه بل تكوين فكرة خاطئة عنه

(٦) المساعدات التى قدمت إليهم من الكتبة والفريسيين فى هذا البحث ع ٤ — ٦ . لم يكن أحد يستطيع أن يخبر أين يوجد ملك اليهود ، ولكن هيرودس يستعلم « أين » ينتظر أن « يولد المسيح » . أما الأشخاص الذين سألهم فهم « رؤساء الكهنة » وكانوا هم المعلمين بحكم وظيفتهم ، « وكتبة الشعب » وهم الذين أقاموا أنفسهم لدراسة الناموس . كان يجب أن تحفظ شفاههم معرفة ولذلك كان يجب على الشعب أن يطلبوا من فهم الشريعة مل ٢ : ٧ . كان معروفًا بوجه عام أن المسيح يجب أن يولد « فى بيت لحم » يو ٧ : ٤٢ ولكن هيرودس أراد أن يأخذ رأى بعض المستشارين ، ولذلك اتجه ناحية الأشخاص المختصين . ولكى يضمن استشارة أقرب إلى الحقيقة جمعهم كلهم معاً « فجمع كل رؤساء الكهنة وكتبة الشعب » وطلب منهم معرفة المكان الذى يولد فيه المسيح حسباً تنبأت كتب العهد القديم . وكم من سؤال صالح سئل لغاية شريعة كهذا السؤال

لم يكن الأمر يحتاج إلى وقت طويل حتى يجب رؤساء الكهنة والكتبة على هذا السؤال ، كما انهم لم يختلفوا فى رأى عند الاجابة عليه ، ولكنهم اتفقوا جميعاً على أن المسيا لابد أن يولد « فى بيت لحم » مدينة داود ، وقد سميت هنا « بيت لحم اليهودية » لتمييزها من مدينة أخرى بنفس الاسم فى أرض زبولون يش ١٩ : ١٥ . ومعنى « بيت لحم » بيت الخبز وهى أليق مكان يولد فيه ذاك الذى هو المن الحقيقى « الخبز النازل من السماء » الذى أعطى حياة للعالم .

والدليل الذى قدمه أولئك الكهنة والكتبة مقتبس من ميخا ٥ : ٢ حيث يتنبأ النبى

قائلاً « وأنت يا بيت لحم افراته وأنت صغيرة أن تكون بين ألوف يهوذا » غير معروفة كثيراً ، إلا أنك « لست الصغرى بين رؤساء يهوذا » لأن عظمة بيت لحم لا تقوم على كثرة شعبها كباقي المدن بل على عظمة الملوك الذين قدمتهم . ولو كانت بيت لحم صغيرة لبعض الاعتبار إلا أنها هنا تنال الأفضلية على سائر مدن اسرائيل أن « الرب يعد في كتابة الشعوب أن هذا (يسوع المسيح) ولد هناك » مز ٨٧ : ٦ . « منك يخرج مديبر » هو « ملك اليهود »

(ملاحظة) ان المسيح لا يصير « مخلصاً » إلا للذين يقبلونه « مديبراً »

كانت بيت لحم « مدينة داود » ، وكان داود مجد بيت لحم ، إذاً فكان ينبغي أن يولد ابن داود وخليفته فيها .

كانت هنالك بئر مشهورة على أبواب بيت لحم اشتى داود أن يشرب منها ٢ صم ٢٣ : ١٥ ، وفي المسيح لا ننال خبزاً كافياً فحسب و يفضل عنا بل إليه نأتى ونأخذ « ماء الحياة مجاناً » .

لاحظ هنا كيف أن اليهود والأمم يطابقون ملاحظاتهم عن يسوع المسيح . فالأمم يعرفون وقت ولادته بواسطة النجم ، واليهود يعرفون مكان الولادة بواسطة الكتب ، وبذلك يستطيعون أن يتعاونوا في المعرفة بعضهم مع بعض

(ملاحظة) مما يزيد معرفتنا أن نتبادل معلوماتنا بعضنا مع بعض . فثروة البشر المادية تزداد بالمبادلات التجارية . وهكذا نحن أيضاً ان كنا نقدم ما لدينا من معلومات للآخرين قدموا هم إلينا ما لديهم من معلومات ، وبذلك « كثيرون يتصفحونه والمعرفة تزداد » دا ١٢ : ٤

(٧) التدابير الشريرة التي دبرها هيرودس بمناسبة هذا البحث ع ٧ و ٨ . كان هيرودس إذ ذاك رجلاً متقدماً في الأيام ، حكم خمسة وثلاثين عاماً ، وكان هذا الملك الجديد قد ولد حديثاً ، ولم يكن متوقفاً أن يبدأ عملاً هاماً قبل بضع سنوات ، ومع ذلك فقد التهب قلب هيرودس غيرة منه . ان الملوك لا يطيقون التفكير في من يخلفهم ، وبالأحرى في من يناقشهم ، ولذلك فلن يسكن غضب هيرودس سوى قتل هذا الطفل . ولم يسمح لنفسه بالتفكير في انه ان كان هذا الطفل المولود هو المسيا فإنه بمقاومته أو بتدبير أية مكيدة ضده « يوجد مقاوماً لله » وانه لا شيء عديم الجدوى كهذه المقاومة ولا شيء أخطر منها . لقد تغلبت العاطفة على العقل والضمير . والآن لتأمل :

١ - كيف دبر مكيدته بمكر ع ٧ و ٨ . « دعا المجوس سراً » ليتحدث إليهم في هذا الأمر . لم يشأ أن يصرح بمخاوفه وغيته . لأنه رأى أن في مكاشفة المجوس بذلك تحقيراً له ، وفي

مكاشفة الشعب خطراً له . كثيراً ما تعذب الخطاة بمخاوفهم الخبيثة التي يبقونها لأنفسهم .

من ثم نرى أن هيرودس قد « تحقق منهم زمان النجم الذى ظهر » لكى يتخذ إجراءاته وفقاً للمعلومات التى يستقيها منهم . وبعد ذلك يكلفهم بزيادة البحث و يأمرهم بتقديم تقرير عن مأموريتهم « ثم أرسلهم إلى بيت لحم وقال ... » كان ممكناً أن تحوط تصرفاته هذه كلها الشكوك لو لم يسدل عليها ستراً من الدين « لكى آتى أنا أيضاً وأسجد له »

(ملاحظة) ان أشر الشرور كثيراً ما أخفت نفسها تحت ستار الدين والتقوى . فأبشالوم أخفى تمرده تحت ستار العهد الذى قطعه على نفسه

٢ — والعجيب جداً انه قد أظهر منتهى الحماقة والجهل إذ ائتمن هؤلاء المجوس ولم يختار لتدبير مكيدته غيرهم ممن يخلصون لمصالحه . لم تكن المسافة تبعد أكثر من سبعة أميال عن اورشليم فكان من السهل جداً أن يرسل جواسيس لمراقبة المجوس وللبطش بالطفل حال سجدتهم له .

(ملاحظة) يستطيع الله أن يخفى عن أعين أعداء الكنيسة تلك الخطط التى يمكن أن تفتك بالكنيسة بسهولة . وعندما يقصد أن « يقلب الأقوياء » فإن طريقته هى أن « يحمق القضاة » أى ١٢ : ١٧ و ١٩

٩ — فلما سمعوا من الملك ذهبوا وإذا النجم الذى رأوه فى المشرق يتقدمهم حتى جاء ووقف فوق حيث كان الصبى ١٠ — فلما رأوا النجم فرحوا فرحاً عظيماً جداً ١١ — وأتوا الى البيت ورأوا الصبى مع مريم أمه . فخرروا وسجدوا له . ثم فتحوا كنوزهم وقدموا له هدايا ذهباً ولباناً ومرأاً ١٢ — ثم إذ أوحى إليهم فى حلم أن لا يرجعوا إلى هيرودس انصرفوا فى طريق أخرى إلى كورثهم

وفى هذه الأعداد نرى مثل المجوس بتواضع أمام ملك اليهود المولود والاكرام الذى قدموه له . من اورشليم ذهبوا إلى بيت لحم معترمين أن يبحثوا حتى يجذوه ، ولكن من الغريب أنهم ذهبوا وحدهم ، ولم يرافقهم أى شخص من القصر الملكى ، أو من الكنيسة ، أو من المدينة ، ان لم يكن بوازع من الضمير فعلى الأقل بدافع تأدية الواجب نحو هؤلاء الضيوف ، أو بدافع حب الاستطلاع لرؤية هذا الملك الوليد . هؤلاء المجوس الذين من المشرق سيقومون فى الدينونة مع ملكة

الجنوب و يدينون رجال ذلك الجبل ، وهذا الجبل أيضاً ، لأنهم أتوا من بلاد بعيدة ليسجدوا للمسيح ، بينما اليهود أقرباؤه لم يتحركوا خطوة واحدة ، لم يريدوا الذهاب إلى البلدة المجاورة للترحيب به . عندما أتى هؤلاء المجوس ووجدوا الطفل الذى يبحثون عنه مهملاً بهذا الشكل فى وطنه كان ممكناً أن يكون ذلك مدعاة لفشلهم . كيف نأتى من بلاد بعيدة لنقدم الاكرام والولاء لملك اليهود ، فنرى اليهود يزدرون به وبنا نحن أيضاً ؟ على أن المجوس استمروا ثابتين فى عزمهم

(ملاحظة) يجب أن نستمر فى طلب المسيح ولو كنا منفردين ، ومهما فعل الآخرون فيجب علينا نحن أن نعبد الرب ، وإن لم يريدوا الذهاب معنا إلى السماء فيجب أن لا نذهب معهم إلى جهنم .

والآن لنلاحظ :

(١) كيف أنهم وجدوا المسيح بإرشاد نفس النجم الذى رأوه فى بلادهم ع ٩ و ١٠ . تأمل :

١ — كيف تعطف الرب وأرشدهم . لقد قصد الرب بظهور النجم فى المرة الأولى أن يعرفوا أين يجب أن يطلبوا الطفل ، ثم اختفى النجم ، وتركوا لاتخاذ الطرق العادية لهذا البحث .

(ملاحظة) حيث أمكن إيجاد الطرق العادية فيجب أن لا نتوقع المساعدات غير العادية .

حسناً فعلوا إذ قد تتبعوا الأمر على قدر استطاعتهم ، فقد تابعوا المسير حتى بيت لحم ، ولكنهم إذ وصلوها كيف يستطيعون العثور على الطفل فى هذه المدينة المزدحمة بسكانها . هنا وجدوا أنفسهم فى حيرة ، وفرغت حيلهم ، ولكن لم يفرغ إيمانهم ، فقد آمنوا بأن الله الذى أتى بهم من بلادهم بكلمته لا يمكن أن يتركهم هنا ، وهو فعلاً لم يتركهم لأنه أبصروا « وإذا النجم الذى رأوه فى المشرق يتقدمهم » .

(ملاحظة) إذا تابعنا المسير — فى تأدية واجبنا — على قدر استطاعتنا أرشدنا الله وعاونا على تأدية ما لا نستطيعه من أنفسنا « قم واعمل وليكن (يكن) الرب معك » ١ أى ٢٢ : ١٦ وكما يقول المثل اللاتينى إن الناموس لا يعين الكسالى بل يعين النشيطين المجدين العاملين .

لقد تركهم النجم طويلاً ولكنه الآن يعود للظهور إليهم . إن الذين يتبعون المسيح فى الظلام سوف يجدون أن النور قد زرع لهم وأن النور محفوظ لهم . لقد أرشد الرب إسرائيل بعمود النار إلى « أرض الموعد » ، وأرشد المجوس بالنجم إلى « ابن الموعد » الذى هو « كوكب الصبح المنير » رؤ ٢٢ : ١٦ إن الله يفضل أن « يخلق شيئاً جديداً » عن أن يترك الذين يبحثون عنه بجد

واجتهاد فى حيرة وارتباك . كان هذا النجم علامة لحضور الله معهم ، لأنه هو نور ، و يسير أمام شعبه لإرشادهم .

(ملاحظة) إن وضعنا الله بالإيمان نصب أعيننا فى كل طرقنا استطعنا أن نرى أنفسنا تحت إرشاده ، هو يرشد شعبه بأن يضع عينه عليهم ، و يقول لهم هذه هى الطريق التى تسلكونها مز ٣٢ : ٨ ، وكل الذين يطلبون المسيح يشرق فى قلوبهم كوكب الصبح ٢ بط ١ : ١٩ .

٢ - ولاحظ كيف تتبعوا إرشاد الله بفرح ع ١٠ « فلما رأوا النجم فرحوا فرحاً عظيماً جداً » لقد أدركوا الآن أنهم لم يكونوا مخدوعين وأنهم لم يسيروا هذه الرحلة الطويلة عبثاً . « الشهوة المتممة شجرة حياة » أم ١٣ : ١٢ . لقد تأكدوا الآن أن الله كان معهم ، ولا يمكن إلا أن تملأ علامات حضوره ومحبة قلوب الذين يقدرونها بفرح لا ينطق به . إنهم الآن يستطيعون أن يهزأوا باليهود فى أورشليم الذين قد هزأوا بهم على الأرجح لتكبدتهم مشقة عظيمة فى مأمورية توهموا أنها لا طائل تحتها . لا يستطيع الحرس أن يعطوا العروس أخباراً عن حبيبها ، ولكنها لا تجاوزهم الا قليلا حتى تجد من تحبه نفسها نش ٣ : ٣ و ٤ . إننا لا يمكن أن ننتظر شيئاً من الإنسان ، ولا يمكن إلا أن ننتظر كل شىء من الله . أى فرح ملأ قلوب أولئك المجوس لدى رؤيتهم النجم ؟ لا يستطيع أحد أن يعرف هذا مثل أولئك الذين بعد أن وقفوا وقتاً طويلاً محزوناً فى ظلمة التجارب والبعد عن الله وتحت سلطان « روح العبودية » قد « أخذوا أخيراً روح التبني الذى يشهد لأرواحنا أننا أولاد الله » رو ٨ : ١٥ و ١٦ ، لأنهم قد انتقلوا من الظلام إلى النور ومن الموت إلى الحياة . وإذ رأوا « كوكب الصبح » فقد حق لهم أن يرجوا بأن يروا « المسيح الرب » سريعاً و « شمس البر » .

(ملاحظة) يجب أن نبتج بكل شىء يرينا الطريق إلى المسيح .

لقد أرسل هذا النجم ليلتقى بالمجوس ويرشدهم حتى يدخل بهم إلى غرفة الملك الخاصة و يأتى بهم إلى حضرته . الآن يتمم الله وعده القائل بأنه « يلاقى الفرح الصانع البر » أش ٦٤ : ٥ ، الذى يتمم وصيته . « لتفرح قلوب الذين يلتمسون الرب » مز ١٠٥ : ٣ .

(ملاحظة) يسر الله أحياناً باظهار علامات محبته للمتجددين حديثاً حتى يشجعهم وسط الصعوبات التى يلاقونها فى بداية سلوكهم فى طرق الله .

(٢) لاحظ كيف مثلوا أمامه عندما وجدوه ع ١١ كانوا ينتظرون بأنه إن كان هذا الطفل الملكى قد احتقرته أمته وشعبه فسوف يجدون مظاهر العظمة والمجد فى بيته . لكن لتصور كيف انهارت آمالهم إذ وجدوا أن القصر الملكى الذى كان ينتظر أن يجدوه فيه لا يعدو أن يكون

مجرد كوخ بسيط ، وأن كل حاشيته لا تزيد عن أمه الفقيرة . أهذا هو « مخلص العالم » ؟ أهذا هو « ملك اليهود » أهذا هو « ملك ملوك الأرض » ؟ نعم هذا هو الذى « من أجلنا افتقر وهو الغنى » . على أى حال فإن هؤلاء المجوس استطاعوا بحكمتهم أن يخترقوا هذا الحجاب ويروا فى هذا الطفل المحتقر « مجد ابن وحيد لأبيه » ، ولم تخامرهم الشكوك بأنهم قد خدعوا فى بحثهم أو فشلوا فى سعيهم ، ولكنهم إذ وجدوا الملك قدموا إليه أنفسهم أولاً ثم هداياهم .

١ - قدموا إليه أنفسهم . « خروا وسجدوا له » لم نقرأ أنهم قدموا هذا الولاء والاحترام لهيرودس مع أنه كان فى أسمى درجات العز والمجد الملكى ، ولكنهم قدموا الإكرام لهذا الطفل ليس كملك فقط (وإلا لكانوا قد قدموه أيضاً إلى هيرودس) ولكن كإله .

(ملاحظة) كل الذين يجدون المسيح لابد أن يخروا أمامه و يعبدوه ويخضعوا أنفسهم له « هو سيدك فاسجدى له » مز ٤٥ : ١١ وكل الذين يتواضعون و يعبدون المسيح يصبحون بذلك حكماء ولو كانوا أحكم البشر ، وبذلك يعرفون أنفسهم و يعرفون مصالحهم الحقيقية .

٢ - « وقدموا له هدايا » جرت العادة فى الشرق أنه عندما يقدم الشعوب ولاءهم لملوكهم يقدمون اليهم هداياهم . هكذا تنبأ الكتاب أن « ملوك شبا وسبا يقدمون هدية » للمسيح مز ٧٢ : ١٠ أنظر أيضاً أش ٦٠ : ٦ .

(ملاحظة) عندما نقدم أنفسنا للمسيح يجب أن نقدم كل ما نملك . وإن كنا مخلصين فى إخضاع أنفسنا له فإننا لا نعدم الرغبة فى تسليم أعز شئ لدينا إليه . وتقدماتنا لا تصير مقبولة ما لم نقدم أنفسنا أولاً ذبائح حية . لقد « نظر الرب إلى هابيل » أولاً ثم نظر إلى « قربانه » تك ٤ : ٤ .

أما الهدايا التى قدموها فكانت « ذهباً ولباناً ومرّاً » ثروة لا يستهان بها . لقد أرسلت العناية هذه الثروة ليوسف ومريم فى وقتها الملائم معونة لهما فى حالتها الدقيقة وقتئذ . كانت هذه منتجات بلادهم . فعلينا أن نكرم الله بما ينعم به علينا . ويظن البعض أن هذه الهدايا كانت ترمز إلى بعض الحقائق ، فإنهم قدموا إليه ذهباً كملك مقدمين إليه الجزية ، مقدمين ما لقيصر لقيصر ، وقدموا إليه لباناً كإله إذ قدموا الإكرام لله برائحة البخور ، وقدموا إليه مرّاً كإنسان لابد أن يموت ، لأن المر كان يستعمل فى تحنيط الأجساد .

(٣) لاحظ كيف أنهم تركوه بعد أن مثلوا أمامه ع ١٢ . لقد أمرهم هيرودس أن « يخبروه » عما يجدونه والأرجح أنهم فكروا فى الرجوع إليه لكنهم تلقوا أمراً صريحاً بعدم الذهاب إليه لأنهم كانوا سيستخدمون آلات فى يده لتنفيذ مقاصده الشريرة . يسهل على حسنى النية أن

يعتقدوا بأن الآخرين حسنو النية أيضاً ، ولا يمكنهم أن يصدقوا بأن العالم شرير بالدرجة التي هو فيها فعلاً . على أن « الرب يعلم أن ينقذ الأتقياء من التجربة » ٢ بط ٢ : ٩ . لا نجد هنا ما يشتم منه أن المجوس وعدوا هيرودس بالعودة إليه . وإن كان قد أعطى أى وعد فلا بد أن يكون قد بدى بهذه الكلمات « إن أذن الرب » . أما الآن فإن الرب لم يأذن ، ومنع الشر الذي كان هيرودس يدبره للطفل يسوع ، كما منع المتاعب التي كان ممكناً أن تحل بالمجوس لو أنهم ذهبوا إليه . لقد « أوحى إليهم » (أو حذروا من قبل الله) بإشارة صريحة لا تقبل الإبهام . يظن البعض بأن العبارة تفيد أنهم استشاروا الله فكان هذا هو الجواب .

(ملاحظة) إن الذين يسلكون بحذرو ويخشون الخطية والفخاخ التي ينصبها الأشرار يجب أن لا يتوقعوا إلا أنهم يرشدون إلى الطريق المستقيم إذا طلبوا الإرشاد من الله

كان يتضمن الإرشاد الذي أتاهم « أن لا يرجعوا إلى هيرودس » ولا إلى أورشليم . لأن الذين كان ممكناً أن يروا المسيح بأعينهم ولم يريدوا لا يستحقون أن يؤتى إليهم بالانخبار عنه . أما المجوس فإنهم « انصرفوا في طريق آخر إلى كورثهم » ليأتوا بالانخبار إلى مواطنهم . ولكن من الغريب أننا لم نسمع عنهم قط فيما بعد ، ولم نسمع أن أولئك الذين عبدوه في المهد مثلوا بين يديه في الهيكل . وعلى أى حال فإن الإرشاد الذي أتاهم من الله في عودتهم كان عاملاً جديداً لتثبيت إيمانهم في هذا الطفل بأنه هو « الرب من السماء » .

١٣ وبعد ما انصرفوا إذا ملاك الرب قد ظهر ليوسف في حلم قائلاً قم وخذ الصبي وأمه واهرب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك . لأن هيرودس مزع أن يطلب الصبي ليهلكه — ١٤ فقام وأخذ الصبي وأمه ليلاً وانصرف إلى مصر — ١٥ وكان هناك إلى وفاة هيرودس لكي يتم ما قيل من الرب بالنبي القائل من مصر دعوت ابني .

في هذه الأعداد نرى هروب المسيح إلى مصر تخلصاً من قسوة هيرودس ، وقد حدث هذا نتيجة بحث المجوس عنه ، لأنه قبل ذلك كان في مأمن من شره لجهل البشر بأمره . لم يكن هذا الإكرام الذي قدم للمسيح في طفولته سوى قدراً يسيراً جداً بالنسبة لما كان يجب أن يكون ، ومع ذلك فإن هذا القدر اليسير عوضاً عن أن يكون باعثاً على إكرامه بين شعبه صار باعثاً على تعريضه لأخطارهم .

والآن لنلاحظ :

(١) الأمر الذى أعطى ليوسف بإزاء هذا الخطر ١٣ . لم يكن يوسف يعرف الخطر الذى كان الطفل معرضاً له ، ولم يكن يعرف كيف السبيل إلى النجاة منه . ولكن الله يبين له الأمرين بواسطة « ملاك ... فى حلم » وهى نفس الطريقة التى أرشده بها من قبل عما يجب أن يفعله ص ١ : ٢٠ . لم يكن يوسف — قبل علاقته بالمسيح — خبيراً بالتحدث مع الملائكة كما هو الآن .

(ملاحظة) إن الذين يرتبطون بعلاقة روحية مع المسيح بالايان تصبح لهم شركة مع السماء لم يعهدوها من قبل .

١ — وهنا نرى الله يخبر يوسف عن الخطر الذى يهدد الطفل « لأن هيرودس مزعج أن يطلب الصبى ليهلكه .

(ملاحظة) إن الله يعرف تمام المعرفة كل التدابير الشريرة والمقاصد السيئة التى يدبرها أعداء الكنيسة لها . « ولكننى عالم بهيجانك على » هذا ما قاله الله لسنحاريب أش ٣٧ : ٢٨ .

أنظر كيف أحاقت الآلام بيسوع مبكراً جداً . إن الذين تلاقهم المتاعب والأخطار فى نضوج الحياة يقضون أيام طفولتهم عادة فى هدوء وسلام . ولكن لم يكن الأمر كذلك مع يسوع فإن آلامه بدأت منذ بدأت حياته ، إذ أنه ولد « إنسان نزاع » أر ١٥ : ١٠ كأرميا الذى قبل أن يخرج من الرحم قدسه الله ص ١ : ٥ . إذاً فالمسيح الذى هو الرأس ، والكنيسة التى هى الجسد ، يتفقان فى القول « كثيراً ما ضايقونى منذ شبابى » مز ١٢٩ : ١ . لقد اشتدت حماقة فرعون وعظمت قسوته حتى أمر بقتل كل ابن يولد للعبانيين ، « والتين وقف أمام المرأة العتيدة أن تلد حتى يتلع ولدها متى ولدت » رؤ ١٢ : ٤

٢ — ثم يرشده إلى ما يجب أن يفعله لتجنب الخطر « قم وخذ الصبى وأمه واهرب إلى مصر » وهكذا يعطينا المسيح فى فجر حياته مثلاً عملياً للقاعدة التى وضعها « متى طردوكم فى هذه المدينة فاهربوا إلى الأخرى » مت ١٠ : ٢٣ . إن ذاك الذى جاء لكى يموت عنا هرب لنجاته إذ كانت ساعته لم تأت بعد . وإن كان احتفاظ الإنسان بسلامة نفسه جزءاً من ناموس الطبيعة فهو بلا شك جزء من ناموس الله .

« اهرب » ولكن لماذا يهرب « إلى مصر » ؟ كانت مصر مشهورة بعبادتها الوثنية ، بمظالمها ، بعداوتها لشعب الله ، كانت بيتاً للعبودية لاسرائيل ، وكانت بنوع خاص قاسية على أطفالهم ، ففى مصر كما فى الرامة « صوت سمع ... راحيل تبكى على أولادها ولا تريد أن تتعزى » . ومع ذلك فقد اختارها الرب لكى تكون ملجأ للطفل المبارك يسوع .

(ملاحظة) يستطيع الله — إذا أراد — ان يجعل شر الأمكنة تخدم أنبل المقاصد ، لأن « للرب الأرض » ، وهو يستطيع أن يستخدمها كما يشاء . وفي بعض الأحيان نجد أن « الأرض تعين المرأة » رؤ ١٢ : ١٦ . والله الذى جعل موآب حى للمشردين يجعل مصر ملجأ لابنه .

هذا التصرف يمكن اعتباره :

(١) كامتحان لايمان يوسف ومريم . كان ممكناً أن يجربا بهذه التجربة : إن كان هذا الطفل هو ابن الله حقاً كما أخبرنا فهلا توجد طريقة أخرى لينجى نفسه من الانسان الذى إن هو إلا دودة حقيرة سوى هذه الطريقة غير المشرفة وهى الهرب ؟ ألا يمكنه أن يستدعى جيوشاً من الملائكة لحمايته ، أو كروبيم بسيوف نارية لحراسة شجرة الحياة هذه ؟ ألا يمكنه أن يبطش بهيرودس ، أو يشل اليد التى تمتد اليه ، وبذلك يوفر علينا مشقة الارتحال ؟ لقد سبق أن سمعنا منذ وقت وجيز أنه سيكون « مجدداً لشعبه إسرائيل » وهل أبغضته أرض إسرائيل لهذه الدرجة وهذه السرعة ؟

ولكننا لا نجد أنها أقاما اعتراضات كهذه ، فإن إيمانها إذ امتحنه الله وجد ثابتاً ، وكانا واثقين أن هذا هو ابن الله ، ولولم يريا معجزة تضيع لسلامته ، فاضطرا أن يستخدموا الوسائط العادية .

لقد تشرف يوسف بأن يكون رجل مريم المطوبة ، ولكن هذا الشرف كان مخفوفاً بالمتاعب والأخطار ككل شرف فى هذا العالم . فعلى يوسف أن يخضع للأمر الصادر إليه « خذ الصبى وأهرب إلى مصر »

والآن ظهرت حكمة الله فى اختيار يوسف ليكون بجانب الصبى وأمه ، والآن أيضاً ظهر كيف أن الذهب الذى قدمه اليه المجوس كان ضرورياً لسد نفقات هذه الرحلة . إن الله ينظر مقدماً إلى متاعب شعبه وهيبىء لهم أعوازههم تلقاءها مقدماً . وعندما قال الله له « كن هناك حتى أقول لك » فإن ذلك يتضمن استمرار عنايته وإرشاده ، لهذا كان يجب أن ينتظر حتى يسمع من الله ثانية وأن لا يتحرك قبل أن يتلقى أمراً جديداً . وهكذا نرى أن الله يحفظ شعبه متكئين عليه .

(ب) كعلامة على اتضاع الرب يسوع . وكما أنه لم يوجد له مكان فى خان بيت لحم هكذا لم يوجد له مكان أمين فى أرض يهوذا . وهكذا نفى من كنعان الأرضية لكى لا نطرد نحن إلى الأبد من كنعان السماوية التى طردنا منها لأجل الخطية . إن جزنا الضيقات نحن وأطفالنا يوماً ما فلنذكر ضيقات يسوع فى طفولته وليكن ذلك تعزية لنا .

(ج) كعلامة على غضب الله على اليهود الذين لم يبالوا به . فقد كان عدلاً أن يترك أولئك الذين ازدروا به . ولنا هنا أيضاً عربون لمحبة للأمم الذين كان ينبغي أن يركز بينهم الرسل ببشارة الانجيل بعد رفض اليهود إياها . وإن كانت مصر قد رحبت بالمسيح بعد أن نبذته يهوذا فإن في هذا اعلاناً على أنه لا يمضي وقت طويل لتحقيق النبوة « مبارك شعبي مصر » أش ١٩ : ٢٥ .

(٢) إطاعة يوسف لهذا الأمر ١٤ . كانت الرحلة مضيئة للطفل وأمه بل محفوفة بالمخاطر ، ولم يكن في إمكانياتهم الإستعداد لها إلا استعداداً بسيطاً جداً ، وكان متوقعاً أن يقابلوا بمنتهى الفتور في مصر ، ومع ذلك فإن يوسف لم يعاند الرؤيا السماوية ، ولم يبد أي اعتراض ، كما أنه لم يتباطأ في طاعته . فإنه حالما تلقى الأمر « قام » وبدأ في الارتحال « ليلاً » في الليلة — على ما يظهر — التي تلقى فيها الأمر .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يجعلوا طاعتهم مقبولة أن يجعلوها سريعة .

والآن نرى يوسف يخرج كأبيه إبراهيم « وهو لا يعلم إلى أين يأتي » عب ١١ : ٨ . وإذا لم يكن لدى يوسف ومريم من الأمتعة إلا القليل فإنها لم يجدا مشقة في الارتحال . إن الثراء يعطل الهرب عند اللزوم . وإن كان الأغنياء ينتفعون بالفقراء طالما كانت ثروتهم محفوظة في أيديهم فإن الفقراء ينتفعون بالأغنياء حينما يضطرون لترك هذه الثروة .

« فقام وأخذ الصبي وأمه » يلاحظ البعض أن الصبي يذكر أولاً لأنه هو العامل الرئيسي ، وأن مريم لا تذكر كامرأة يوسف بل كأُم الصبي وهذا أسمى ما تتشرف به . لم يكن يوسف هذا هو أول يوسف يطرد من كنعان إلى مصر ليحتمي من غضب إخوته . كان يجب أن ترحب مصر بيوسف هذا من أجل يوسف ذاك .

ويروى التقليد أن العائلة المقدسة لدى وصولها أرض مصر دخلت هيكلًا فتساقطت كل أصنامها بقوة خفية كما سقط داجون أمام التابوت . كان ذلك إتماماً للنبوة القائلة « هوذا الرب قادم إلى مصر فترتجف أوثان مصر من وجهه » أش ١٩ : ١ .

بقيت العائلة في مصر حتى وفاة هيرودس . ويظن البعض أن مدة إقامتها بلغت سبع سنوات ، والبعض الآخر أنها لم تزد عن بضعة شهور . كانوا في مصر بعيدين عن هيكل الرب وعن العبادة فيه ، لا يحيط بهم إلا عبدة الأوثان ، ولكن الله تراءى لهم هناك لأنه « يريد رحمة لا ذبيحة » . إنهم ولو كانوا بعيدين عن هيكل الرب إلا أن رب الهيكل كان معهم . قد يقضى على

الصالحين أن يبعدوا عن تأدية فرائض الله ، وأن يلازموا الأشرار ، ولكن ذلك ليس خطية ولو كان فيه إيلاام لنفوسهم

(٣) إتمام النبوات فى كل ذلك « من مصر دعوت إبنى » هو ١١ : ١ يتم متى أكثر من سائر الأنجيليين بالإشارة إلى إتمام النبوات المتعلقة بالمسيح لأن إنجيله نشر أولاً بين اليهود وهذا يزيده رواء ويزيده قوة لهم . تشير هذه الكلمات بلا شك إلى تخلص الله لإسرائيل وإخراجهم من أرض مصر فإن الله اعترف بهم بأنهم ابنه ، ابنه البكر خر ٤ : ٢٢ ولكن الأنجيلى يحولها هنا تشبيهاً للمسيح رأس الكنيسة .

(ملاحظة) إن الكتاب يتم بأشكال كثيرة بكل تدقيق وبكل غزارة ، وهو متقن فى كل شىء . والله فى كل يوم يتمم الكتاب . والكتاب ليس من تفسير خاص بل يجب أن نعطيه أقصى مداه .

« لما كان إسرائيل غلاماً أحببته » هو ١١ : ١ ومع أننى « أحببته » الا أننى تركته فى مصر حتى يصير عظيماً ، ولكن لأننى « أحببته » فقد أخرجته من مصر فى الوقت المناسب . فعلى كل الذين يقرأون هذه الكلمات أن لا يرجعوا بأفكارهم إلى الماضى فقط بل أن يتطلعوا إلى المستقبل ، « ما كان فهو ما يكون » جا ١ : ٩ . وهذا ما تتضمنه لهجة الكلام لأنه لا يقول « دعوته » بل « ومن مصر دعوت ابنى »

(ملاحظة) ليس غريباً على أولاد الله أن يوجدوا فى مصر ، فى أرض الغربىة ، فى بيت العبودية . ولكن الله سيبحث عنهم ويخرجهم . قد يكونون مختفين فى مصر ولكن الله لا يتركهم فيها . وكل مختارى الله إذ كانوا قبلاً أبناء الغضب بالطبيعة قد ولدوا فى مصر روحياً ، ولكنهم بعد التجديد قد دعوا من مصر .

قد يعترض البعض على مجىء المسيح إلى مصر لأنه كيف يشرق « شمس البر » من أرض الظلام . ولكن ذلك لم يكن غريباً فإن إسرائيل خرج من مصر لكى يتقدم إلى الشرف الأعلى والمجد الأسنى ، ولم يكن خروج المسيح من مصر إلا تكراراً لنفس العملية .

١٦ حينئذ لما رأى هيرودس أن المجوس سخرؤا به غضب جداً . فأرسل وقتل جميع الصبيان الذين فى بيت لحم وفى كل تخومها من ابن سنتين فما دون بحسب الزمان الذى تحققه من المجوس — ١٧ حينئذ تم ما

قيل بأرميا النبي القاتل — ١٨ صوت سمع في الرامة نوح وبكاء
وعويل كثير. راحيل تبكى على أولادها ولا تريد أن تتعزى لأنهم ليسوا
بموجودين .

في هذه الأعداد نرى :

(١) حنق هيرودس بسبب ارتحال المجوس . انتظر طويلاً حتى يعودوا ، وكان يميني نفسه
بأن عودتهم ولو أبطأت إلا أنها أكيدة وعندها يبطش بذلك المنافس في بدء ظهوره . ولكنه لدى
السؤال عنهم علم بأنهم « انصرفوا في طريق أخرى » وهذا ضاعف غيظه وحسده وجعله يتوهم
بأنهم قد تعلقوا بذلك الملك الجديد ، « حينئذ غضب جداً » وازداد هيجانه واشتد خطره إذ رأى
فشل مؤامره .

(ملاحظة) إذا تأصل الفساد في القلب ازداد هيجاناً لدى الالتقاء ببعض العقبات في
الطرق الأثيمة .

(٢) المؤامرة التي دبرها — رغم ذلك — للبطش بالمولود « ملك اليهود » . إن كان قد
عجز عن الوصول إليه بتلك المؤامرة التي دبرها له خصيصاً فإنه لم يشك في الوصول إليه بضربة
عامة يدخله في دائرتها فتكون كسيف الحرب الذي يلتهب هذا وذاك . هذه عملية مضمونة .

كان هيرودس أدومياً تجرى في عروقه العداوة لإسرائيل . كان دواغ أدومياً ولهذا فإنه
لأجل داود قتل جميع كهنة الرب ١ صم ٢٢ : ١٨ كان غريباً أن يجد هيرودس من بين البشر
أشخاصاً قساة القلوب يستخدمهم في عمل وحشي كهذا . على أن الأيدي الأثيمة لن تعوزها
وسائل أثيمة لتنفيذها رغباتها الأثيمة . كان الأطفال على الدوام — ولا يزالون — موضع عطف
ورعاية وحماية القوانين البشرية بل الطبيعة البشرية ، ومع ذلك فقد ذهبوا ضحية غضب ذلك
الظالم العاتى الذي لم يكن يقدر للبراءة وزناً كثيراً . كان هيرودس محباً لسفك الدماء في كل
أيام حكمه ، فقبل هذه الحادثة بقليل قتل جميع أعضاء السنهدريم . على أن سفك الدماء في نظر
الرجل الوحشي القاسي ليس إلا بمثابة شرب المرضى بالاستسقاء للماء ، فإنه كلما ازداد شرباً
ازداد عطشاً . كان هيرودس إذ ذاك في السبعين من عمره ولم يكن معقولاً أن يزعجه طفل كهذا
دون السننتين . ثم إنه لم يكن متلهفاً على أطفاله أو شغوفاً برقايتهم ، فقد سبق أن قتل اثنين من
أبنائه ، الاسكندر وأرسطوبولس ، وبعد ذلك قتل ابنه انتيباتر قبل موته هو شخصياً بخمسة أيام .
لهذا فإنه لم يلتجئ إلى تلك الحادثة الوحشية إلا لإشباع شهوة الكبرياء والقسوة الوحشية ولذا

فإنه لم يكن ليتأخر عن أن يبطش بأى إنسان وقع فى يده . لاحظ الاجراءات الواسعة المدى التى اتخذها :

١ — من جهة الوقت . فإنه « قتل جميع الصبيان ... من ابن سنتين فما دون » الأرجح أن عمر يسوع كان دون السنة وقتئذ ، ومع ذلك وسع هيرودس الدائرة وقتل جميع الصبيان « من ابن سنتين فما دون » لكى يكون واثقاً من عدم افلات فريسته من يده . انه لا يبالى بعدد الأنفس التى تزهق التى يعتقد انها بريئة على شرط أن النفس التى يظنها أثيمة لا تنجو

٢ — من جهة المكان . انه لا يكتفى بقتل جميع الصبيان « الذين فى بيت لحم » بل أيضاً الذين « فى كل تخومها » فى كل القرى المحيطة بها . هذا شرمترزايد جا ٧ : ١٧

(ملاحظة) ان الغضب الذى لم يكبح جماحه إذا استند على القوة الغاشمة كثيراً ما أخرج البشر عن دائرة المعقول فظهرت منهم علامات القسوة الجنونية .

لم يكن ظلماً من الله أن يسمح بهذا . فكل نفس خاضعة لأحكامه منذ ولادتها . وتلك الخطية التى دخلت إلى العالم بمعصية انسان واحد أدخلت الموت معها . ويجب أن لا نفترض بأن أى شىء خارج عن حدود هذه الخطية العامة ، فلا نفترض بأن هؤلاء الأطفال « كانوا خطاة أكثر » ممن جميع من كانوا فى اسرائيل لأنهم كابدوا هذا الموت . أحكام الله « لجة عظيمة » مز ٣٦ : ٦ . ان موت الأطفال ومرضهم برهان على الخطية الأصلية

على اننا يجب أن ننظر لقتل هؤلاء الأطفال من ناحية أخرى . لقد كان لهم بمثابة استشهاد . وفيه نرى كيف أن الاضطهاد بدأ مبكراً جداً على المسيح وملكوته . « لا تظنوا انى جئت لألقى سلاماً على الأرض . ما جئت لألقى سلاماً بل سيفاً » مت ١٠ : ٣٤ و ٣٥ . وهذا أحد أنواع هذا السيف . هنا نرى شهادة سلبية تعطى للرب يسوع . وكما انه إذ كان لا يزال فى بطن أمه شهد له طفل وهو لا يزال جنيناً إذ ركض بابتهاج لاقترابه منه ، هكذا أيضاً يشهد له بضعة أطفال من سنه وهو فى السنتين من عمره . لقد سفكوا دماءهم من أجل ذاك الذى سفك دمه من أجلهم فيما بعد . هؤلاء هم أطفال جيش الشهداء الكريم . وان كان هؤلاء الأطفال قد اصطبغوا بعمودية الدم — ولو كان دمهم هم أنفسهم — وانتقلوا إلى الكنيسة الظاهرة فقد عوضهم الله بما نالوه فى السماء عما خسروه فى الأرض . « من أفواه هؤلاء الأطفال والرضع هيا الله سبحانه » .

يخبرنا التقليد فى الكنيسة اليونانية ، وتتفق معها الكنيسة الأثيوبية فى قداسها ، ان عدد هؤلاء الأطفال الذين قتلوا ١٤ ألف . ولكن لعل هذا لا يستند إلى كثير من الحق . فإننى أعتقد انه لو أحصى عدد الأطفال المذكور فى أية مدينة كبيرة الآن من ابن سنتين فما دون لما بلغ هذا

العدد فكم بالحري مدينة صغيرة كبيت لحم . ومن الغريب أن يوسفوس لا يذكر شيئاً عن هذه الحادثة . على انه كتب بعد انجيل متى بزمان طويل ، ولعله لم يشأ ذكرها لأنه تحاشى التماذى فى الشهادة لتاريخ المسيحية وهو يهودى غيور . ولكن لو لم تكن هذه الرواية صحيحة لتصدى إلى تكذيبها .

ونخبرنا مكروبيوس ، وهو مؤرخ وثنى ، انه عندما سمع أوغسطس قيصر أن هيرودس قتل ابنه ضمن الأطفال الذين قتلهم دون السنتين قال هذه النكتة « كان خيراً لهيرودس أن يذبح خنزيراً من أن يذبح ابنه » . كانت عادات البلاد تمنعه من ذبح خنزير ، ولكن لم يكن هنالك ما يمنعه من ذبح ابنه . و يظن البعض انه كان له طفل رضيع فى بيت لحم . و يظن الآخرون انه كثيراً ما اختلط أمران على المؤرخين : قتل الأطفال وقتل ابنه انتيباتر . ومما يذكر أن كنيسة روما تكرس يوماً خاصاً لذكرى هؤلاء « الأبرياء القديسين »

و يلاحظ البعض انه كان فى قتل هؤلاء الأطفال تدبير آخر للعناية . يبدو من كل نبوات العهد القديم أن بيت لحم هو المكان الذى كان يجب أن يولد فيه المسيا وأن ذلك الوقت كان هو الوقت المعين لولادته . والآن إذ قتل جميع أطفال بيت لحم ولم ينج إلا المسيح فليس لآخر سواه الحق بأن يدعى مسيا . كان يظن هيرودس انه قد أبطل كل نبوات العهد القديم وتغلب على علامات النجم وعبادة المجوس بتخليص البلاد من هذا الملك الجديد . وكان يتوهم بأنه إذ أحرق خلية النحل فقد قتل ذكر النحل . ولكن « الساكن فى السماوات يضحك ، الرب يستهزئ به » . ومهما دبر البشر من مؤامراتهم شريرة ومهما أحكمت مؤامراتهم فإن « مؤامرة الرب إلى الأبد تثبت » مز ٣٣ : ١١ ، أم ١٩ : ٢١

(٣) اتمام النبوات فى كل هذا ع ١٧ و ١٨ . « حينئذ تم ما قيل بأرميا النبى القائل : صوت سمع فى الرامة » أر ٣١ : ١٥ أنظر وتعجب من اتمام النبوات . لقد تمت هذه النبوة أولاً فى أيام أرميا عندما أحضر بنوزرادان كل المسجونين إلى الرامة بعد حرق اورشليم ص ٤٠ : ١ . وهناك — فى الرامة — أسلمهم إلى السيف أو إلى السبى حسبما أراد . وعندئذ سمع صوت البكاء فى الرامة من بيت لحم ، لأن المدينتين — واحداهما نصيب سبط يهوذا والآخرى من نصيب بنيامين — لا تبعدان عن بعضهما كثيراً . والآن تم هذه النبوة مرة أخرى فى ذلك الحزن البالغ بسبب قتل هؤلاء الأطفال .

وهنا نرى كيف تم النبوات :

١ — فى مكان هذا الحزن . لقد سمع الصوت من بيت لحم إلى الرامة لأن قسوة هيرودس نشرت ألويتها على كل تخوم بيت لحم ، حتى فى نصيب بنيامين بين أبناء راحيل .

يظن البعض أن البلاد المحيطة ببيت لحم كانت تسمى « راحيل » لأنها ماتت ودفنت هناك .
وكان قبر راحيل — ولا يزال إلى الآن — بالقرب من بيت لحم تك ٣٥ : ١٦ و ١٩ . أنظر أيضاً ١ صم ١٠ : ٢ .

كانت راحيل تضع كل قلبها على الأطفال . والابن الذي ولدته وماتت وقت ولادته دعته « بن أوني » أي « ابن حزني » تك ٣٥ : ١٨ . كانت هؤلاء الأمهات كراحيل ، ويعشن بالقرب من قبر راحيل ، والكثيرات منهن من سلالة راحيل ، ولذلك فقد لاق أن يشبه حزنين بحزن راحيل

٢ — في درجة هذا الحزن . « نوح وبكاء وعويل كثير » وهذه الأوصاف كلها لا تكفي للتعبير عن مقدار الحزن بسبب هذه الكارثة العظيمة . لقد كان هنالك صراخ شديد في مصر من أجل قتل الأبنكار ، وهنا أيضاً نرى صراخاً شديداً من أجل قتل الصغار الذين يعطف عليهم بطبيعة الحال عطفًا خاصاً .

هنا نرى تمثيلاً للعالم الذي نعيش فيه ، الذي طالما سمع فيه « نوح وبكاء وعويل كثير » ، وطالما رؤيت فيه « دموع المظلومين » بسبب هذه المناسبة أو تلك . ان طريقنا يقع في « وادي الدموع » .

كان هذا الحزن شديداً جداً حتى انها كانت « لا تريد أن تتعزى » بل تمادت في أحزانها . شكراً لله لأنه لا توجد فرصة للحزن في هذا العالم تبررنا في رفض التعزية حتى الحزن الناشئ من الخطية نفسها

وهي لا تريد أن تتعزى « لأنهم ليسوا بموجودين » أي لأنهم ليسوا بموجودين في أرض الأحياء ، ليسوا بموجودين في أحضان أمهاتهم كما كانوا . ان كانوا « ليسوا بموجودين » حقاً لوجد هنالك ما يبرر الحزن كأنه لا رجاء لنا ، ولكننا نعلم انهم لم يفقدوا بل قد سبقونا . وان كنا ننسى انهم « موجودون » فإننا ننسى أعظم أساس لتعزيتنا ١ تس ٤ : ١٣

يظن البعض ان حزن أهل بيت لحم سمح به قصاصاً لهم على احتقارهم للمسيح واستخفافهم به . إن الذين لا يفرحون بولادة ابن الله يحق لهم بعدل أن يحزنوا لموت أبنائهم . فكل ما نقرأه عن أهل بيت لحم أنهم « تعجبوا » من الأخبار التي أتاهم بها الرعاة لكنهم لم « يرحبوا » بها

وان الإشارة إلى هذه النبوة تكفي للرد على اعتراض قد يعترض به البعض على المسيح بسبب هذه المناسبة المفجعة . قد يقول هؤلاء المعترضون : هل يمكن أن يدخل المسيا إلى العالم بهذه

الفواجع وهذه الأبحزان مع انه مفروض أن يكون هو عزاء لاسرائيل ؟ نعم لأنه هكذا تنبأ الكتاب وينبغي أن تتم النبوات . فضلاً عن هذا فإننا إذا تأملنا في باقى هذه النبوة وجدنا أن « البكاء المر » فى الرامة كان مقدمة لفرح جزيل لأنه يقول بعد ذلك « لأنه يوجد جزاء لعملك ، و يوجد رجاء لآخرتك » أر ٣١ : ١٦ و ١٧ . عندما تسوء الأمور تسرع حالا وتنصلح . فإنه قد ولد لهم ولد يكفى أن يعوضهم عن خسائرهم

١٩ - فلما مات هيرودس إذا ملاك الرب قد ظهر فى حلم ليوسف فى مصر ٢٠ - قائلاً قم وخذ الصبى وأمه واذهب إلى أرض اسرائيل . لأنه قد مات الذين كانوا يطلبون نفس الصبى ٢١ - فقام وأخذ الصبى وأمه وجاء إلى أرض اسرائيل ٢٢ - ولكن لما سمع أن أرخيلوس يملك على اليهودية عوضاً عن هيرودس أبيه خاف أن يذهب إلى هناك . واذ أوحى إليه فى حلم انصرف إلى نواحي الجليل ٢٣ - وأتى وسكن فى مدينة يقال لها ناصرة . لكى يتم ما قيل بالأنبياء انه سيدعى ناصرياً

وفى هذه نرى عودة المسيح من مصر إلى « أرض اسرائيل » . قد تصلح مصر للالتجاء فيها مؤقتاً أو للتغرب فيها لأمد قصير ، ولكنها لا تصلح للإقامة فيها . لقد أرسل المسيح « إلى خراف بيت اسرائيل الضالة » ولذلك فلا بد من العودة إليهم . لاحظ هنا :

(١) ما الذى مهد لعودته : موت هيرودس الذى حدث بعد قتل الأطفال بمدة قصيرة يقدرها البعض بثلاثة شهور . وهكذا نرى الانتقام الإلهى يقتص سريعاً .

(ملاحظة) يجب أن يموت أمثال هيرودس ، الظالمون المتكبرون ، الذين كانوا رعباً للعظماء ، وظلماً للأتقياء « فى أرض الأحياء » . يجب أن يأتى يومهم ، وإلى الهاوية يهبطون . إذاً « فمن أنت حتى تخاف من إنسان يموت ومن ابن الإنسان الذى يجعل كالعشب » أش ٥١ : ١٢ و ١٣ سيما عندما تدرك أنه عند الموت لا يهلك « بغضهم وحسدهم » فقط جا ٩ : ٦ ولا يكفون عن الشعب فحسب أى ٣ : ١٧ ولكنهم أيضاً سينالون قصاصهم . وليس مثل خطية سفك الدم البريء فى سرعة القصاص .

يصف لنا يوسفوس موت هيرودس وصفاً مروعاً . و يقرر أنه انتابه مرض اشتعلت نيرانه بداخله فعذبه بدرجة لا يمكن التعبير عنها . اشتدت شراسته لأكل اللحم بدرجة بالغة ، فأصيب بالمغص وداء النقرس ومرض الاستسقاء ، وتصاعدت منه رائحة كريهة جداً لا تحمل حتى لم يقو أحد على الاقتراب منه ، واشتد جزعه وقلقه حتى صار عذاباً لنفسه ورعباً لكل من يحيط به ، واشتدت قسوته لدرجة الوحشية فأمر بقتل ابنه وسجن الكثيرين من العظماء والشرفاء وأصدر أمراً بقتلهم حالاً يموت ، ولكن هذا القتل لم ينفذ . فانظر عينة الأشخاص الذين كانوا أعداء ومضطهدين للمسيح وأتباعه . وقليلون هم الذين جردوا أنفسهم من الإنسانية في اضطادهم للمسيحية أمثال نيرون ودومتيانوس .

(٢) الأمر الذى صدر من السماء بصدد الرجوع ، وطاعة يوسف لهذا الأمر ١٩ — ٢١ . كان الله هو الذى أرسل يوسف الى مصر ولذلك فكان عليه أن يبقى فيها حتى يخرجها منها ذاك الذى أتى بهم إليها .

(ملاحظة) فى كل انتقالا تنا يحسن أن نرى طريقنا واضحاً جلياً والرب سائراً أمامنا ، وأن لا نخطو خطوة إلى هنا أو هنالك بدون أمر منه

وهذا الأمر أرسل إليه على يد ملاك .

(ملاحظة) إن احتفظنا بعشرتنا مع الله احتفظ بها من جانبه أينما كنا . إنه لن يوجد مكان يحجب وجه الله عنا . فالملائكة تستطيع أن تزور يوسف فى مصر ، وحزقيال فى بابل ، ويوحنا فى بطمس .

والآن نلاحظ :

١ — إن الملاك يخبره بموت هيرودس وشركائه فى الجريمة . « قد مات الذين كانوا يطلبون نفس الصبى » لقد ماتوا ، أما الصبى فإنه حي . يحيا القديسون المضطهدون أحياناً حتى يطأوا مقابر مضطهدهم . هكذا تغلب ملك الكنيسة على العاصفة ، وكم من مرة تغلبت الكنيسة على العواصف التى هبت عليها . « قد مات » أى هيرودس وابنه أنتىباتر اللذين رغم ما كان بينهما من منافسات وأحقاد فقد اتفقا — على ما يظهر — فى السعى لقتل هذا الملك الجديد . ان كان هيرودس يقتل أولاً ابنه أنتىباتر ثم يموت هو فإن الجوى يخلو وحينئذ يعرف الرب بالقضاء الذى يجريه مز ٩ : ١٦ عندما تصير الآت الشر سبباً فى اباداة بعضها البعض

٢ — و يرشده عما يفعله . يجب أن يقوم و يعود « إلى أرض إسرائيل » وهذا ما فعله دون تردد ، ودون أن يحتج بطبيب إقامته فى مصر ، أو بمشقة الارتحال خصوصاً إذا كان موت

هيرودس قد حصل فى بدء فصل الشتاء كما يرجح الكثيرون . إن أولاد الله يطيعون أمره أينما أرشدهم وأينما أسكنهم . فإن كنا لا ننظر إلى العالم إلا أنه بمثابة مصر — مكان العبودية والنفى ، وإلى السماء بمثابة كنعان — وطننا وراحتنا ، ونجب أن نكون مستعدين للقيام والارتحال إليها عندما ندعى لذلك كما فعل يوسف إذ دعى للخروج من مصر

(٣) الارشاد الجديد الذى ناله من الله عن الطريق التى يجب أن يتجه نحوها وعن المكان الذى يستقر فيه فى أرض إسرائيل ع ٢٢ و ٢٣ . كان ممكناً أن يعطيه الله هذه البيانات مع البيان الأول فى وقت واحد ولكن الله يعلن فكره لشعبه بالتدريج لكى يجعلهم فى حالة انتظار له على الدوام ولكى يتوقعوا أن يسمعوا منه الجديد على الدوام . تلقى يوسف هذه الأوامر « فى حلم » ربما بواسطة ملاك كالمرات السابقة . كان ممكناً أن يعلن الله ارادته ليوسف بواسطة الطفل يسوع ، ولكننا لا نجده فى هذه الانتقالات يلاحظ أية ملاحظة أو يبدى أية ملاحظة عما حصل . ذلك لأنه « كان ينبغى أن يشبه إخوته فى كل شيء » (عب ٢ : ١٣) ، وهو إذ كان طفلاً « كطفل كان يتكلم » وكطفل كان يتصرف ، وأسدل ستاراً على إدراكه اللانهاى وسلطانه غير المحدود ، وكطفل « كان يتقدم فى الحكمة » .

أما الإرشاد الذى أعطى لهذه العائلة المقدسة الملكية فهو:

١ — أن لا تستقر فى اليهودية ع ٢٢ . لعله خطر فى بال يوسف أن يسوع يجب أن يتربى فى بيت لحم التى ولد فيها ، ولكنه بحكمة « خاف » على الصبى لأنه « سمع أن أرخيلائوس يملك على اليهودية عوضاً عن هيرودس أبيه » ، ليس على كل المملكة كأبيه بل على اليهودية فقط ، أما الأصقاع الأخرى فقد وضعت فى أيد أخرى . فانظر كيف يتتابع الأعداء لمحاربة المسيح وكنيسته . إن سقط الواحد ظهر الآخر بعده توأ لتبقى العداوة القديمة قائمة . ولكن لأجل هذا السبب يجب أن لا يأخذ يوسف الصبى إلى يهوذا .

(ملاحظة) إن الله لا يدفع أولاده وسط الخطر إلا إذا كان ذلك لمجده ولا متحانهم . لأنه « عزيز فى عينى الرب حياة وموت أتقيائه » وعزيزة فى عينيه دماؤهم .

٢ — أن تستقر فى الجليل ع ٢٢ . حيث كان يحكمها وقتئذ فيلبس ، وكان رجلاً معتدلاً هادئاً .

(ملاحظة) إن عناية الله ترتب على الدوام بأن لا يحتاج شعبه إلى ما يلجأون إليه من وجه العاصفة والزوبعة . فإن كان الطقس حاراً ولا فحاً أعد طقساً آخر معتدلاً .

كانت تقع الجليل فى أقصى الشمال وتتوسط السامرة بينها وبين اليهودية . أرسلت العائلة إلى إحدى مدن الجليل ، الناصرة ، وهى مدينة على تل مرتفع فى وسط نصيب زبولون . فى هذه المدينة كانت تعيش أم الرب عندما تلقت « البشارة » والأرجح أن يوسف كان يقطنها أيضاً (لو ١ : ٢٦ و ٢٧) . إلى هذه المدينة أرسلوا حيث كانوا معروفين فيها تمام المعرفة ، وكانوا بين أقربائهم ، وهى أليق مكان يستقرون فيه . استمروا فيها ومن هناك دعى المخلص « ناصرياً » وهذا اللقب كان « لليهود عثرة » لأنه « أمن الناصرة يخرج شىء صالح » .

وعن هذا قيل إنه « لكى يتم ما قيل بالأنبياء أنه سيدعى ناصرياً » وهذا اللقب :

(١) إما أن ينظر اليه كلقب للكرامة والمجد ولأنه مبدئياً لا يعبر تعبيراً أكثر من أنه « ناصرى » أى « رجل من الناصرة » . وهذه تشير إلى المسيح بأنه هو (أولاً) « الإنسان » ، « الغصن » الذى تحدث عنه اشعيا (أش ١١ : ١) . وكلمة « غصن » فى أصلها العبرى Netzar قد تأتى بهذا المعنى وقد يكون معناها « مدينة الناصرة » أو « ناصراً » فهو إذ تعين أن يكون من الناصرة فقد صرح الوحي بأنه سيكون غصناً منها (ثانياً) « النذير (١) الأعظم » الذى كان يشير بل يرمز اليه أولئك النذيرون الشرعيون خصوصاً شمشون (قض ١٣ : ٥) ، ويوسف الذى قيل عنه بأنه « نذير اخوته » (تك ٤٩ : ٢٦) ، والذى كان يشير اليه كل ما قيل عن النذير (عد ٦ : ٢ الخ) . ولا يفهم من هذا أن المسيح كان نذيراً بالمعنى الحرفى فإنه قد لمس أجساد الموتى ولكنه كان كذلك بصفة خاصة لأنه كان مقدساً قداسة مطلقة ولأنه كان مكرساً (٢) لمجد الله فى اتمام عمل الفداء والخلاص كما كرس شمشون لخلاص اسرائيل . إذاً فان لنا فى هذا الاسم كل ما نبتج به ونفخر به .

(ب) أو كاسم للإزدراء والتحقير والتعير . فإن تسميته بهذا الاسم « ناصرى » كانت تعنى « الرجل المحتقر » الرجل الذى لا يرجى منه أى شىء صالح ، والذى لا يليق بأن يقدم له أى اكرام . ألصق الشيطان هذا الاسم بالمسيح فى بداية الأمر لتحقيره ولتنفير الشعب منه ، فلصق به وباتباعه كعلامة على الإزدراء .

(١) كلمة « ناصرى » و « نذير » فى الانجليزية قريبتان . انظر قاموس الكتاب المقدس تحت كلمة « ناصرى »

(٢) « ولأجلهم أقدم أنا ذاتى » .

وهذه التسمية بالذات لم يكتبها أى نبي ولكنه « قيل بالأنبياء » بصفة عامة إنه سيكون « محتقراً ومخذولاً من الناس » (أش ٥٣ : ٣) إنه « دودة لا إنسان » (مز ٢٢ : ٦ و ٧) ، أنه سيحتمل العار ويصير أجنبياً عند إخوته وغريباً عند بنى أمه (مز ٦٩ : ٧ و ٨)

وإن كان المسيح قد لقب « ناصرياً » فلا يليق بنا أن نتألم إن دعى علينا أى اسم للتحقير من أجل المسيح .

الاصحاح الثالث

ابتداء من هذا الاصحاح (الخاص بمعمودية يوحنا) يبدأ الانجيل (مر ١ : ١) لم يكن الاصحاحان السابقان الا مقدمة ، اما هذا فانه « بدء انجيل يسوع المسيح » مر ١ : ١ . و يراعى بطرس نفس هذا الترتيب فى التاريخ أع ١ : ٢٢ إذ يبدأ حياة المسيح « منذ معمودية يوحنا » لأنه فى وقت المعمودية بدأ المسيح يظهر فى يوحنا ثم بدأ يظهر بواسطته إلى العالم .

وفى هذا الاصحاح نرى (١) شروق كوكب الصبح البهيج — وهو يوحنا المعمدان ع ١ (أولا) التعليم الذى نادى به ع ٣ (ثانيا) اتمام النبوات فيه ع ٣ (ثالثا) طريقة الحياة التى عاشها ع ٤ (رابعا) خروج الجماهير اليه وخضوعهم لمعمديته ع ٥ و ٦ (خامسا) العظة التى القاها على الفريسيين والصدوقيين التى أراد بها أن يحملهم على التوبة ع ٧ — ١٠ وبذلك يأتى بهم إلى المسيح ع ١١ و ١٢ (٢) شروق شمس البر الأكثر مجداً بعد شروق كوكب الصبح مباشرة . وهنا نجد (أولا) الكرامة التى خلعها على معمودية يوحنا ع ١٣ — ١٥ (ثانيا) الكرامة التى أعطيت له بنزول الروح القدس عليه والصوت الذى جاء من السماء ع ١٦ و ١٧

١ — وفى تلك الأيام جاء يوحنا المعمدان يكرز فى برية اليهودية ٢ — قائلا توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات ٣ — فإن هذا هو الذى قيل عنه باشعيا النبى القائل صوت صارخ فى البرية . أعدوا طريق الرب . اصنعوا سبله مستقيمة ٤ — ويوحنا هذا كان لباسه من وبر الابل وعلى حقويه منطقة من جلد . وكان طعامه جراداً وعسلاً برياً ٥ — حينئذ خرج إليه اورشليم وكل اليهودية وجميع الكورة المحيطة بالأردن ٦ — واعتمدوا منه فى الأردن معترفين بخطاياهم .

فى هذه الأعداد نرى كرازة يوحنا ومعمديته اللتين كانتا تأذنان بدنوعصر الانجيل .
وهنا نلاحظ :

(١) وقت ظهوره . « فى تلك الأيام » ع ١ أو « بعد تلك الأيام » بعد مرور فترة طويلة على تلك الحوادث التى دونت فى الاصحاح السابق التى تركنا فيها الطفل يسوع فى طفولته . « فى تلك الأيام » فى الوقت الذى عينه الآب لبدء الانجيل حين جاء « ملء الزمان »

الذى طالما تحدث عنه العهد القديم . الآن قد بدأ آخر أساييع دانيال أو بالحرى النصف الأخير للأسبوع الأخير حيث يجب أن المسيح « يثبت عهداً مع كثيرين » (دا ٩ : ٢٧) . إن كل المرات التى يظهر فيها المسيح هى فى أوانها .

لقد تحدث بعظائم عن كل من يوحنا و يسوع قبل ولادتهما وعند ولادتهما ، الأمر الذى كان يبرر توقع بعض مظاهر فوق العادة للحضرة الآلهية والقوة السماوية أثناء حدوثها ولكن شيئاً من هذا لم يحصل . فانا لا نسمع عنها شيئاً حتى وصلا سن الثلاثين بسوى ما دون عن مناقشة المسيح لمعلمى اليهود فى سن الثانية عشر . لم يدون شىء عن طفولتهما أو شبابهما إذ أن الجزء الأعظم من حياتهما مستور فى الظلام .

هذان الطفلان لم يختلفا فى مظهرهما الخارجى عن سائر الأطفال إلا قليلاً ، كما أنه « مادام الوارث قاصراً لا يفرق شيئاً عن العبد مع كونه صاحب الجميع » (غل ٤ : ١) . وهذا لكى يبين :

١ — إنه حتى عندما يعمل الله كإله اسرائيل ، المخلص ، فإنه إله محتجب « حقاً أنت إله محتجب يا إله اسرائيل المخلص » (أش ٤٥ : ١٥) ، « حقاً إن الرب فى هذا المكان وأنا لم أعلم » (تك ٢٨ : ١٦) وحبيبنا يقف خلف الحائط قبل أن « يتطلع من الكوى » (نش ٢ : ٩) .

٢ — إن إيماننا يجب أن يثبت إلى المسيح فى وظيفته وفى العمل العظيم الذى تعهد بالقيام به ، لأنه هنا « تظهر قوته » أما فى شخصه « فتتوارى » قوته . فى كل تلك المدة كان المسيح هو الإله المتأنس ومع ذلك فإن الكتاب يصمت عما فعل أو تكلم ، حتى ظهر كنبنى وعندئذ قيل « إليه اسمعوا » .

٣ — إن الشبان ولو كانوا فى كفاءة تامة إلا أنهم يجب أن لا يتسرعوا و يزجوا بأنفسهم فى الخدمة العامة بل ينبغى عليهم أن يكونوا متواضعين حليمين محتشمين « مسرعين فى الاستماع مبطينين فى التكلم » .

لا يذكر « متى » شيئاً عن الحبل بيوحنا المعمدان ولا عن ولادته الأمر الذى يسهب فى تفصيله القديس « لوقا » ، ولكنه يبدأ فى التحدث عنه فى تمام نضوجه كأنه قد هبط من السماء للكراسة فى البرية . ظلت الكنيسة اليهودية بدون أنبياء مدة أكثر من ثلاثمائة سنة ، انطفأت هذه الأنوار منذ زمن طويل ، لكى تزداد الرغبة فى ذاك الذى كان متوقفاً كالنبي العظيم . بعد ملاخى لم يكن هنالك نبي ولا من ادعى النبوة حتى جاء يوحنا المعمدان الذى أشار إليه ملاخى بأكثر صراحة ووضوح من أى نبي آخر من أنبياء العهد القديم « هانذا أرسل ملاكى » (ملا ٣ : ١) .

(٢) مكان ظهوره أولاً . « فى برية اليهودية » لم تكن برية قاحلة جرداء ، ولكنها كانت جزءاً من البلاد غير المزدهجة بالسكان وغير المحاطة بالحقول والكروم كباقي البلاد . كانت برية بها « ست مدن مع ضياعها » ذكر يشوع أسماءها يش ١٥ : ٦١ و ٦٢ . فى هذه المدن والضياع كرز يوحنا لأنه كان يعيش بالقرب منها إلى ذلك الوقت إذ ولد بجوارها فى حبرون . بدأت مظاهر خدمته هناك حيث كان يقضى معظم أوقاته فى التأملات . وحتى عندما أظهر نفسه لاسرائيل أظهر كيف كان يحب العزلة على قدر ما تسمح به خدمته . « كانت كلمة الرب » إلى يوحنا هنا « فى البرية »

(ملاحظة) لا يوجد أى مكان نحرم فيه من نعمة الله بسبب بعده . بل بالعكس أن انسب الأمكنة التى يتمتع فيها القديسون بأعذب الأحاديث مع السماء هى عادة عندما يبتعدون عن ضوضاء العالم .

فى هذه « البرية » التى ليهوذا كتب داود مزموره الثالث والستين الذى يتحدث فيه كثيراً عن الشركة الحلوة التى كانت له حينئذ مع الله هو ٢ : ١٤ . فى برية أعطى الناموس . وكما وجد اسرائيل فى البرية فى العهد القديم وهنالك قاده الله وعلمه هكذا كان الحال فى العهد الجديد تث ٣٢ : ١٠

كان يوحنا كاهناً على طقس هرون . ومع ذلك نجده يكرز فى « برية » ولم نجده يخدم فى « الهيكل » . أما المسيح الذى لم يكن من بنى هرون فطالما وجدناه فى الهيكل جالساً فيه كمن له سلطان ، وفقاً لما سبق أن تنبأ به الأنبياء مل ٣ : ١٠ . « ويأتى بفتة إلى هيكله السيد (الرب) الذى تطلبونه » لا « الملاك » الذى كان مزمناً أن يأتى ليهبى الطريق أمامه . وهذا يتضمن أن كهنوت المسيح كان لابد أن يطرد كهنوت هرون خارجاً ويدفعه إلى البرية

ان بدء الانجيل فى برية يعطى تعزية لقفار العالم الوثنى . الآن يجب أن تتم النبوات « اجعل القفر أجمة ماء ... اجعل فى البرية الأرز والسنت والآس وشجرة الزيت ، اضع فى البادية السرو والسنديان والشربين معاً » اش ٤١ : ١٨ و ١٩ « فتصير البرية بستاناً » اش ٣٢ : ١٥ « وتفرح البرية » اش ٣٥ : ٢ و ١ .

نقرأ فى الترجمة السبعينية عن هذه البرية انها « صحارى يهوذا » وهى نفس البرية التى كرز فيها يوحنا

(٣) كرازته . وهذه جعلها مأموريته فى الحياة . لم يأت محارباً أو محاجاً بل جاء « يكرز » ع ١ لأنه بجهالة الكرازة يجب أن يقوم ملكوت المسيح .

١ — أما التعليم الذى كرز به فكان عن التوبة ع ٢ «توبوا» وهذا كرز به فى «اليهودية» بين أولئك الذين دعوا «يهودا» والذين مارسوا كل فرائض الديانة اليهودية ، لأنه حتى أولئك كانوا فى حاجة إلى التوبة . وهذا كرز به لا فى أورشليم بل فى برية يهوذا بين سكان القرى البسطاء ، لأنه حتى أولئك الذين يظنون فى أنفسهم بأنهم بعيدون عن التجربة ، بعيدون عن مغريات المدن ورذائلها ، لا يحق لهم أن يدعوا البراءة بل يحتاجون هم أيضاً إلى التوبة .

كانت مهمة يوحنا دعوة الناس للتوبة عن خطاياهم . «توبوا» وفى الأصل اليونانى «تأملوا أو فكروا ملياً» ليكن لكم «فكر آخر» لتصلحوا أخطاء الماضى . تأملوا طرقكم ، جددوا أذهانكم . لقد أخطأتم التفكير ، فأعيدوا التفكير ، وأحسنوا التفكير .

(ملاحظة) ان الذين يتوبون توبة صادقة يتغير تفكيرهم عن الله والمسيح ، عن الخطية والقداسة ، عن هذا العالم والعالم الآخر ، ويكون لهذا التفكير الجديد تأثير على حياتهم . فتغير الفكر ينشئ تغييراً فى الحياة . والذين يحزنون حقاً بسبب تصرفاتهم الخاطئة يحرصون على عدم العودة إليها . وهذه التوبة واجب ضرورى إطاعة لأمر الله اع ١٧ : ٣٠ واستعداد ضرورى لقبول تعزيات انجيل المسيح . لو أن قلب الانسان استمر مستقيماً وغير ملوث لأمكن قبول التعزيات الإلهية بدون هذه العملية المؤلمة (التوبة) . أما الآن وقد أصبح القلب خاطئاً فيجب أن يتألم قبل أن يتحرر ، يجب أن يتعب قبل أن يستريح . لأن الجرح يجب أن يفحص قبل أن يشفى . «انى أجرح ثم أعصب» .

٢ — الحجة التى توسل بها لتعزى هذا النداء . «لأنه قد اقترب ملكوت السموات» . لقد دعا أنبياء العهد القديم الشعب للتوبة لقبول البركات الزمنية القومية ولا لقاء الغضب الوقتى القومى . أما الآن فع ان الدعوة واحدة إلا أن الباعث جديد وانجيلى محض . وأصبح الله الآن ينظر إلى البشر فى أشخاصهم لا فى مركزهم السياسى والاجتماعى . توبوا الآن «لأنه قد اقترب ملكوت السموات» أى عصر الانجيل لعهد النعمة . افتتاح ملكوت السموات لكل المؤمنين بموت وقيامه يسوع المسيح .

إنه «ملكوت» يملك عليه المسيح ، ويجب أن نكون نحن الرعية المخلصة الأمانة .

إنه ملكوت «السموات» وليس ملكوت العالم ، ملكوت روحى . أصله من السماء ، واتجاهه نحو السماء

و يوحنا نادى بهذا الملكوت باعتباره «قد اقترب» . إذا فقد كان على الأبواب . الينا

نحن قد جاء ، بانسكاب الروح القدس واستعلان غنى نعمة الانجيل . والآن :

(أ) فهذه الدعوة تدفعنا إلى التوبة . ليس شيء يكسر القلب بسبب الخطية و ينفره من الخطية أكثر من التأمل فى النعمة الإلهية . والتوبة التى تنشأ من رؤية المسيح والشعور بمحبته والتطلع إلى المغفرة به هى توبة انجيلية خالصة . فبالشقاى ان كنت أخطى ضد نعمة كهذه وضد ناموس ومحبة مثل هذا الملكوت

(ب) وهى تشجعنا على التوبة . توبوا لأن خطاياكم تغفر حال توبتكم . ارجعوا الله من باب الواجب فيرجع اليكم — بالمسيح — من باب الرحمة . ان نداء الصفح والغفران يبحث وراء الأشرار الذين سبق أن فروا هارين مختفين . وهكذا يجذبنا الله « بحبال البشر بربط المحبة » هو ١١ : ٤

(٤) النبوة التى تمت فيه ع ٣ . هذا هو الذى تحدث عنه اشعيا النبى فى بدء ذلك الجزء من نبوته التى تعتبر نبوة انجيلية والتى تشير إلى عصر الانجيل وإلى نعمة الانجيل . أنظر اش ٤٠ : ٣ و ٤ وهنا نرى النبوة تتحدث عن يوحنا .

١ — « كصوت صارخ فى البرية » . هذا ما اعترف به يوحنا نفسه يو ١ : ٢٣ « أنا صوت صارخ فى البرية » . « أنا صوت » أنا مجرد صوت وكفى ، الله هو المتكلم ، وهو يعبر عن رأيه بيوحنا كما يعبر الانسان عن رأيه بصوته . وكلمة الله يجب قبولها على هذا الاعتبار ١ تس ٢ : ١٣ وإلا فن هو بولس ومن هو أبولس سوى صوت . قبل عن يوحنا بأنه « صوت » ، صوت شخص صارخ ، صوت عال مزعج ومنبه يدعو إلى اليقظة . قيل عن المسيح بأنه « الكلمة » والكلمة لأنها واضحة ومفصلة أكثر من مجرد الصوت فإنها أكثر تعلماً وبنياً . فيوحنا « كصوت » حرك البشر ونههم ، ثم أتى المسيح « كالكلمة » فعلمهم كما نرى فى رؤ ١٤ : ٢ و ٣ حيث نجد أن « صوت المياه الكثيرة وصوت الرعد العظيم » أعد الطريق إلى « صوت القيامة » الشجى « والترنيم الجديدة » .

يلاحظ البعض انه كما ان أم شمشون حرم عليها شرب « شراب قوى » ومع ذلك فقد رتبت عناية الله أن يكون شمشون « رجلاً قوياً » هكذا صار أب يوحنا المعمدان صامتاً لا يتكلم ومع ذلك رتبت العناية أن يكون يوحنا « صوت صارخ » . إذ ولد « صوت الصارخ » من أب أبكم دل ذلك على أن « فضل القوة الله وليس للانسان »

٢ — كشخص حصرت مأموريته فى اعداد طريق الرب وتقوم سبله « أعدوا طريق الرب ، اصنعوا سبله مستقيمة » هكذا قيل عنه قبل أن يولد انه « يهئ للرب شعباً مستعداً » لو

١ : ١٧ كـشـخـص مـتـقـدم وـسـابـق لـلـمـسـيـح . وـقـد كـانـت حـيـاتـه تـدـل عـلـى طـبـيـعـة مـلـكـوت المـسـيـح لـأنـه لـم يـأت فـى ثـيـاب أنـيـقـة فـاخـرة كـما يـلـيـق بـسـفـير ، أو مـسـلـحاً بـأسـلـحـة ، بـل جـاء فـى مـنـتهـى البـسـاطـة كـزاهـد مـتـصـوف . يـتـقـدم العـظـماء بـعض الجـنـود لإفـسـاح الطـرـيـق ، وـهـكـذا أـعـد يـوحـنا طـرـيـق الرب

(أ) لـقـد تـمـ هـذا بـشـخـصـه بـيـن بـنـى جـيـلـه . كـانـت الكـنـيـسـة الـيـهـودـيـة والشـعـب الـيـهـودـى فـى جـيـلـه بـعـيـدين عـن الطـرـيـق ، كـان هـنـالـك انـحـطـاط عـظـيـم فـى حـيـاة التـقـوى ، وـكـانـت تـقـالـيـد الشـيـوخ ووصـايـاهـم قـد قـضـت عـلـى الحـيـاة الرـوحـيـة . كـان الكـتـبـة والـفـر يـسـيـون ، وـهـم أعـظـم المـرائـثـين فـى العـالـم ، يـحـمـلون فـى مـنـطـقـتـهـم مـفـتـاح المـعـرـفـة ومـفـتـاح السـلـطـة الحـاكـمـة . وـكـان الشـعـب عـادـة فـخـور بـيـن جـدأ بـامـتـيـازاتـهـم واثـقـين مـن التـبـر يـر بـيـرهم الذـاتـى لا يـشـعـرون بـخـطـيـئـهـم . وـمـع أنـهـم كـانـوا آنـثـد قـد أخـضـعـوا لـلـنـير الرـومـانـى لإذـلـاهـم إلـا أنـهـم لـم يـتـذللـوا وـلـم يـتـضـعـوا . كـانـوا فـى ذـلـك الـوقـت كـما كـانـوا أـيـام مـلاخـى فـى غـايـة الـوقـاحـة والكـبـر يـاء مـسـتـعـدين لـنـقـض كـلمـة الله . لـذـلـك أـرـسـل يـوحـنا المـعـمدان الـآن لـيـخـفـض هـذه الـآ كـام ، لـيـنـتـزـع مـن قـلـوبـهـم كـل كـبـر يـاء وثـقـة بـالنـفـس ، لـيـظـهـر لـهـم خـطـايـاهـم لـكى يـكـون تـعـلـيـم المـسـيـح أكـثـر قـبـولـاً وأكـثـر تـأثـيراً .

(ب) إـن تـعـلـيـمـه عـن التـوبـة والـاتـضـاع لا زـال الـآن لـازـمـاً — كـما كـان حـيـنـثـا ك — لإعـداد طـرـيـق الرب .

(مـلـاحـظـة) هـنـالـك خـطـوات كـثـيـرة لإعـداد الطـرـيـق لـلـنـفـس لـقـبـول المـسـيـح ولا سـتـمـالـة القـلـب لـقـبـول ابن داود ٢ صم ١٩ : ١٤ وـلـيـس شـئ فـيـها ألـزم مـن كـشـف الخـطـيـة وإقـنـاعـنا بـعـدم كـفـايـة بـرنا الذـاتـى . يـجـب إزـالـه كـل المـساوـى ، وإخـضـاع الأفـكـار المـسـتـعـليـة واستـثـسـارها لـطـاعـة المـسـيـح . يـجـب تـحـطـيـم الأبـواب النـحاسـيـة وتـكـسـير المـتـاريس الحـديـديـة قـبـل انـفـتـاح الأبـواب الدـهـريـة لـيـدخـل مـلـك المـجـد . إـن طـرـيـق الخـطـيـة والشـيـطان « مـلـتـويـة » ، ولـإعـداد الطـرـيـق لـلـمـسـيـح يـجـب أن تـجـلـ المسـالـك مـسـتـقيـمة عـب ١٢ : ١٣ .

(هـ) الثوب الذى ظهر فيه ، الرمز الذى كان يرمز اليه ، وطريقة حياته ع ٤ . فالذين كانوا ينتظرون المسيا كملك أرضى كان يليق بهم أن يظنوا أن سابقه يجب أن يأتى بمجد عظيم وأن كل معداته يجب أن تكون غاية فى الفخامة والعظمة . ولكن ما حصل كان على النقيض من ذلك ، فقد قيل إنه « يكون عظيماً أمام الرب » ولكن وضعياً فى أعين العالم ، وأنه كالمسيح نفسه « لا صورة له ولا جمال » ذلك لكى يبين مقدماً أن مجد ملكوت المسيح روحى وأن رعاياه هم عادة الفقراء والمحقرين الذين يستمدون أمجادهم ومسراتهم وغناهم من عالم آخر .

١ — « كان لباسه » بسيطاً . « من وبر الإبل وعلى حقويه منطقة من جلد » . لم يلبس « الملابس الطويلة » كالفرسيين ، ولا « الملابس الناعمة » كحاشية الملك ، بل ملابس الراعى القروى البسيط لأنه عاش فى قرية وسلك وفق ما يتطلبه مسكنه .

(ملاحظة) من اللائق أن نسلك وفق ما يقتضيه المكان والظروف التي وضعنا الله فيها بتدبير عنايته .

ولقد ظهر يوحنا في هذا اللباس :

(أ) ليبين أنه — كيعقوب — رجل بسيط مات عن هذا العالم وملذاته وشهواته ، وأنه «إسرائيلي لا غش فيه» . فعلى كل «متواضع القلب» أن يظهر تواضعه في عدم المغالاة في ملابسه وفي عدم لبس الملابس التي يقصد منها التزين ، وعليه أن لا يقدر الآخرين بحسب ملابسهم .

(ب) ليبين أنه «نبي» لأن الأنبياء كانوا يلبسون الملابس الخشنة إذ قد ماتوا عن العالم (زك ١٣ : ٤) ، ويبين بنوع خاص أنه هو إيليا المنتظر ، لأنه مما يلاحظ عن إيليا بنوع خاص أنه كان «رجلاً أشعر» (وهذه يفسرها البعض أنه كان يلبس ملابس من شعر) وكان أيضاً «متنطقاً بمنطقة من جلد على حقويه» (٢ مل ١ : ٨) . إذ أن يوحنا المعمدان لم يقل عن إيليا في الزهد والتقشف ، لهذا فإنه هو «إيليا المزمع أن يأتي» .

(ج) ليبين أنه رجل العزم والإقدام . لم تكن منطقته «رقيقة» كالتى كان يلبسها عامة البشر بل كانت «قوية» إذ كانت «منطقة من جلد» وطوبى لذلك العبد الذى إذا جاء سيده يجده ممنطقاً أحقائه (لو ١٢ : ٣٥ ، ١ بط ١ : ١٣) .

٢ — «وكان طعامه بسيطاً ، كان «جراداً وعسلاً برياً» وليس ذلك معناه أنه لم يأكل أى شيء آخر ، بل أن هذا كان هو الطعام الذى يقتات به فى أغلب الأوقات خصوصاً عند الاعتزال فى البرارى للتأمل والصلاة وقضاء الأوقات الطويلة فيها .

كان الجراد — وهو حشرة طائفة — طعاماً جيداً ومسموحاً بأكله (لا ١١ : ٢٢) لا يحتاج إلى عناء كبير لتهيئته للطعام . وهو طعام خفيف سهل الهضم ، ولذلك قيل إن من ضمن علامات ضعف الشيخوخة أن «الجندب (أى الجراد) يستقل» على المعدة (جا ١٢ : ٥) .

أما العسل البرى فكان أحد المنتجات التى تفيضها كنعان (١ صم ١٤ : ٢٦) . وإما أنه كان يجمع توماً حالماً يسقط مع ندى السماء ، أو بالأحرى أنه كان يوجد فى شقوق الأشجار والصخور حيث يضعه النحل بطريقة ساذجة تخالف تلك التى بها يضعه فى خلايا تحب عناية ومراقبة أشخاص معينين .

وهذا معناه أنه كان يأكل على قدر الكفاف . لأنه يندر أن يملأ الإنسان بطنه من الجراد

والعسل البرى فى تلك البرارى والقفار . إذا فقد « جاء يوحنا لا يأكل ولا يشرب » ص ١١ :
١٨ لم يحيا الحياة المألوفة التى يحياها سائر البشر . كان كل تفكيره محصوراً فى الروحيات حتى أنه
لم يجد وقتاً إلا القليل جداً لتناول الطعام .

١٠ والآن لنلاحظ :

(أ) إن معيشتة هذه كانت تتفق مع التعليم الذى نادى به عن « التوبة » و « الأثمار
التي تليق بالتوبة » .

(ملاحظة) إن الذين يمحسون مهمتهم فى دعوة الآخرين للحزن من أجل الخطية
ولإماتة الخطية يجب أن يحياهم أنفسهم حياة انكار الذات والموت عن الخطية واحتقار العالم .

بهذا أظهر يوحنا شعوره العميق برداءة الوقت والمكان اللذين عاش فيهما ، الأمر الذى كان
يستلزم الكرازة بالتوبة ، كان كل يوم « يوم صوم » له .

(ب) وكانت تتفق مع مركزه « كسابق » للمسيح . فإنه بمعيشته هذه أظهر أنه يدرك
« ملكوت السموات » وأنه اختبر قوتها .

(ملاحظة) إن الذين قد اختبروا المسرات الروحية لا يستطيعون إلا أن ينظروا نظرة
احتقار وعدم مبالاة لشهوات الجسد ، لأنهم يدركون أشياء أفضل .

وإذا أعطى الآخرين هذا المثال استطاع أن يعد الطريق للمسيح .
(ملاحظة) إن الاقتناع ببطل العالم وكل ما فيه هو خير استعداد لقبول ملكوت السموات
فى القلب « طوبى للمساكين بالروح »

(٦) الشعب الذى كان يقبل اليه والذى تبعه ع ٥ . « حينئذ خرج اليه اورشليم
وكل اليهودية » جاءته جموع كثيرة من المدينة ومن كل أطراف البلاد ، من كل الطبقات :
رجالا ونساء ، كباراً وصغاراً ، أغنياء وفقراء ، فريسيين وعشارين . « خرجوا اليه » حالما سمعوا
بكرازته عن « ملكوت السموات » لكى يسمعوها ما سمعوا عنه كثيراً . والآن لنلاحظ :

١ — أنه كان شرفاً عظيماً ليوحنا أن تخرج اليه كل هذه الجموع وأن يأتوا اليه بهذا التقدير
والإكرام .

(ملاحظة) كثيراً ما رأينا أن الذين لا يطلبون لأنفسهم الكرامة ولا ظل الكرامة يتشحون بأكبر قسط منها . والذين يعيشون حياة التواضع وإنكار الذات ويموتون عن العالم ينالون الكرامة والاحترام ، ويجد الآخرون باعثاً داخلياً وسراً خفياً لتقديرهم واحترامهم أكثر مما يفكر المرء .

٢ — وهذا أعطى يوحنا فرصة عظيمة لعمل الخير ، وكان علامة على أن الله معه . بدأ الناس الآن يزدهون و يغتصبون أنفسهم إلى ملكوت السموات (لوقا ١٦ : ١٦) ، وكان منظراً بهيجاً مجيداً أن يرى « طل الأحداث » يتساقط من رحم فجر الانجيل (مز ١١٠ : ٣) وأن ترى الشبكة تطرح حيث يوجد الكثير من السمك .

٣ — وكان هذا دليلاً على أنه قد حان الوقت حينئذ لتحقيق الآمال العظيمة . كانت الفكرة العامة السائدة « أن ملكوت الله عتيد أن يظهر في الحال » (لوقا ١٩ : ١١) لهذا فإنه عندما أظهر يوحنا نفسه لإسرائيل وعاش هذه الحياة وكرز بهذه الكرازة مخالفاً كل المخالفة لما كان يفعل الكتبة والفريسيون اضطروا أن يقولوا عنه إنه هو المسيح (لوقا ٣ : ١٥) وهذا كان سبباً أن يلتف حوله جموع كثيرة .

٤ — إن الذين يريدون الإنتفاع بخدمة يوحنا يجب أن « يخرجوا » إليه في البرية ويشتركوا في عاره .

(ملاحظة) على الذين يرغبون رغبة صادقة في طعام الكلمة أن يبحثوا عنه إن لم يصل إليهم . وعلى الذين يريدون أن يتعلموا تعليم التوبة أن « يخرجوا » من وسط مشاغل العالم إلى الهدوء الشامل .

٥ — و يظهر من النتائج أنه من بين الكثيرين الذين جاءوا للعمودية يوحنا لم يكن هنالك سوى القلائل الذين أخلصوا لها . لاحظ كيف قوبل المسيح بفتور في اليهودية وحول أورشليم .

(ملاحظة) قد يكون هنالك عدد وفير جداً من المستمعين المتحمسين ولكنك لا تجد من بينهم سوى العدد القليل من المؤمنين الحقيقيين . قد يكون حب الاستطلاع وحب التنويع باعثاً على دفع الكثيرين لسماع العظات البليغة فيتأثرون بها وقتياً ولكنهم لا يخضعون لقوتها (حز ٣٣ : ٣١ و ٣٢) .

(٧) الطقس الذي بواسطته كان يقبل إليه تلاميذ ليتعلموا له ع ٩ . وكل الذين كانوا يقبلون تعليمه ويخضعون لنظامه « اعتمدوا منه في الأردن » بذلك أعلنوا توبتهم وإيمانهم باقتراب ملكوت السموات .

١ — إنهم أظهروا توبتهم باعترافهم بخطاياهم « معترفين بخطاياهم » والأرجح أنهم اعترفوا ليوحنا أنهم خطاة بوجه عام ، أنهم ملوثون بالخطية ويحتاجون إلى التطهير . لقد تعلم اليهود أن « يبرروا » أنفسهم أما يوحنا فقد علمهم بأن « يتهموا » أنفسهم ولا يكتفوا — كما اعتادوا أن يفعلوا — بالاعتراف العام بالخطية الذي كان يقدم عن كل اسرائيل مرة في السنة يوم الكفارة بل يجب أن يقدم كل واحد اعترافاً خاصاً عن « ضربة قلبه » (١ مل ٨ : ٢٨) .

(ملاحظة) إن الاعتراف المقرون بالتوبة لازم للسلام والغفران والذين يحزنون من أجل خطيتهم ويخجلون منها هم فقط الذين يستطيعون أن يقبلوا يسوع المسيح برأ لأنفسهم (١ يو ١ : ٩) .

٢ — وبركات ملكوت السموات الذي كان قريباً ختمت لهم بالمعمودية . لقد غسلهم بالماء علامة على أن الله قد طهرهم من كل خطاياهم . كان من عادة اليهود أن يعمدوا الذين يدخلون ديارهم خصوصاً الدخلاء الذين لم يكونوا مختونين . و يظن البعض أنه كان أيضاً من عادة القادة الروحيين أن يقبلوا تلاميذهم بواسطة المعمودية . وقد كان سؤال المسيح عن المعمودية يوحنا « من السماء كانت أم من الناس » يتضمن أنه كانت هنالك معموديات « من الناس » ليست لها صفة روحية . أما المعمودية يوحنا فكانت « من السماء » ، وتتميز عن سواها بأنها كانت « معمودية التوبة » (أع ١٩ : ٤) . لقد اعتمد كل اسرائيل لموسى (١ كو ١٠ : ٢) وكان الناموس الطقسي محصوراً في « غسلات مختلفة » أو (معموديات مختلفة) (عب ٩ : ١٠) . أما المعمودية يوحنا فإنها تشير إلى الناموس الشافي ، ناموس التوبة والإيمان .

وذكر عنه أنه كان يعمد « في الأردن » الذي اشتهر بعبور اسرائيل إياه وشفاء نعمان فيه . ولكن الأرجح أن يوحنا لم يعمد في هذا النهر أولاً بل لجأ إليه أخيراً عندما ازداد إقبال الجموع إليه .

وبالمعمودية كان يلزمهم أن يعيشوا حياة القداسة وفقاً للعهد الذي قطعوه على أنفسهم .

(ملاحظة) إن الاعتراف بالخطية يجب أن يقترن دوماً بالعزم المقدس لعدم الرجوع إليها .

٧ — فلما رأى كثيرين من الفريسيين والصدوقيين يأتون إلى معموديته قال لهم يا أولاد الأفاعى من أراكم أن تهربوا من الغضب

الآتى ٨ - فاصنعوا أثماراً تليق بالتوبة ٩ - ولا تفكروا أن تقولوا فى أنفسكم لنا ابراهيم أباً . لأننى أقول لكم إن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولاداً لابراهيم ١٠ - والآن قد وضعت الفأس على أصل الشجر . فكل شجرة لا تصنع ثمراً جيداً تقطع وتلقى فى النار ١١ - أنا أعمدكم بماء للتوبة ولكن الذى يأتى بعدى هو أقوى منى الذى لست أهلاً أن أحمل حذاءه . هو سيعمدكم بالروح القدس ونار ١٢ - الذى رفشه فى يده وسينقى بيدره ويجمع قمحه إلى المخزن . وأما التبن فيحرقه بنار لا تطفأ .

كانت كرازة يوحنا محصورة فى التوبة بمناسبة اقتراب ملكوت السموات . وهنا نراه يطبق هذا التعليم . إن تطبيق الوعظ هو حياته وقوته ، وهذا ما نراه فى كرازة يوحنا . لاحظ هنا :

(١) من هم الذين طبق لهم تعليمه . « للفريسيين والصدوقيين » الذين أتوا لمعموديته ع ٧ . لقد رأى أنه يكفى أن يقول للآخرين « توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات » ، لكنه لما نظر هؤلاء الفريسيين والصدوقيين يأتون إليه وجد نفسه مضطراً أن يكون صريحاً معهم وأن يعاملهم بتفصيل أوفى . كانت هنالك ثلاث طوائف مشهورة بين اليهود فى ذلك الوقت وهى الفريسيون والصدوقيون والأسينيون وهذه الطائفة الثالثة لم تذكر فى الأناجيل لأنهم كانوا يفضلون العزلة ولا يميلون لتأدية شئ من الخدمات العامة . أما الفريسيون فكانوا غيورين على الطقوس ، وعلى سلطة الكنيسة ، وعلى تقاليد الشيوخ . وأما الصدوقيون فاتجهوا اتجاهاً مضاداً وتطرفوا فى وجهة نظرهم ، فكانوا لا يفرقون كثيراً عن تلك الطائفة التى كانت تعتقد بالله وحده مع انكار الوحي والنظامات الدينية ، ينكرون وجود الأرواح والحياة العتيدة . كان غريباً أن تأتى هاتان الطائفتان لمعمودية يوحنا ولكن حب الاستطلاع دفعهم للاستماع . والأرجح أن بعضهم خضع واعتمد ولكن المؤكد أن معظمهم لم يعتمد لأن المسيح يقول صراحة إن « العشارين برروا الله معتمدين بمعمودية يوحنا وأما الفريسيون والناموسيون فرفضوا مشورة الله من جهة أنفسهم غير معتمدين منه » (لو ٧ : ٢٩ و ٣٠) .

(ملاحظة) كثيرون هم الذين يمارسون الفرائض والطقوس الدينية وقليلون هم الذين يخضعون لتأثيرها .

والآن نرى يوحنا يوجه حديثه إلى هؤلاء القوم بمنتهى الصراحة والأمانة ، وما قاله لهم

يوجهه في نفس الوقت إلى كل الجموع (لو ٣ : ٧) لأن حديثه كان يليق بأن يوجه للجميع .

(٢) ماذا كان ذلك التطبيق . كان بسيطاً ، بإحكام تام ، موجهاً إلى ضمائرهم . وهو يتحدث لا كأنه يعظ أمامهم بل كأنه يعظ اليهم . ومع أن تعليمه كان في السر إلا أنه لم ينجل عندما ظهر للعالم علانية ، ولم يهب وجه إنسان لأنه كان ممثلاً من الروح القدس ومن القوة .

(١) هنا نرى كلمة للإقناع والإيقاظ . إنه يبدأ بقسوة ، لا يدعوهم « ربي » ، لا يناديهم بألقابهم التي تعودوا اسماعها ، ولا يكتيل لهم كلمات المدح والاطراء كما تعودوا أن يسمعوا .

(١) اللقب الذي يناديهم به « يا أولاد الأفاعي » . ولقد أعطاهم المسيح نفس هذا اللقب (ص ١٢ : ٣٤ ، ٢٣ : ٣٣) .

لقد كانوا « كالأفاعي » . إن كانت لهم صورة التقوى والمظهر الخلاب إلا أنهم كانوا مملوئين سماً ، مشحونين خبثاً وعدواة لكل ما هو حسن .

وكانوا « أولاد الأفاعي » نسل وذرية الأفاعي ، فكان السم يسرى في دمهم وعظامهم . كانوا يفتخرون بأنهم ولدوا من ابراهيم ولكن يوحنا يبين لهم انهم نسل الحية (أنظر تك ٣ : ١٥) وأن أبلis هو أبوهم (يو ٨ : ٤٤) .

وكانوا « عصابة الأفاعي » كلهم متساوون . ورغم أنهم كانوا أعداء بعضهم لبعض إلا أنهم كانوا متحالفين في الشر .

(ملاحظة) إن البسل الشرير هو نسل الأفاعي ، ويجب أن يدعوا كذلك ، ويجب على خدام المسيح أن تكون لهم الشجاعة ليظهروا للخطاة صفاتهم الحقيقية .

(٢) الإنذار الذي يوجهه اليهم « من أراكم أن تهربوا من الغضب الآتي » وهذا يتضمن أنهم كانوا في خطر الوقوع تحت طائلة الغضب الآتي ، وأنه لا أمل لهم في النجاة منه ، وأن قلوبهم قد تقست في الخطية (الفريسيون بسبب تمسكهم بمظهر الديانة ، والصدوقيون بسبب كثرة مناقشاتهم عن الديانة) حتى كان يصبح كل مجهود لمحاولة التأثير عليهم مقضياً عليه بالفشل . ما الذي أتى بكم إلى هنا ؟ من كان يحلم بأن يراكم هنا ؟ ما الذي أزعجكم حتى تبحثوا عن ملكوت السموات .

(ملاحظات) — (الأولى) ان هنالك « غضباً آتياً » . علاوة على الغضب الحاضر

الذى تصب جاماته الآن يوجد غضب آخر يذخر للحياة العتيدة (الثانية) من واجب كل واحد منا أن يهرب من هذا الغضب (الثالثة) من رحمة الله العجيبة أن يحذرننا للهروب من هذا الغضب . « من أراكم (أو من حذركم) أن تهربوا » . ان الله حذرنا لأنه لا يسر بهلاكنا ، وهو يحذرنا بكلمته المكتوبة ، بخدامه ، بالضمير (الرابعة) وهذه التحذيرات ترعج أحياناً أولئك الذين قد تقست قلوبهم فى توههم بأنهم آمنون من كل خطر وفى غرورهم بأنفسهم

(٢) وهنا نرى كلمة للنصح والإرشاد ع ٨ « اصنعوا أثماراً تليق بالتوبة » . « فاصنعوا » (أو « من أجل هذا اصنعوا ») لأنكم قد حذرتهم لتهربوا من الغضب الآتى فليكن خوف الرب سبباً فى اقناعكم لتعيشوا حياة القداسة . أو ان كنتم قد اعترفتم بالتوبة وحضرتكم تعليم التوبة ومارستم معمودية التوبة فبرهنوا على أن توبتكم صادقة . يجب أن تتأصل التوبة فى القلب . هنالك تستقر جذورها . وعبثاً نحاول أن ندعى وجودها فيه ان كنا لا « نصنع أثمارها » بتجديد الحياة تجديداً شاملاً ، بترك كل خطية وملتصقين بالخير . هذه هى الأثمار التى « تليق بالتوبة »

(ملاحظة) ان الذين يقولون بأنهم حزنوا من أجل خطاياهم ومع ذلك يصرون عليها لا يستحقون أن يسموا تائبين ولا يستحقون امتيازات التائبين . وعلى الذين يتوبون أن يعيشوا ويتصرفوا كما يليق بالتائبين ، وأن لا يفعلوا أى شىء لا يليق بالخطاة التائبين . يليق بالتائبين أن يكونوا وديعين ومستواضعين فى أعين أنفسهم ، شاكرين لأقل رحمة ، صابرين فى أعظم المحن والتجارب ، متيقظين لكل مظاهر الخطية ، مكثرين فى عمل الخير ، مترفين فى دينونة الآخرين

(٣) وهنا نرى كلمة تحذير لكى لا يتكلوا على امتيازاتهم الظاهرية ولكى لا يؤجلوا هذه الدعوة للتوبة بسبب هذا الاتكال ع ٩ « لا تفتكروا أن تقولوا فى أنفسكم لنا ابراهيم أباً »

(ملاحظة) ما أكثر الخواطر التى تجول فى القلوب والافكار البشرية التى يحاول بها العدو أن يبطل سلطان كلمة الله و يعطل تأثيرها . هذه الخواطر يجب أن يستعد لها خدام الله ويقاوموها . هذه « الأفكار الباطلة » التى تعشش فى قلوب أولئك الذين يدعون « ليغسلوا من الشر قلوبهم » ار ٤ : ١٤ .

« لا تفتكروا » أى « لا تدعوا » ، « لا تتوهوا » بأن « تقولوا فى أنفسكم » . لا تظنوا أن هذا يخلصكم . لا يغرنكم هذا الإدعاء الباطل .

« لا تطمثنوا أنفسكم » بهذا القول (كما يفسرها البعض) . لا تغطوا فى النوم متكئين على هذا القول .

(ملاحظة) ان الله يرى وهم بما «نقوله فى أنفسنا» ولا نجسر على التصريح به ،
و يدرك تمام الادراك كل ما تطنئن إليه النفس باطلا وتتكلم عليه عبثاً ، وكل الأوهام التى
نضلل بها أنفسنا والتى نحاول إخفاءها لئلا يفتضح أمرها . كثيرون يخفون الكذب فى فيميتهم
فيمتهم ، ويخبثونه تحت ألسنتهم لأنهم يخجلون أن يعترفوا به

والآن نرى يوحنا يبين لهم :

(١) ماذا كان ادعاؤهم : «لنا ابراهيم أباً» لسنا خطاة من الأمم . يليق بأولئك
(الأمم) حقاً أن يدعوا للتوبة ، أما نحن فإننا يهود ، أمة مقدسة ، شعب خاص ، فما لنا وللتوبة ؟

(ملاحظة) ان لم نأخذ الكلمة كأنها موجهة إلينا وتخصنا فلن تأتى بأية فائدة لنا

١ — ان كنتم أولاد ابراهيم فلا تفتكروا بأنكم لا تحتاجون إلى التوبة ، وانه لا شيء هنالك
تتوبون عنه ، وان علاقتكم بابراهيم واهتمامكم بالعهد الذى قطع معه يجعلانكم مقدسين ولا يوجد
هنالك داع لتجديد أذهانكم وإصلاح طرقكم

٢ — ولا تفتكروا بأنكم ستنجحون حتى وان كنتم لا تتوبون . لا تفتكروا بأن بنو يتكم
هذه ستعفيكم من الدينونة وتنجيكم من الغضب الآتى ، أو بأن الله سيتغاضى عن عدم توبتكم
لأنكم أولاد ابراهيم .

(ملاحظة) أنه وهم باطل أن نظن بأن علاقاتنا الحسنة تخلصنا حتى وان كنا نحن أنفسنا
غير صالحين . وان كنا نعتز بالسلف الصالح والجدود الاقبياء ، وقد نلنا نصيباً وافراً من التربية
الدينية ، ونشأنا فى عائلات تتقى الله وتخشاه ، ولنا الأصدقاء الأتقياء ينصحوننا و يصلون من
أجلنا ، فإذا ينفعنا كل هذا ان كنا لا نتوب ونعيش حياة التوبة .

لنا ابراهيم أباً ، ولذلك لنا الحق فى امتيازات العهد الذى قطعه الله معه . ولأننا أولاده
فإننا أولاد الكنيسة ، أولاد هيكل الرب «لا تتكلموا على كلام الكذب قائلين هيكل الرب
هيكل الرب هو» ار ٧ : ٤

(ملاحظة) ان الجماهير الكثيرة التى تتكل على مجرد تشرفها بامتيازات عضوية
الكنيسة تخسر السماء

(٢) يالغباءوتهم فى هذا الادعاء الذى لا أساس له . لقد توهموا بأنهم وقد صاروا أولاد
ابراهيم فإنهم هم شعب الله الوحيد فى العالم ، ولذلك فإن قطعوا لم يجد الله كنيسة لنفسه . أما يوحنا

فبين لهم جهلهم الفاضح فى هذا الادعاء الباطل والغرور الكاذب ، « لأننى أقول لكم » (مهما افتكرتم « أن تقولوا فى أنفسكم ») « ان الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولاداً لابراهيم » . كان يوحنا حينئذك يعمد فى الأردن فى « بيت عبره » يو ١ : ٢٨ أو « بيت العبور » حيث عبر بنو اسرائيل نهر الأردن . وكان هنالك اثنا عشر حجراً ، لكل سبط حجر ، وضعها يشوع تذكراً يش ٤ : ٢٠ . ولا يستبعد أن يوحنا كان يشير إلى هذه الحجارة التى يستطيع الله أن يجعلها لأمثلة لأسباط اسرائيل بل هى نفسها أسباط اسرائيل .

أو لعله يشير الى ما ورد فى اش ٥١ : ١ حيث قيل عن ابراهيم « الصخر الذى منه قطعتم » . ان كان الله قد استطاع أن يقيم اسحق من هذا الصخر ، فإنه يستطيع ، إذا دعا الأمر ، أن يكرر الأمر لأنه « ليس شىء غير ممكن لدى الله » .

ويظن البعض انه كان يشير إلى الجنود الأعمى الذين كانوا حاضرين ، مخبراً اليهود بأن الله قادر أن يقيم لنفسه كنيسة بين الأمم ترث بركة ابراهيم . وهكذا ان كان أبوانا الأولان قد سقطا فإن الله كان يمكنه أن يتركها للهلاك و يقيم من الحجارة آدم وحواء آخرين .

أو بمعنى آخر ان الاعتراف ببنيوية الحجارة لابراهيم أيسر من الاعتراف ببنيوية خطاة قساة القلوب نظيركم .

(ملاحظة) مما يضعف ثقة الخطاة فى صهيون ، ويقوى آمال أبناء صهيون ، انه مهما حصل فى الجيل الحاضر فإن الله لا يمكن أن يعدم كنيسة له فى العالم ، لأنه إذا سقط اليهود أقام الله الأمم ص ٢١ : ٤٣ ، رو ١١ : ١٢ الخ

(٤) وهنا نرى كلمة مرعبة للفريسيين والصدوقيين المتراخين الواثقين فى أنفسهم ، وسائر اليهود الذين لم يعرفوا علامات الأزمنة ولا يوم افتقادهم ع ١٠ . الآن وقد اقترب ملكوت السموات فالتفتوا حولكم وتنهبوا .

(١) كيف أن امتحانكم دقيق جداً وقريب جداً . « الآن قد وضعت الفأس » قد رفعت أمام أنظاركم ووضعت « على أصل الشجر » الآن ستوضعون فى كفة الميزان ، لحظة واحدة . الآن قد تحددت نهايتكم للهلاك الذى لا يمكن أن تفلتوا منه إلا بالتوبة العاجلة الصادقة . الآن يجب أن تتوقعوا بأن الله يعجل دينونتكم أسرع من قبل وانها تبتدىء من بيت الله (١ بط ٤ : ١٧) . حيث يعطى الله بركات أوفرينح وقتاً أقصر . « ها أنا آتى سريعاً » . الآن قد منحوا آخر فرصة للاختبار . إما أن ينتهزوا الفرصة الآن أو تضيع إلى الأبد .

(٢) كيف أن قصاصكم سيكون صارماً ان لم تنهزوا الفرصة التى بين أيديكم الآن . وهذه الحقيقة يوضحها يوحنا بوضع الفأس على أصل الشجر ليبين لهم ان الله جاد فى قضائه وان كل شجرة مهما « ارتفعت » بمواهبها وأمجادها ، ومهما بدت « خضراء » بمظهرها الخارجى وممارساتها ، ان لم تصنع أثماراً صالحة ، أثماراً تليق بالتوبة ، فإنها « تقطع » لا يعترف بها كشجرة فى كرم الله ، تصبح غير جديرة بأن تحتل مكاناً هناك « وتلقى فى النار » فى نار غضب الله ، وهى أليق مكان للأشجار الجافة لأنها لا تصلح لشيء آخر . ان لم تصلح للأثمار تصلح للنار

لعل ذلك يشير الى خراب اورشليم على يد الرومانيين لانه لم يكن كباقي المرات التى حل فيها غضب الله ، التى كانت كمجرد قطع الاغصان ، أو قطع جذع الشجرة وترك الاصل (الجذور) تنمو ثانية ، ولكنه كان استئصالاً نهائياً لا شفاء بعده لذلك الشعب ، فيه يهلك نهائياً جميع أولئك الذين أصروا على خطاياهم ورفضوا التوبة عنها . كان الله سيضع حداً نهائياً وقتئذ وكان الغضب مقبلاً اليهم فى منتهاه

(٥) وهنا نرى كلمة تعليم عن المسيح الذى كانت تنحصر فيه كل كرازة يوحنا . ان خدام المسيح لا يكرزون بأنفسهم بل بالمسيح . لاحظ هنا :

(١) عظمة المسيح وسموه عن يوحنا . أنظر كيف يتحدث عن نفسه بكل اتضاع ليعظم المسيح ع ١١ . حقاً « أنا أعمدكم بماء » وهذا أقصى ما أستطيع

(ملاحظة) ان الاسرار الكنسية والخدمات الروحية لا تستمد قوتها وتأثيرها ممن يمارسونها ، انهم انما يستطيعون أن يتمموا العلامات المنظورة ، أما المسيح فهو وحده الذى له الحق فى منح النعمة غير المنظورة ١ كو ٣ : ٦ ، ٢ مل ٤ : ٣١

« ولكن الذى يأتى بعدى هو أقوى منى » . مع أنه كانت ليوحنا قوة فائقة لأنه أتى « بروح وقوة إيليا » إلا أنه كانت للمسيح قوة أعظم . مع أن يوحنا كان عظيماً حقاً ، عظيماً أمام الرب (ليس بين المولودين من النساء أعظم منه) إلا أنه يرى نفسه غير مستحق لأصغر خدمة يؤديها للمسيح « لست أهلاً أن أحمل حذاءه » .

١ — إنه يرى مقدار عظمة المسيح بالنسبة إليه .

(ملاحظة) إنها لتعزية عظيمة لخدام المسيح الامناء أن يروه أعظم منهم ، وأن يعتقدوا بأنه يستطيع أن يفعل من أجلهم وهم ما لا يستطيعونه هم أنفسهم ، وأن قوته تكمل فى ضعفهم .

٢ — و يرى مقدار حقارته بالنسبة إلى المسيح ، ليس أهلاً أن يحمل حذاءه و يسير خلفه

(ملاحظة) إن الذين يزدهم المسيح مجداً وكرامة يتخذون من ذلك مبرراً ليصبحوا في أعين أنفسهم حقيرين ومضتئين ، و يقبلون أن يتضعوا لكي يرتفع المسيح ، أن يكونوا كلا شيء لكي يكون المسيح هو الكل في الكل .

(٢) القصد من ظهور المسيح الذي كان يجب أن ينتظروه حالا . عندما تنبأ ملاخي بأن يوحنا لابد أن يرسل كسابق للمسيح (مل ٣ : ١ و ٢) قال بعد ذلك مباشرة « يأتي بغته إلى هيكله السيد الذي تطلبونه ... فيجلس ممحضا ومنقيا » ع ٣ . وبعد مجيء إيليا « يأتي اليوم المتقد كالتنور » مل ٤ : ١ و يبدو أن يوحنا يشير هنا إلى هذه النبوة . سيأتي المسيح لكي يتم عملية الفرز والتمييز :

١ — بعمل نعمته القوي « هو سيعمدكم » أي سيعمد بعضكم « بالروح القدس ونار » .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن المسيح هو الذي له الحق في أن يعمد « بالروح القدس » . وهذا ما فعله بواسطة مواهب الروح الممتازة التي منحها للتلاميذ ، الأمر الذي يشير إليه المسيح نفسه مستعملا نفس هذه الكلمات التي نطق بها يوحنا أع ١ : ٥ . وهذا ما يفعله بنعمة الروح التي تعطي لكل من يطلب لو ١١ : ١٣ ، يو ٧ : ٣٨ و ٣٩ . أنظر أيضا أع ١١ : ١٦ (الثانية) إن الذين يتعمدون بالروح القدس يتعمدون كما « بنار » . إن سبعة أرواح الله تظهر مثل « سبعة مصابيح نار متقدة » رؤ ٤ : ٥ إن كانت النار تستعمل للإنارة فالروح القدس هو الروح المنير . وإن كانت النار تستعمل للتدفئة فالروح القدس يلهب القلوب ويشعلها . وإن كانت النار تحرق وتلتهم وتلاشي فإن الروح القدس يلاشي كل أدران الدنس والفساد . وإن كانت النار تجعل كل ما يلمسها مثلها فإن الروح يقدس النفس مثله . وإن كانت النار تتحرك إلى أعلا فإن الروح يرفع كل أشواق النفس إلى فوق . قال المسيح « جئت لألقي نارا » لو ١٢ : ٤٩ .

٢ — بأحكامه النهائية التي لا راد لها ع ١٢ « الذي رفشه في يده » يشير هذا الرفش إلى قدرته على التمييز باعتباره حكمة الله الأزلية الذي يرى كل شيء بنور حقيقى ، وإلى سلطانه على التمييز باعتباره قد اعطيت إليه كل الدينونة أر ١٥ : ٧ . الآن هو « يجلس ممحضا ومنقيا » لاحظ هنا :

(أولا) إن الكنيسة المنظورة هي بيدر المسيح « وسينقى بيده » « يادياستى وبنى بيدرنى » أش ٢١ : ١٠ وعلى بيدرنى المذبح ، الذي كان رمزاً للكنيسة .

(ثانياً) وفي هذا البيدر مزيج من القمح والتبن . فالمؤمنون الحقيقيون مثل القمح ، هم العنصر الأساسى ، النافع ، الذى له قيمته . أما المراؤون فإنهم كالتبن ، وهو العنصر الخفيف ، الفارغ ، عديم الفائدة ، عديم القيمة ، الذى يحمل مع كل ربح . هذان الصنفان تجدهما الآن مختلطين معاً ، الأبرار والأشرار ، يمارسون نفس الفرائض الظاهرية ، ويتمتعون بنفس العضوية الواحدة المنظورة للكنيسة .

(ثالثاً) سيأتى اليوم الذى ينقى فيه البيدر ويعزل القمح عن التبن « سينقى بيدر » . كثيراً ما تمت عملية الفرز هذه فى هذا العالم حيث يدعو الله شعبه للخروج من بابل رؤ ١٨ : ٤ . على أن يوم الدينونة الأخيرة سيكون هو يوم الفرز العظيم الذى سيحدد كل صنف من التعاليم والأعمال ١ كو ٣ : ١٣ ويحدد كل صنف من البشرمت ٢٥ : ٣٢ و ٣٣ حيث يعزل القديسون عن الخطاة إلى الأبد .

(رابعاً) والسما هو المخزن الذى يجمع فيه المسيح قريبا كل قمحه ولا تفقد منه حبة قمح واحدة « ويجمع قمحه إلى المخزن » . سيجمعهم كما تجمع الفاكهة الناضجة . ومنجل الموت نستعمل لحصدهم وضمهم إلى قومهم . فى السماء يتجمع القديسون ولا يعودون يتفرقون بعد ، ثم إنهم يكونون آمنين ولا يعودون بعد معرضين للأخطار ، وفيها يعزلون من جيرانهم الأشرار من الخارج ، ومن الأميال الشريرة من الداخل ولا يبقى بينهم تبن بعد .

(خامساً) أما جهنم فإنها « نار لا تطفأ » تحرق التبن . وهذا حتماً هو نصيب وقصاص المرائين وغير المؤمنين وهلاكهم الأبدى .

إذاً فهنا أماننا الحياة والموت ، الخير والشر . فكما نكون هنا الآن فى الحقل فسوف نكون حينئذ فى البيدر .

١٣ - حينئذ جاء يسوع من الجليل إلى الأردن إلى يوحنا ليعتمد منه ١٤ - ولكن يوحنا منعه قائلاً أنا محتاج أن أعتمد منك وأنت تأتى إلى ١٥ - فأجاب يسوع وقال له اسمح الآن لأنه هكذا يليق بنا أن نكمل كل بر . حينئذ سمح له ١٦ - فلما أعتمد يسوع صعد للوقت من الماء . وإذا السموات قد انفتحت له فرأى روح الله نازلاً مثل حمامة وآتياً عليه ١٧ - وصوت من السموات قائلاً هذا هو ابنى الحبيب الذى به سررت .

ظل ربنا يسوع مختبئاً في الجليل منذ حدوثه إلى الآن حتى بلغ الثلاثين من عمره ، ظل هذه المدة الطويلة محتجباً . أما الآن وقد قضى هذا الليل الطويل المظلم فقد أشرقت شمس البر بمجدها . لقد جاء ملء الزمان حيث يجب أن يستلم المسيح وظيفته النبوية . وهو يختار أن يستلمها لا في أورشليم (ولو أنه ذهب إليها — كباقي اليهود — على الأرجح جداً في الأعياد التي كانت تقام كل ثلاث سنوات) بل هنالك « حيث كان يوحنا يعمد » لأنه إليه لجأ أولئك الذين « كانوا ينتظرون تعزية إسرائيل » والذين كانوا ينتظرون أنهم هم وحدهم الذين يرحبون به .

كان يوحنا المعمدان يكبر المسيح بستة أشهر ، والمفروض أنه بدأ يكرز و يعمد قبل ظهور المسيح بستة أشهر . إذاً فقد قضى هذه الفترة في إعداد الطريق للمسيح « في الدائرة المحيطة بالأردن » وان ما تم في هذه الشهور الستة كان أكثر مما تم في عدة أجيال سابقة . و يعلمنا مجيء المسيح « من الجليل إلى الأردن ليعتمد » ان لا نحجم عن المتاعب والآلام التي قد نلقاها للإقتراب من الله في إحدى الفرائض أو الطقوس . يجب أن نكون مستعدين لتحمل مشقة السفر الطويل لأن ذلك خير من التقصير في عشرة الله . وكل الذين يريدون أن يجدوا يجب عليهم أن يطلبوا ، أن يجدوا في الطلب .

والآن نلاحظ في هذا الحديث عن عماد المسيح :

(١) كيف ان يوحنا لم يقتنع بقبول اتمامه إلا بصعوبة شديدة ع ١٤ و ١٥ . لقد كان مظهراً لتواضع المسيح جداً أن يرتضى بتقديم نفسه « إلى يوحنا ليعتمد منه » ، أن يخضع لمعمودية التوبة وهو « لم يعرف خطية » .

(ملاحظة) جالماً بدأ المسيح كرازته بدأ يكرز عن التواضع ، يكرز به بقدوته ، يكرز به للجميع ، وخاصة لصغار الخدام

لقد كان المسيح معداً للأجناد الاسنى ومع ذلك فإنه في الخطوة الاولى يتواضع الى هذا الحد

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يرتفعوا أن يبدأوا متواضعين . « قبل الكرامة التواضع » أم ١٥ : ٣٣ ، ١٨ : ١٢

لقد افضى المسيح على يوحنا كرامة عظيمة إذ أتى اليه ، وكان هذا رداً للخدمة التي قدمها يوحنا اليه بالاعلان على إقتراب مجيئه :

(ملاحظة) إن الذين يكرمون الله يكرمهم الله
والآن نرى هنا :

(١) كيف رفض يوحنا أن يعمد المسيح ع ١٤ . «ولكن يوحنا منعه» كما فعل بطرس حينما أراد المسيح أن يغسل قدميه يوحنا ١٣ : ٦ ، ٨

(ملاحظة) إن مظاهر تنازل المسيح عجيبة جداً حتى أنها لتبدو في أول الأمر غير قابلة للتصديق من أقوى المؤمنين . هي عميقة جداً وغامضة جداً ، حتى أن الذين يعرفون فكر المسيح جيداً لا يستطيعون أن يدركوا معناها بسهولة ، ولكنهم بسبب جهلهم يبدأون في الاعتراض على إرادة المسيح .

إن أدب يوحنا حمله على أن يرى بأن ذلك الشرف أعظم ما يستطيع قبوله كما فعلت أمه مع أم المسيح لوقا ١ : ٤٣ «من أين لى هذا أن تأتي أم ربى إلى» . كان يوحنا إذ ذاك قد نال صيتاً ذائعاً ، وكان محترماً بين الجميع ، ومع ذلك فانظر كيف ظل متواضعاً

(ملاحظة) لازالت لدى الله اعجاب أوفر محفوظة لأولئك الذين تستمر نفوسهم متواضعة عندما تزداد شهرتهم إتساعاً وذيوعاً

١ — لقد رأى يوحنا بأنه لا بد أن يعتمد من المسيح «أنا محتاج أن أعتمد منك» بعمودية الروح القدس ، كما بنار ، لأن هذه هي المعمودية المسيح ع ١١

(أ) مع أن يوحنا كان «من بطن أمه قد أمتلا من الروح القدس» (لوقا ١ : ١٥) إلا أنه يعترف بحاجته إلى أن يعتمد بهذه المعمودية .

(ملاحظة) إن الذين ينالون من فيض روح الله يرون أنهم طالما كانوا هنا في هذا العالم في حالة النقص وعدم الكمال فإنهم في حاجة إلى زيادة الامتلاء وإلى الالتجاء للمسيح لطلب هذه الزيادة .

(ب) و يقرر يوحنا بأنه «محتاج أن يعتمد» ولو كان «أعظم المولودين بين النساء» . لأنه طالما كان مولود المرأة فهو مدنس بالخطية كباقي نسل آدم ، و يعترف بأنه في حاجة إلى التطهير .

(ملاحظة) إن اقديس النفوس أكثرها شعوراً ببقايا الشر فيها وتطلب بأكثر اجتهاد تطهيرها منه .

(ج) و يقرر بأنه «محتاج أن يعتمد» من المسيح الذى يستطيع وحده ولا سواه أن يعمدنا بالمعمودية التى إن لم نعتد بها هلكنا .

(ملاحظة) إن أفضل وأقدس البشر «محتاجون» إلى المسيح ، وكلها ازدادوا قداسة
ازداد شعورهم بتلك الحاجة .

(د) وهذا القول نطق به أمام الجماهير التي تكن له كل احترام والتي كانت مستعدة
أن تعترف بأنه هو المسيا . ولكنه رغم ذلك يعترف بأنه «محتاج أن يعتمد» من المسيح .

(ملاحظة) ليس تحقيراً لأعظم البشر أن يعترفوا بأنهم هالكون بدون المسيح ونعمته .

(هـ) كان يوحنا سابقاً للمسيح (أى ممهداً له الطريق) ومع ذلك يعترف بأنه «محتاج
أن يعتمد من المسيح» .

(ملاحظة) حتى الذين أتوا قبل المسيح كانوا يعتمدون عليه فى كل شيء ، يستمدون
منه كل قوة ، عيونهم شاخصة اليه .

(و) بينما كان يوحنا منشغلاً مع الآخرين فى أمر خلاص نفوسهم نراه لا ينسى نفسه
«أنا محتاج أن أعتمد منك» .

(ملاحظة) يجب على الخدام الذين يكرزون للآخرين ويعمدون الآخرين أن لا
يتغافلوا عن وعظ أنفسهم وأن يتأكدوا من أنهم هم أنفسهم قد تعمدوا بالروح القدس . «لاحظ
نفسك» أولاً ، خلص نفسك (١ تى ٤ : ١٦) .

٢ — لذلك فإنه يراه غير لائق ولا غير معقول أن يعتمد المسيح منه «وأنت تأتى إلى ؟»
هل يليق أن يسوع القدوس الذى «انفصل عن الخطاة» (عب ٧ : ٢٦) يأتى كخاطيء ، وسط
الخطاة ليعتمد من خاطيء ؟ كيف يمكن أن يكون هذا ؟ وكيف يمكن أن نفسره ؟

(ملاحظة) إن مجيء المسيح إلينا يصح أن يكون موضوع تعجب وإندهاش .

(٢) التغلب على هذا الاعتراض ع ١٥ . «فأجاب يسوع وقال له إسمح الآن» لقد

قبل المسيح تواضعه ولكنه لم يقبل رفضه ، لأنه أراد ان يتم قصده . يجب أن يتم المسيح طريقته
ولولم نستطع فهمها أو تعليلها . لاحظ هنا :

(أ) كيف يصر المسيح على إتمام الأمر . «اسمح الآن» . لم ينكر أن يوحنا «محتاج
يعتمد» منه ، ومع ذلك أراد أن يعتمد من يوحنا الآن . «اسمح الآن» او حسب بعض الترجمات
«ومع ذلك فاسمح الآن» .

(ملاحظة) كل شيء جميل في وقته .

ولكن لماذا يقول « الآن » ؟ ولماذا يقول « ومع ذلك » ؟

(أ) إن المسيح « الآن » في حالة الاتضاع لقد « أخلى نفسه آخذاً صورة عبد » . إنه لم يصر « في شبه الناس » فقط بل « صار في شبه جسد الخطية » ، ولذلك فليعتمد « الآن » من يوحنا ، كما لو كان في حاجة أن يغتسل مع أنه طاهر طهارة مطلقة ، وهكذا « صار خطية لأجلنا » مع أنه « لم يعرف خطية » .

(ب) إن المعمودية يوحنا هي الذائعة الصيت « الآن » ، هي التي يتمم الرب بها عمله « الآن » ، هي نظام الخدمة « الآن » ، ولذلك يعتمد المسيح « الآن » بالماء . أما المعمودية هو ، المعمودية الروح القدس ، فأنها محفوظة لوقت آخر فبما بعد « ليس بعد هذه الأيام بكثير » (أع ١ : ٥) « الآن » هو يوم المعمودية يوحنا ، ولذلك فلتكلم بالمجد الآن ، وليشجع كل الذين يقبلونها .

(ملاحظة) على الذين قد نالوا من المواهب والنعم أسماها أن يظلوا شاهدين متمسكين بالفرائض التي رسمتها الكنيسة ، ممارسين إياها بروح التواضع ، وabajتهد ، لكي يعطو قدوة حسنة للآخرين . علينا أن نعترف بما يعترف به الله ونعمل ما يعمل . كان يوحنا متزايداً « الآن » في العظمة ، ولذلك فلنقبل الأمر الواقع . بعد قليل سينقص وحينئذ يتغير الموقف .

(ج) يجب أن يتم الأمر « الآن » لأنه هوذا الوقت « الآن » لظهور المسيح علانية ، وإذا فهذه هي الفرصة المناسبة (أنظر يو ١ : ٣١ — ٣٤) هكذا ينبغي أن يعلن لاسرائيل بعلامات من السماء بتلك الخدمة التي قبل اتمامها والتي أعلنت اقصى درجات تواضعه وإنكاره لذاته .

٢ — السبب الذي يقدمه لهذا . « لأنه هكذا يليق بنا أن نكمل كل بر » .

(ملاحظتان) — (الاولى) إن كل ما عمله المسيح من أجلنا كان في غاية « اللياقة » والمناسبة (عب ٢ : ١٠ ، ٧ : ٢٦) . ونحن ينبغي لا أن نتعلم كيف نعمل ما يجب علينا عمله فحسب بل ما يليق بنا عمله ، ينبغي أن نعمل ليس كل ما هو واجب فحسب بل « كل ما هو مسر . كل ما صيته حسن » .

(الثانية) إن الرب يسوع المسيح رأى بانه يليق به « أن يكمل كل بر » أي (كما يراه بعض المفسرين) أن يعترف بكل الفرائض الإلهية ، ويظهر استعداداه للسير حسب كل الوصايا الإلهية . « يليق به » أن يبرر الله ، ويظهر حكمته في إرسال يوحنا لإعداد طريقة بمعمودية التوبة . « يليق بنا » إذاً أن نعصد ونشجع كل ما هو صالح ، بقدوتنا وبتعليمنا . طالما ذكر

المسيح يوحنا ومعمودية بكل اكرام ، ولم يقتصر الأمر عند حد الحديث ، بل تجاوزه إلى ما هو أفضل ، إذا أنه تعمد هو شخصياً . وبذلك رأينا يسوع يبتدىء « يفعل ثم يعلم » . وهكذا ينبغي أن يسلك خدامه بنفس الطريقة .

لقد أكمل المسيح بر الناموس الطقسي الذي ينحصر في « غسلات مختلفة » (عب ٩ : ١٠) . وهكذا زكى طقس المعمودية للكنيسة ، وألبسها تاج الكرامة والمجد ، وأظهر ما قصده لها من مقام سام .

لقد لاق بالمسيح أن يخضع للإغتسال بالماء من يد يوحنا ، لأن هذا الطقس كان ترتيباً إلهياً ، ولكنه لاق به أن يقاوم تقليد الفريسيين الخاص بالإغتسال بالماء ، لأنه كان من اختراع البشر وخدامهم ، ولقد برر تلاميذه لرفضهم الخضوع لهذا التقليد .

وإذا رأى يوحنا إرادة المسيح في أن يعتمد منه ، وإذا أقنعه السبب الذي قدمه إليه ، لم يسعه إلا الرضوخ التام « حينئذ سمح له » إن الأدب الذي حمله في أول الأمر على رفض ذلك الشرف الذي أولاه المسيح إياه هو نفسه الذي يجعله الآن يقبل إتمام الخدمة التي طلبها منه المسيح .

(ملاحظة) يجب أن لا يكون ادعاؤنا التواضع سبباً في أن نهمل أى واجب .

(٢) كيف سرت السماء أن تقرن عماد المسيح بمظهر خاص من مظاهر المجدع ١٦ و ١٧ « فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء » . إن الباقيين الذين اعتمدوا مكثوا حتى يعترفوا بخطاياهم ع ٦ أما يسوع فإذا لم تكن له خطية يعترف بها « صعد للوقت من الماء » صعد « للوقت » كشخص متوجه لعمله بمنتهى اللذة والإقدام ، لم يرد أن يضيع وقتاً . لقد كان « منحصراً حتى تكمل » مهمته (لو ١٢ : ٥٠)

وإذا كان صاعداً من الماء وكل الجموع شاخصة إليه : —

(١) « إذا السموات قد انفتحت له » لتكشف شيئاً أعلى وأسفل عالم النجوم ، على الأقل للمسيح . وقد كان ذلك :

١ — لتشجيعه ليتقدم إلى مهمته « من أجل المجد والسرور الموضوعين أمامه » (عب ١٢ : ٢) . ولقد انفتحت له السماء أيضاً لتقبله بعد إتمام المهمة التي هو مقبل عليها الآن .

٢ — لتشجيعنا نحن بقبوله والخضوع له .

(ملاحظة) إن السموات تفتح لبني البشر في المسيح وبالمسيح . لقد أغلقت الخطية

السماوات وأقامت حاجزاً كثيفاً يمنع كل اتصال حسي (اتصال الصديق بصديقه) بين الله والإنسان ، أما الآن فقد فتح المسيح ملكوت السموات لكل المؤمنين . لقد هبط على بنى البشر نور سماوى ، ومحبة إلهية ، فصارت لنا الآن « ثقة بالدخول إلى الأقداس » (عب ١٠ : ١٩) . إننا ننال المراحم من الله ونرد صدى المحبة لله بما نؤديه من واجباتنا ، وكل ذلك بالمسيح الذى هو السلم الذى تركز قاعدته على الأرض وطرفه فى السماء ، بذلك السلم وحده نتصل بالله ثم نصعد إلى الله أخيراً .

« السموات انفتحت » عندما اعتمد المسيح لتعلمنا أننا عندما نحصر الفرائض الإلهية بالروح والحق فإننا نتوقع الاتصال بالله وانحدار البركات من لديه .

(٢) « ورأى روح الله نازلاً مثل حمامة وآتياً عليه » . لقد رأى المسيح هذا الروح (مر ١٠ : ١) ويوحنا رآه (يو ١ : ٣٣ و ٣٤) والأرجح أن كل الواقفين رأوه ، لأن الله قصد أن تكون هذه اللحظة هى بدء إظهاره العالم . لاحظ هنت :

١ — إن « روح الله نزل وأتى عليه » . فى بدء تكون العالم القديم كان « روح الله يرف على وجه المياه » تك ١ : ٢ يرفرف كما يرفرف الطائر حول عشه ، هكذا نرى هنا فى بدء تكون العالم الجديد إن المسيح وهو الاله لا يحتاج إلى قبول الروح القدس ، ولكنه كما سبق أن تنبأ الأنبياء « يحل عليه روح الرب » اش ١١ : ٢ ، ١ : ٦١ وهذا ما تم هنا :

(أ) لأنه كان ينبغى أن يكون نبياً . وكان الأنبياء يتكلمون دواما بروح الله الذى يحل عليهم . كان يجب أن يتمم المسيح وظيفة بنى لا بطبيعته الإلهية بل بوحى الروح القدس

(ب) ولأنه كان يجب أن يكون رأس الكنيسة . فالروح استقر عليه لكى ينتقل منه إلى جميع المؤمنين بمواهبه ونعمه وتعزياته . والدهن الطيب على الرأس نزل إلى طرف الثياب مز ١٣٣ : ٢ والمسيح نال مواهب الروح عن البشر لكى يعطيها للبشر .

٢ — ونزل عليه « مثل حمامة » ولا يعرف على وجه التحقيق إن كانت الحمامة هنا حقيقية وحية أم أنها تمثيلية كما يرى عادة فى الرؤى . ان كان لابد من أن ترى « هيئة جسمية » لو ٢٢ : ٣ فيجب أن لا تكون هيئة إنسان لان الذى « ظهر فى الهيئة كإنسان » هو الاقنوم الثانى . إذا فلم يكن هنالك أليق من هيئة أحد طيور السماء — والسماء قد انفتحت الآن — ولم يكن أليق فى طيور السماء من الحمامة

(أ) إن الروح المسيح روح حمامة . ليس مثل « حمامة رعناء بلا قلب » هو ٧ : ١١ بل مثل حمامة بريئة بلا مراة لا تعرف شيئاً من الحقد والضغينة . لم ينزل الروح بهيئة نسر ، لأن

النسر ولو كان ملك الطيور إلا أنه طير مفترس ، بل « فى هيئة حمامة » ، لأنه ليس بين الخليقة ما هو مثل الحمامة فى عدم الإيذاء أو الإساءة وهكذا كان روح المسيح ، فانه لم يكن يخاصم أو يصيح ، وهكذا يجب أن يكون المسيحيون بسطاء كالحمام

ومما تتميز به الحمامة عيناها . لهذا شبهت عينا المسيح (نش ٥ : ١٢) وعينا الكنيسة (نش ١ : ١٥ ، ٤ : ١) بعيني الحمامة لأن روح كل من المسيح والكنيسة روح حمامة

(ب) والحمامة هى الطائر الوحيد الذى كان يقرب كمحرقة (لا ١ : ١٤) والمسيح بالروح القدس ، « بالروح الأزلئ قدم نفسه لله بلا عيب » عب ٩ : ١٤

(ج) وأخبار نقصان مياه الطوفان أتت بواسطة حمامة بغصن الزيتون فى فيها ، ولذلك لاق أن تأتى الأخبار السارة عن السلام مع الله بالروح القدس « كحمامة » . إنه يبشر الناس بالمسرة ، وافكاره عنا هى « أفكار خير وسلام لا شر » ار ٢٩ : ١١ . ويفسر الكلدانيون « صوت اليمامة سمع فى أرضنا » نش ٢ : ١٢ بأنه هو صوت الروح القدس . وإن كان الله قد صالح العالم لنفسه بالمسيح فقد لاق بأن تأتينا هذه الرسالة المفرحة على جناح الحمامة .

(٣) ولتوضيح وتكميل هذا المظهر الرهيب جاء « صوت من السماء » سمع بلا شك من جميع الحاضرين . لقد أعلن الروح القدس نفسه بشكل حمامة ، أما الله الآب فقد أعلن نفسه « بصوت » ، لأنه عندما أعطى الناموس « لم يروا صورة بل صوتاً » تث ٤ : ١٢ وهكذا كان الحال عندما جاءنا هذا الإنجيل أو البشارة المفرحة ، وإنها لبشارة مفرحة حقاً ، أفضل رسالة أتت للأرض من السماء ، لأنها تفصح بكل وضوح عن محبة الله للمسيح ومحبه لنا فى المسيح .

١ - أنظر هنا كيف يعترف الله بالرب يسوع المسيح . « هذا هو ابنى الحبيب » لاحظ :

(أ) علاقة الله الآب بالمسيح : هو « ابنى » . يسوع المسيح هو « ابن الله » بالميلاد الأزلئ لأنه ولد من الأب قبل كل الدهور كو ١ : ١٥ ، عب ١ : ٣ . وهو ابن الله بالحبل الخارق للعادة « فلذلك أيضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله » لأنه حبل به من الروح القدس لو ١ : ٣٥ . وليس ذلك فحسب بل هو ابن الله بتدبير إلهى خاص لإتمام عملية فداء العالم . لقد قدس وختم وأرسل لهذه المهمة ، وتعين لها ، « أنا أيضاً اجعله بكرأ (أو ابنى البكر) » مز ٨٩ : ٢٧ .

(ب) المحبة التى للآب نحوه « ابنى الحبيب » ، ابنه العزيز ، « ابن محبته » كو ١ : ١٣ إنه فى حضنه منذ الأزل يو ١ : ١٨ ، « كل يوم لذته » أم ٨ : ٣٠ ، وهو ابنه الحبيب كوسيط

ومتجسم خلاص البشرية . هو « مختارى الذى سرت به نفسى » إش ٤٢ : ١ . ولأنه قبل عهد الفداء وسر بأن يتمم إرادة الله هذه « لهذا يحبه الآب » يو ١٠ : ١٧ ، ٣ : ٣٥ . « أنظروا » إذاً أنظروا وتعجبوا « أية محبة أعطانا الآب » حتى يسلم ابن محبته ليتألم ويموت عن أولئك الذين كانوا أبناء الغضب . بل إنه أحبه لأنه وضع حياته عن الخراف . « لهذا يحبني الآب لأننى أضع نفسى » يو ١٧ : ١٧ .

فلنعرف الآن أنه أحبنا ، لأنه لم يشفق على ابنه ، ابنه الوحيد ، اسحق الذى أحبه ، بل بذله ذبيحة عن خطايانا .

٢ — وانظر هنا كيف أنه مستعد أن يعترف بنا فيه . « هذا هو ابنى الحبيب » ليس فقط « الذى فيه سرت » بل « الذى به سرت » أنه يسر بكل الذين فيه وبكل الذين اتحدوا به بالإيمان . كان الله إلى ذلك الوقت غاضباً على بنى البشر أما الآن فقد أرتد غضبه عنا « بنعمته التى أنعم بها علينا فى المحبوب » أف ١ : ٦ أو (وصرنا مقبولين فى المحبوب) . فليعلم كل العالم أن هذا هو الوسيط والمصالح الذى وضع يديه على كلينا ، وأنه ليس هنالك قدوم لدى الله كأب إلا به كوسيط يو ١٤ : ٦ به تقبل ذبائحنا الروحية لأنه هو المذبح الذى يقدر كل ذبيحة ١ بط ٢ : ٥ . بدون المسيح يشتعل غضب الله « كنار آكلة » ، أما به فيصبح لنا أباً شفوفاً .

هذه هى خلاصة كل الإنجيل : « صادقة هى الكلمة ومستحقة كل قبول » إن الله أعلن بصوت من السماء أن يسوع المسيح ابنه الحبيب الذى سرت به نفسه والذى لأجل هذا يجب أن نقبله بابتهاج قائلين إنه مخلصنا الحبيب الذى سرت به نفوسنا .

الاصحاح الرابع

قال يوحنا المعمدان عن المسيح إنه « ينبغي أن ذاك يزد واني أنا أنقص » وهنا يتحقق هذا القول . لأنه بعد أن عمد يوحنا المسيح وشهد له لا نعود نسمع بعد عن خدمته إلا النذر اليسير، فانه قد تم ما أتى لأجله ومن الآن فصاعداً نسمع الكثير عن المسيح كما سمعنا الكثير عن يوحنا . كلما ازدادت « الشمس » إشراقاً ازداد « كوكب الصبح » اختفاء . وفي هذا الاصحاح نرى ما يأتي عن المسيح : (١) التجربة التي تحملها ، الهجوم المثلث الذي وجهه اليه المجرب والكيفية التي قابل بها كل هجوم ع ١ : ١١ (٢) الخدمة التعليمية التي تعهد بالقيام بها والأمكنة التي علم فيها ع ١٢ - ١٦ وموضوع تعليمه ع ١٧ (٣) دعوته للتلاميذ بطرس وأندراوس ، يعقوب ويوحنا ع ١٨ - ٢٢ (٤) شفاؤه الامراض ع ٢٣ و ٢٤ والتجاء جموع كثيرة إليه لسماع تعليمه وللشفاء من أمراضهم ع ٢٥ .

١ - ثم أوصعد يسوع الى البرية من الروح ليجرب من إبليس ٢
- فبعد ما صام أربعين يوماً وأربعين ليلة جاع أخيراً ٣ - فتقدم إليه
المجرب وقال له إن كنت ابن الله فقل أن تصير هذه الحجارة خبزاً ٤ -
فأجاب وقال مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الانسان بل بكل كلمة
تخرج من فم الله ٥ - ثم أخذه إبليس إلى المدينة المقدسة وأوقفه على
جناح الهيكل ٦ - وقال له إن كنت ابن الله فاطرح نفسك إلى أسفل
لأنه مكتوب أنه يوصي ملائكته بك فعلى أياديهم يحملونك لكي لا
تصدم بحجر رجلك ٧ - قال له يسوع مكتوب أيضاً لا تجرب الرب إلهك
٨ - ثم أخذه أيضاً إبليس إلى جبل عال جداً وأراه جميع ممالك العالم
ومجدها ٩ - وقال له أعطيك هذه جميعها إن خررت وسجدت لي ١٠
- حينئذ قال له يسوع اذهب يا شيطان لأنه مكتوب للرب إلهك تسجد
واياه وحده تعبد ١١ - ثم تركه إبليس واذا ملائكة قد جاءت فصارت
تخدمه .

هنا نرى صراعاً بين اثنين تصارعاً وجهاً لوجه ، بين ميخائيل والتين ، بين نسل المرأة
ونسل الحية بل الحية نفسها . وفي هذا الصراع يتألم نسل المرأة لأنه « يجرب » وبذلك تسحق

عقبه ، أما الحية فإنها تنهزم تماماً في تجاربها وبذلك تسحق رأسها . يخرج الرب يسوع من هذه الموقعة ظافراً ولذلك لا يضمن العزاء فحسب بل النصره أخيراً لكل اتباعه المخلصين . وعن تجربة المسيح نلاحظ :

(١) في الوقت الذي تمت فيه . « ثم » ، وهنا نرى تشديداً خاصاً على هذه الكلمة . عقب أن انفتحت السموات مباشرة ، واستقر عليه الروح ، وأعلن بأنه ابن الله ومخلص العالم نسمع عنه بأنه « جرب » .

(ملاحظات) - (١) إن الامتيازات العظمى والعلامات الخاصة للمحبة الإلهية لا تخلينا من التجربة (٢) بل إننا بعد أن ننال كرامة عظمى يجب أن نتوقع ما يخضعنا و يذلنا كما أرسل لبولس « ملاك الشيطان ليلطمه » بعد صعوده إلى السماء الثالثة (٣) إن الله عادة يعد أولاده للتجربة قبل أن يدعوهم إليها ، يعطى قوة حسب الحاجة ، وقبل التجربة الشديدة يمنح تعزية غير عادية (٤) إن أفضل استعداد للتجربة هو تأكيدنا من بنوينا لله . إن كان روح الله يشهد لنا بأننا أولاد الله فإنه يعيننا على مقاومة كل إغراءات الروح الشرير .

« ثم » أى انه جرب حالما انتهى من إتمام هذه الفريضة الخطيرة ، حالما اعتمد .

(ملاحظة) يجب أن نتوقع هجوم الشيطان علينا بعد أن نقبل في شركة الله . والنفس التى تنال بركات جديدة من الله يجب أن تضاعف السهر « متى أكلت وشبعت فاحترز » تث ١٠ : ٦ - ١٢ .

« ثم » ، أى حينما بدأ يعلن نفسه جهاراً لإسرائيل . من « ثم » جرب بتجربة لم يشهدها عندما كان متوارياً .

(ملاحظة) إن الشيطان يدبر مؤامرات خاصة ضد الأشخاص النافعين ، الذين لا يكتفون بأن يكونوا صالحين بل يعم خيرهم الآخرين ، خصوصاً فى بدء خدمتهم . كانت حكمة يشوع بن سيراخ (ص ٢ : ١) « يابنى إن أقبلت لخدمة الرب الإله فأثبت على البر والتقوى واعدد نفسك للتجربة » فليعرف الخدام الأحداث ماذا ينتظرهم و يسلحوا أنفسهم بما يقتضيه الموقف .

(٢) المكان الذى تمت فيه . « إلى البرية » الأرجح انها برية سينا العظيمة حيث صام كل من موسى وإيليا « أربعين يوماً » لأنه لا يوجد مكان فى برية يهوذا ترتاده الوحوش كما قيل عن هذه البرية مر ١ : ١٣ . عندما اعتمد يسوع لم يذهب إلى اورشليم ليعلن عن الأيجاد التى كلل بها بل اعتزل فى البرية . بعد كل اتصال بالله يحسن أن نعتزل قليلاً لئلا نفقد ما نلناه فى

ازدحام مشاغل الحياة وسرعة عجلتها . لقد اعتزل يسوع فى البرية :

١ — لينال فرصة لنفسه . تعطى العزلة فرصة للتأملات العميقة والاتصال بالله . وحتى الذين قد ازدحموا بالأعمال حياتهم يجب أن تكون لهم ساعات للتأملات الهادئة وإن يدبروا الوقت الذى يختلون فيه بالله . ان الذين لا يتحدثون مع أنفسهم أولاً — فى الحقاء — فى الشئون الإلهية لا يستطيعون التحدث عنها — علانية — مع الآخرين . عندما كان لابد أن يظهر المسيح كمعلم أت من الله يو ٣ : ٢ لم يكن لاثقاً أن يقال عنه هوذا قد أتى مباشرة من تغربه فى الخارج ، هوذا قد رأى العالم ، بل هوذا قد أتى مباشرة من البرية ، لقد كان معتزلاً يناجى نفسه و يناجى الله

٢ — ليعطى فرصة للمجرب لكى يزداد اتصالاً به أكثر مما يتصل به فى ازدحام العالم .

(ملاحظة) رغماً عن أن العزلة محبة إلى قلوب الأتقياء إلا أن الشيطان يعرف كيف يستخدمها ضدهم .

ان الذين يعتزلون فى البرارى والمغايير ظناً منهم بأنهم يهربون من أعدائهم الروحيين لا يمكن إلا أن يجدهم هنالك أيضاً .

لقد اعتزل المسيح :

(١) لكى تكون للشيطان الحرية ليأتى بآخر ما عنده . لكى يجعل نصرته أكثر وضوحاً أعطى العدو كل الإمكانيات وكل التسهيلات ومع ذلك دحره . لقد أعطى المسيح الفرصة للشيطان لأن « رئيس هذا العالم » ليس له فيه شىء ، أما نحن فإننا عرضة للاندحار أمام رئيس هذا العالم ، ولهذا فيجب أن نصلى « لكى لا ندخل فى تجربة » ، ويجب أن نبتعد عن طريق الشر

(٢) لكى تكون له (المسيح) الفرصة ليكون وحيداً فيتعظم فى قوته ، لأنه هكذا كتب عنه « قد دست المعصرة وحدى ومن الشعوب لم يكن معى أحد » اش ٦٣ : ٣ . لقد دخل المسيح ساحة الوغى منفرداً

(٣) الاستعداد لها :

١ — انه أقتيد للدخول فى ساحة الوغى . لم يدفع نفسه إليها أو يحشر نفسه فيها حشراً . لم يصعد إليها بنفسه ولكنه « أصدع إلى البرية من الروح » « أقتيد بالروح فى البرية » لو ٤ : ١ ، « وللوقت أخرجه الروح إلى البرية » مر ١ : ١٢ . ان الروح الذى استقر عليه كحمامة هو روح الوداعة والتواضع ومع ذلك فهو روح الجرأة والشجاعة والإقدام

(ملاحظة) يجب أن نحترس لئلا ندخل التجربة . ولكن ان سمح الله لنا بعنايته ببعض الظروف التي نجرب فيها لامتحاننا فيجب ان لا نستغرب ذلك بل لنضاعف السهر . « تقووا في الرب ، قاوموه راسخين في الإيمان » اف ٦ : ١٠ ، ١ بط ٥ : ٩ . ان كنا نفترب بأنفسنا ونتكل على قوتنا ونعطى الشيطان الفرصة ليجربنا فإننا نضطر الله ليتركنا لأنفسنا وحدنا ، ولكن ان كنا نسير حيثما يرشدنا الله فلنثق بأنه لا بد أن يكون معنا و يعظم انتصارنا

لقد أصدد المسيح إلى البرية « ليجرب من ابليس » ومنه وحده . أما غيره فان « كل واحد يجرب اذا انجذب وانخدع من شهوته » يع ١ : ١٤ . ان ابليس ينفذ من هذه الثغرة (الشهوة) وينفث منها سمومه ، أما المسيح فلم تكن له طبيعة فاسدة ولذلك فقد أصدد آمناً مطمئناً دون خوف أو اضطراب كبطل جبار ليجرب من ابليس ، ومنه لا سواه

لقد كانت تجربة المسيح :

(١) فرصة لإظهار مقدار تنازله واتضاعه . ان التجارب « بلوى محرقة » ، « شوكة في الجسد » ، « لطمة » ، « غربلة » ، « صراع » وهذه كلها تتم عن الشدائد والآلام ، لهذا خضع المسيح للتجارب لأنه أراد إخضاع نفسه ورغب في الإبتضاع إذ « كان ينبغي أن يشبه إخوته في كل شيء » عب ٢ : ١٧ وهكذا « بذل ظهره للضاربين » اش ٥٠ : ٦

(٢) فرصة لغلبة الشيطان . لا نصرة بدون حرب . لقد جرب المسيح لكي ينتصر على المجرب . جرب الشيطان آدم الأول وانتصر عليه ، ولكنه لا يمكن أن يكون دوماً منتصراً ، فإن آدم الثاني لا بد أن ينتصر عليه « ويسبى سبياً »

(٣) موضوع تعزية جميع القديسين . في تجربة المسيح يتبين لنا أن عدونا محتال ، خبيث ، حقود ، وجرىء جداً في تجاربه ، ولكنه يتبين أيضاً انه ممكن التغلب عليه . إن كان الشيطان « متسلحاً » قوياً فإن رئيس خلاصنا « اقوى منه » .

مما يعزينا أن نعرف بأن المسيح قد تألم مجرباً ، لأنه من ذلك يظهر بأن التجارب ان لم نستسلم لها ليست خطية إنما هي مجرد آلام ، والآلام نصيب كل الذين يسر بهم الله . ونحن لنا رئيس كهنة يعرف بالاختبار معنى التجربة والذي لأجل هذا يزداد إحساساً وتأثراً بآلامنا ويرثي لضعفائنا في ساعة التجربة عب ٢ : ١٨ ، ٤ : ١٥ .

ولكنه مما يزيدنا تعزية أن ندرك بأن المسيح إذ جرب انتصر ، وانتصر لأجلنا ، وأن ندرك ليس فقط بأن العدو الذي نصارعهُ عدو مقهور جرد من سلاحه ، بل اننا أيضاً قد اشتركنا في

نصرة المسيح عليه ، واننا به « يعظم انتصارنا » (أوصرنّا أعظم من منتصرين)

٢ - وصام استعداداً للنضال كما يفعل المصارع الذى « يضبط نفسه فى كل شىء » ١ كو ٩ : ٢٥ . ولكن المسيح لم يكن كسائر البشر فإنه « صام أربعين نهاراً وأربعين ليلة » إتماماً للرمز والمثال اللذين فعلهما موسى معطى الشريعة وإيليا المصلح العظيم . جاء يوحنا المعمدان بروح إيليا فى الأمور الأدبية وليس فى ناحية المعجزات المعمدان بروح إيليا فى الأمور الأدبية وليس فى ناحية المعجزات يو ١٠ : ٤١ فهذا المجد كان محفوظاً للمسيح

لم يكن المسيح محتاجاً للصوم لإذلال نفسه لانه لم تكن له رغبات فاسدة يلزم إخضاعها ، ومع ذلك « صام » :

(١) لكى يظهر بذلك تواضعه ، ولكى يظهر كأنه قد صار « منفياً لا سائل عنه » ار ١٧ : ٣٠

(٢) لكى يعطى الشيطان الفرصة ليهاجمه ، ولكى يعطيه كل التسهيلات للهجوم عليه ، وبذلك يجعل نصرته عليه أكثر وضوحاً

(٣) لكى يقدس ويزكى الصوم لنا عندما يدعو الله إليه بترتيب عنايته ، أو عندما نجوز الضيقات ، أو عندما يكون الصوم لازماً لقمع الجسد أو لتنشيط الصلاة - هذه كلها تعدنا إعداداً قوياً لمواجهة التجربة . مما يعزى أولاد الله - إذا ما جازوا الشدائد أو إذا ما شعروا بحاجتهم للأصدقاء ليشددوا عزائمهم - أن يدركوا بأن سيدهم نفسه قد جاز هذه الاختبارات . قد يحتاج المرء الى القوت الضرورى ومع ذلك يكون محبوباً من السماء وتحت إرشاد الروح وقيادته .

عندما « صام أربعين يوماً » لم يكن جائعاً فقد كان اتصاله بالسماء عوض الطعام والشراب . ولكنه « جاع أخيراً » ليظهر بأنه كان انساناً حقاً وأنه أخذ ضعفاتنا الطبيعية لكى يقوم نائباً عنا . لقد سقط آدم بالأكل وكثيراً ما كان سقوطنا عن هذا الطريق ، ولهذا « جاع » المسيح .

(٤) التجارب نفسها . كان هدف الشيطان من كل تجاربه هو أن يجعله « يخطئ إلى الله » وبذلك يصبح غير جدير بأن يكون ذبيحة عن خطية الآخرين . ومهما تنوعت ألوان هذه التجارب فقد كان الهدف منها : (١) أن يئس من صلاح أبيه (٢) أن يجعله يتجراً على قوة أبيه (٣) أن يحوله عن مجد أبيه ويعطيه (المسيح) للشيطان .

فى التجربتين الأوليين يبدو ان ما جربه به برىء ، وهنا يظهر دهاء الشيطان وخبثه ،

وفى التجربة الأخيرة يبدو أن ما جربه به جميل براق

حبكت التجربتان الأوليان بمهارة فائقة فكان الأمر يحتاج إلى حكمة فائقة لتبين ناحية الخطر فيها ، أما التجربة الثالثة فكانت قوية وتحتاج إلى عزم قوى لمقاومتها . ومع ذلك فقد اندحر المجرب فيها كلها :

١ — لقد تقدم المجرب إلى المسيح مجرباً أيّاه بأن يئأس من صلاح أيّيه وأن يشك فى عناية أيّيه من نحوه

(١) أنظر كيف حبكت التجربة ع ٣ « فتقدم إليه المجرب »

(ملاحظة) ان الشيطان هو « المجرب » ولذلك فهو خصم وعدو . لأن ألد أعدائنا هم الذين يغروننا للسقوط فى الخطية ، وهم اعوان الشيطان الذين ينفذون عمله و يتممون مقاصده .

وقد لقب « بالمجرب » لأنه هكذا كان لأبويننا الأولين ولا يزال كذلك للآن ، وكل المجربين الآخرين قد أقامهم هو .

« تقدم إليه المجرب » بهيئة منظورة ، لا بشكل مرعب وغيف كما حصل فيما بعد فى بستان جشيماني ، كلا لانه ان كان لابد للشيطان أن « يغير شكله إلى شبه ملاك نور » فقد فعل ذلك الآن إذ ادعى بأنه ملاك من ملائكة الرحمة ، وملاك حارس

لاحظ دهاء « المجرب » فى التقدم بتجربته الأولى فى الفرصة المناسبة لكى يزيدها قوة

[١] إبتدأ المسيح يجوع ولذلك كانت الفكرة مناسبة أن يحول الحجارة خبزاً لسد حاجته « قل أن تصير هذه الحجارة خبزاً »

(ملاحظة) من ضمن حيل الشيطان أن ينتهز فرصة ظروفنا الخارجية لكى يضيف قوة على تجاربه . هو خصم عنيد لا يقل حقه وغله عن سهره ويقظته ، وكلما ازداد ذكاؤه فى انتهاز الفرص ضدنا وجب علينا أن نزداد حرصاً لعدم إعطائه أية فرصة .

عندما ابتدأ يجوع فى « البرية » التى لا يتوفر فيها أى طعام هاجمه الشيطان

(ملاحظة) الفقر تجربة شديدة تدفع لعدم القناعة والشك واستخدام الوسائط غير الشرعية لسد اعواننا تحت هذا الوهم الكاذب أن الحاجة ليس لها ناموس ، وأن الجوع يحطم الأسوار القوية . وهذه علة واهية لأن ناموس الله يجب ان يكون أمتن من أقوى الأسوار . لقد توصل أجور

إلى الله بأن يبعد عنه الفقر ليس باعتباره مصيبة وعاراً بل باعتباره تجربة « لئلا أفقر وأسرق » أم
٣٠ : ٨ و ٩ . فعلى الذى تخنى عليهم الأيام وتتمرر حياتهم بذل الفاقة أن يضاعفوا السهر . وخير
للإنسان أن يموت جوعاً من أن يعيش فى الخطية فى حالة رخاء

[٢] لقد اعلن أخيراً بأن المسيح هو « ابن الله » وهنا نرى الشيطان يتقدم إليه مجرباً إياه بأن
يشك فى هذه البنوية « إن كنت ابن الله » لولم يكن الشيطان يعرف بأن ابن الله لابد ان يحىء
إلى العالم لما نطق بهذه الكلمة ، ولولم يكن قد فكر بأن هذا هو ابن الله لما وجه هذا القول إليه .
ولولم يكن المسيح قد أسدل ستاراً على مجده الآن ، ولولم يكن الشيطان قد ظهر بمظهر الصفاقة
والوقاحة لما تجاسر بأن يوجه هذا السؤال إليه

(أولاً) إن هنالك مبرراً الآن لكى تتساءل عما إذا « كنت ابن الله » أم لا لأنه هل
يعقل أن ابن الله وهو « وارث لكل شيء » يتضايق لهذا الحد . وإن كان الله أباك حقاً فإنه لا
يحتمل أن يراك تموت جوعاً لأن له « حيوان الوعر والبهائم على الجبال الألوف ووحوش البرية »
مز ٥٠ : ١٠ و ١٢ . صحيح أنه جاءك صوت من السماء « هذا هو ابنى الحبيب » ولكن يقينا أن
هذا كان نوعاً من الضلال وأنت قد خدعت به لأنه إما أن لا يكون الله أباً لك أو انه إله قاس

ملاحظات : (الأولى) ان المقصد الرئيسى الذى يهدف اليه الشيطان فى محاربته ..
للا تقياء هو أن يززع علاقتهم بالله كأب وبذلك يمنهم عن الاتكال عليه ، ويعطلهم عن القيام
بواجباتهم من تحوه ، ويقضى على صلتهم به . إن الروح القدس الذى يعزى الاخوة يشهد
لأرواحهم بأنهم « أبناء الله » ، أما الروح الشرير الذى يتهم الإخوة ويشتكى عليهم فانه يبذل
كل ما فى وسعه لكى يقوض أركان هذه الشهادة

(الثانية) إن المصائب الخارجية والفقر والمتاعب هى السلاح العظيم الذى يستخدمه
الشيطان ليجعل شعب الله يتساءل عن بنويته لله كأن المصائب لا تتفق مع محبة الله الأبوية
عندما تدفعها فعلاً هذه المحبة . إن الذين يعرفون كيف يقاومون هذه التجربة هم الذين يستطيعون
أن يقولوا مع ايوب « هوذا يقتلنى ، هوذا يمتتنى جوعاً ، لا أنتظر شيئاً ، فقط أركبى طريقى
قدامه » أى ١٣ : ١٥ وأحبه كصديق ولو كان يبدو ظاهرياً بأنه قد تنكر لى كعدو .

(الثالثة) يحاول الشيطان أن يززع إيماننا فى كلمة الله ويشككنا فى صدقها . هكذا
ابتدأ مع أبويننا الأولين « أحقاً قال الله كذا وكذا » . يقيناً إنه لم يقل . وهكذا يتساءل هنا
« أحقاً قال الله إنك ابنه الحبيب ؟ » يقيناً إنه لم يقل ، وإن كان قد قال فهذا غير صحيح . إذاً
فإننا « نعطي ابليس مكاناً » عندما نتساءل عن يقينية أية كلمة قالها الله ، لأن عمل الشيطان —
كأب الكذابين — هو أن يقاوم صدق أقوال الله .

(الرابعة) كثيراً ما يتم إبليس أغراضه بإيعاز أفكار قاسية عن الله في عقول البشر بإعتباره إلهاً قاسياً ، أو غير أمين ، قد ترك أونسي أولئك الذين قد ابقوا كل رجائهم عليه . لقد حاول أن يغرس في عقل ابويننا الأولين هذه الفكرة وهي أن الله أمرهم بعدم الأكل من شجرة الحياة لأنه أراد أن يحرمهم من بركاتها . وهكذا نراه هنا يوعز إلى مخلصنا الصالح بأن أباه قد تخلى عنه وجعله يجاهد لإشباع نفسه . ولكن أنظر كيف كانت هذه الأفكار سخيّة وكيف استطاع المخلص أن يصدّها بسهولة . وإن كان المسيح قد بدا الآن مجرد انسان لأنه جاع فلما لم يعترف به كأكثر من انسان بل كابن الله عندما صام « أربعين يوماً » ولم يشعر بأثر الجوع ؟

(ثانياً) إن الفرصة سانحة الآن لكي تظهر بأنك ابن الله . « إن كنت ابن الله » فبرهن على ذلك بأن تأمر « أن تصير هذه الحجارة خبزاً » ع ٣ ولعله كان ماثلاً أمامه إذ ذاك كومة من الحجارة . سبق أن صرح يوحنا المعمدان منذ أمد وجيز « أن الله قادر أن يقيم من هذه الحجارة أولاداً لإبراهيم » إذاً فإن القوة الإلهية تستطيع بلا شك أن تصنع من هذه الحجارة خبزاً لأولاد إبراهيم هؤلاء ، فإن كانت لك هذه القوة اظهرها الآن لنفسك في وقت الحاجة . لم يقل الشيطان صل لأبيك لكي يحول هذه الحجارة خبزاً بل قل أن تصير . لقد تركك أبوك ، فأعد أنت لنفسك الخبز ، ولا تكن مديناً له . إن الشيطان بعيد كل البعد عن كل ما يؤدي الى اتضاع أولاد الله لخضوعهم لأبيهم ، ولكنه يستخدم كل قواه لكي يجعلهم يتكلمون على ذواتهم ويدبرون كل شيء لأنفسهم ، وهو أن استطاع ان يصدّهم عن الاتكال على الله ويركز فيهم فكرة الاكتفاء والغرور بأنفسهم فقد نال كل غرضه .

(٢) ثم أنظر كيف قاوم المسيح هذه التجربة وانتصر عليها .

[١] لقد رفض المسيح أن يذعن لها . لم يشأ أن يقول « بأن تصير هذه الحجارة خبزاً » ليس لأنه لم يكن يقدر ، فإن قدرته التي استطاعت بعد ذلك مباشرة أن تحول الماء خمرًا كانت تستطيع أن تحول الحجارة خبزاً . ولكنه لم يشأ . ولماذا ؟ يبدو الامر لأول وهلة أنه برىء ولا شيء فيه من الضرر . ولكن الواقع هو انه كلما بدت التجربة محبوبة وكلما بدا ظاهرها جميلاً كانت أشد خطراً . كان ممكناً أن يطول الحوار حول هذا الامر ويكثر الاخذ والرد ، ولكن يسوع للحال أدرك الحية مخبئة ولم يشأ أن يأتي أمراً (أولاً) يشتم منه رائحة الشك في الصوت الذي سمعه من السماء او محاولة التثبت مما سبق أن تقرر وتركز (ثانياً) يشتم منه رائحة عدم الثقة في عناية أبيه به أو املاء إرادته عليه بتحديد طريقة واحدة معينة لهيئة الخبز اليه (ثالثاً) يشتم منه رائحة اعداد الطعام لنفسه بنفسه واستخدام مواهبه لسد حاجته (رابعاً) يشتم منه رائحة اطاعة الشيطان بإتمام عمل بمجرد اشارته .

[٢] وكان مستعداً للإجابة عليها ٤ « فأجاب وقال مكتوب » . مما يلاحظ أن

المسيح أجاب على كل التجارب وصدها بقوله « مكتوب » إنه هو نفسه الكلمة الأزلية ، وكان ممكناً له أن ينطق بالكلمة التي تعبر عن فكر الله دون الالتجاء إلى كتابات موسى ، ولكنه أعطى كرامة للأسفار الإلهية . وإذا أراد أن يقدم لنا مثالا التجأ إلى ما هو مكتوب في الناموس . ثم إنه يردد هذه الأقوال للشيطان باعتبار أنه (الشيطان) يعرف تمام المعرفة كل ما هو مكتوب . يمكن لأبناء إبليس أن يلموا إماماً كافياً بكل ما هو مكتوب في كتاب الله « الشياطين يؤمنون ويقشعرون » يع ٢ : ١٩ كلما جربنا بالخطية في أي وقت يجب أن نتبع هذه الطريقة : ان تقاوم التجربة ونصدها بهذه الكلمة « مكتوب » . فكلمة الله هي « سيف الروح » ، هي سلاح الهجوم الوحيد في كل الأسلحة الروحية أف ٦ : ١٧ و يليق بنا أن نقول عنها ما قاله داود عن سيف جليات « لا يوجد مثلها » في حروبنا الروحية ١ صم ٢١ : ٩ .

هذه الإجابة وكذا الإجابتان الأخريان مقتبسة من سفر التثنية الذي يتضمن الناموس الثاني والذي لا يتضمن من الناموس الطقسي سوى القليل جداً ، فالذبايح اللاوية والتطهيرات لا تستطيع أن تطرد الشيطان ولو كانت من وضع إلهي ، أما الناموس الأدبي والمواعيد الانجيلية مقترنة بالإيمان فهي « قادرة بالله » على طرد الشيطان .

هذه الإجابة مقتبسة من تث ٨ : ٣ حيث يتبين لنا أن سبب اطعام الاسرائيليين المن هو لكي يعلمهم الله « أنه ليس بالخبز وحده يحيا الانسان » . وهذه يطبقها المسيح على حالته . كان إسرائيل ابن الله الذي دعاه من مصر (هو ١١ : ١) هكذا كان المسيح (ص ٢ : ١٥) . كان إسرائيل حينئذ في برية وهكذا كان المسيح الآن في برية ، ولعلها هي نفس البرية . والآن نرى :

(أولاً) أراد إبليس أن يسأل المسيح عن بنويته لأنه كان في ضيقة ، أما المسيح فيقول له كلا فقد كان إسرائيل ابن الله ، وكان الله يعطف عليهم « واحتمل عوائدهم » أع ١٣ : ١٨ ومع ذلك سمح لهم باجتياز الضيقات . ويأتى بعد ذلك الكلام مباشرة (تث ٨ : ٥) « كما يؤدب الإنسان ابنه قد أدبك الرب إلهك » . والمسيح « مع كونه إبناً تعلم الطاعة مما تألم به » عب ٥ : ٨ .

(ثانياً) وأراد إبليس أن يزعزع ثقة المسيح في محبة وعناية أبيه . أما المسيح فأجابه : كلا فإننى لو فعلت هذا شابهت الاسرائيليين عندما قالوا إذ جازوا ضيقة مماثلة « هل الله بيننا » ، « هل يقدر الله أن يرتب مائدة في البرية » ، « هل يقدر أيضاً أن يعطى خبزاً » مز ٧٨ : ١٩ و ٢٠ .

(ثالثاً) وأراد إبليس حالماً جاع أن يتطلع إلى ما يقتات به بينما أن الله — لمقاصد سامية وأغراض مقدسة — سمح بأن يجوع إسرائيل قبل أن يطعمهم ، لكي يذلهم ويمتحنهم . إن الله يطلب من أولاده — عندما يكونون فى حاجة وضيق — ليس فقط أن يطلبوا منه بل أن ينتظروه .

(رابعاً) وأراد إبليس أن يهوى لنفسه خبزاً . أما المسيح فأجابه كلا ! ما الداعى إلى ذلك ؟ فالحقيقة التى تقررت منذ زمن طويل ، وتأيدت بما لا يدعوا إلى المناقشة ، هى أن الانسان يستطيع أن يحيا بدون الخبز كما عاش اسرائيل فى البرية اربعين سنة على المن . صحيح أن الله قد رتب بعنايته أن يحيا الانسان عادة بالخبز الذى تخرجه الأرض أى ٢٨ : ٥ ولكنه يستطيع إذا أراد أن يستخدم وسائل أخرى يحيا بها الانسان « بكل كلمة تخرج من فم الله » . كل ما يأمر به الله ويرتبه لهذه الغاية يمكن أن يقيت الانسان كالخبز ويحفظ حياته .

وكما أننا مع توفر الخبز لدينا قد لا نشبع لحرماننا من بركة الله (حج ١ : ٦ و ٩ ، مى ٦ : ١٤) لأنه إن كان الخبز هو قوام الحياة فإن بركة الله هى قوام الخبز مز ١٠٥ : ١٦ ، كذلك نحن قد نحرم من الخبز ومع ذلك نشبع بطريقة أخرى . لقد عال الله موسى وإيليا بدون الخبز ، وهكذا نرى الآن يسوع يعيش بدون الخبز اربعين يوماً . لقد عال اسرائيل بخبز السماء ، طعام الملائكة ، وإيليا بخبز أرسله اليه بطريقة معجزية بواسطة الغربان ، ومرة أخرى بخبز الأرملة الذى تزايد بطريقة معجزية . لذلك فلا حاجة للمسيح لتحويل الحجارة خبزاً ، بل ليثق فى الله بأنه قادر أن يحفظه بطريقة أخرى وقد جاع الآن كما فعل اربعين يوماً قبل أن يجوع

(ملاحظة) كما أننا فى شعبنا يجب أن لا نتوهم بأننا نستطيع أن نعيش بدون الله كذلك فى عوزنا يجب أن نتعلم كيف نعتمد على الله . وعندما « لا يزهر التين والحقول لا تضع طعاماً » وينقطع الرجاء فى كل طرق المعيشة العادية يجب حينئذ أن نبتهج بالرب ونفرح بإله خلاصنا (حب ٣ : ١٧ و ١٨) ، يجب حينئذ أن لا نفكر فى أى تدبير نهواه بل أن نصلى بخضوع طالبين ما يراه مناسباً لنا ، وأن نكون شاكرين على كل ما يعطيه مهما كان ضئيلاً . لتعلم من المسيح هنا أن نكون خاضعين لتصرف الله لا لتصرفنا نحن ، وأن لا نسلك أية طرق شاذة للحصول على الطعام إذا اشتدت بنا الحاجة (مز ٣٧ : ٣) « يهوه يراه » (أى الرب يرى) ولا بد أن يدبر حاجتنا بأية طريقة . خير لنا أن نعيش بالضيق على ثمار صلاح الله من أن نعيش بوفرة على ثمار خطايانا .

٢ — وجربه لكي يجعله يتجرباً على قوة أيه وحايته . أنظر كيف أن إبليس خصم لا يهدأ ولا يكل . فإنه إن فشل فى تجربة حاول الأخرى . وفى هذه المحاولة الثانية نلاحظ :

(أ) ماذا كانت التجربة وكيف دبرت . وبوجه عام نقول إن الشيطان إذ وجد المسيح

واثقاً كل الثقة من عناية أبيه به فى ناحية التغذية يحاول أن يحمله على أن يتجراً على تلك العناية فى ناحية الصون والأمان .

(ملاحظة) إننا فى خطر أن نضل الطريق عن اليمين او عن اليسار، ولذلك يجب أن نحترس لئلا يغويننا الشيطان بدهائه فيحملنا إلى احد الطرفين ونحن نحاول التخلص من الطرف الآخر، أو لئلا نسقط فى خطية الجشع بعد التخلص من خطية الإسراف . وليس هنالك أشد خطراً من خطية اليأس والتجروء على قوة الله خصوصاً فى شئون نفوسنا . قد يتفق أحياناً أن بعض الذين يقتنعون بأن المسيح يستطيع يريد أن يخلصهم من خطاياهم يجربون بأن المسيح يخلصهم وهم من خطاياهم . وهكذا عندما يبدأ الإنسان أن يكون حاراً فى تدينه يعجل الشيطان بتجربته بتجربة التطرف والمغالاة والتعصب .

فى هذه التجربة نلاحظ :

[١] كيف مهد الشيطان لها الطريق . إنه أخذ المسيح لا قوة وقسراً بل طلب منه الذهاب إلى اورشليم وذهب معه إليها « ثم أخذه ابليس » ولا نعلم على وجه التحقيق إن كان المسيح سار على الأرض وصعد على الدرج حتى وصل إلى قمة الهيكل أو أنه انطلق فى الهواء ، ولكن هذا ما حصل ، إنه « أوقفه على جناح الهيكل » . وهنا نلاحظ :

(أولاً) كيف ارتضى المسيح بأن يأتى الشيطان بأسوأ ما عنده ومع ذلك غلبه . إن صبر المسيح الذى تجلى هنا والذى تجلى فيما بعد فى آلامه وموته أكثر عجباً من قوة الشيطان وجنوده . لأنه ليس للشيطان ولا لجنوده سلطان على المسيح لولم يكونوا قد أعطوا من فوق (يوحنا ١٩ : ١١) . مما يعزينا أن المسيح الذى حل قيود قوة الشيطان هذه وأطلقه حراً ضد شخصه المبارك لا يطلقه حراً ضدنا بل يكبح جماحه « لأنه يعرف ضعفنا » .

(ثانياً) كيف كان الشيطان ماكرأ خبيثاً فى اختيار المكان للتجربة . إذ قصد اغراء المسيح للمباهاة بقوته والفخر الباطل بعناية الله أتى به إلى مكان عام فى اورشليم ، وهى مدينة مزدحمة ، « فرح كل الأرض » ، إلى الهيكل ، إحدى أعاجيب العالم ، الذى كان الجميع يتطلعون إليه بإعجاب . هنالك يستطيع أن يظهر ذاته فيراه كل احد ، ويبرهن على انه ابن الله ، ليس فى زوايا النسيان فى البرية كما حصل فى التجربة السابقة بل امام الجماهير فى اظهر مكان .

لاحظ هنا :

(أ) إن اورشليم دعيت هنا « المدينة المقدسة » لأنها هكذا كانت اسماً وفعلاً ، وفيها سكن النسل المقدس الذى كان كل قوامها .

(ملاحظة) ليست هنالك مدينة على الارض تعفينا او تنجينا من ابليس وتجاربه لانها مقدسة . فقد جرب آدم الأول فى « جنة مقدسة » وجرب آدم الثانى فى « مدينة مقدسة » . فعلينا أن لا نلقى السلاح فى أى مكان . بل إن « المدينة المقدسة » هى المكان الذى يخرج اليه ابليس بكل قوته ليجرب أولاد الله بتجربة الكبرياء والفخر . ولكن شكراً لله فإن أورشليم العليا ، تلك « المدينة المقدسة » لا يدخلها شيء دنس . هنالك نكون بعيدين عن التجربة إلى الأبد .

(ب) ثم « أوقفه على جناح الهيكل » وهذا كان — كما يصفه يوسيفوس (١) — عالياً جداً حتى كان كل من يصعد اليه و يتطلع الى الارض يعتريه الدوار .

(ملاحظة) إن أجنحة الهياكل هى أمكنة للتجربة . بمعنى (أولاً) إن الأمكنة العالية أمكنة للتجربة ، أمكنة للمزالق ، فالتقدم فى العالم يرفع الانسان ويجعله هدفاً أكثر مناسبة للشيطان ليصوب سهامه نحوه . يطرح الله الانسان الى اسفل لكي يرفعه ، والشيطان يرفعه الى اعلى لكي يطرحه الى اسفل . فعلى الذين يريدون ان يحذروا من السقوط أن يحذروا من الصعود (ثانياً) والأمكنة الرفيعة فى الكنيسة لها أخطارها بنوع خاص . فعلى الذين قد سموا بمواهبهم وتميزوا بمراكزهم وذاعت شهرتهم أن يظلوا متواضعين لأن الشيطان يصوب نحوهم سهامه لكي ينفخهم بالكبرياء « فيسقطوا فى دينونة ابليس » (١ تي ٣ : ٦) . وعلى الذين قد وقفوا عالياً أن يقفوا ثابتين .

[٢] كيف حركها الشيطان . « ان كنت ابن الله » فأظهر نفسك الآن للعالم ، وبرهن على أنك كذلك « ا طرح نفسك إلى أسفل » وحينئذ (أولاً) يعجب بك العالم إذ يراك تحت عناية خاصة من السماء . عندما يرونك لم تؤذ بالسقوط من هذا الارتفاع الشاهق يقولون (كما قال البرابرة عن بولس) إنك اله . يقول التقليد إن سيمون الساحر حاول أن يثبت انه اله بنفس هذه الطريقة ، ولكنه فشل فى محاولته وسقط وتهشم جسمه (ثانياً) تستقبل كأنك قادم برسالة خاصة من السماء . ستنتظر كل أورشليم وتقر وتعترف بأنك لست أكثر من انسان فحسب بل بأنك أنت « ملاك العهد » الذى « يأتى بغتة الى الهيكل » (ملا ٣ : ١) ومنه ينزل الى شوارع المدينة المقدسة ، وهذا يتم اقناع اليهود سريعاً .

لاحظ ان ابليس قال « ا طرح نفسك أسفل » فإنه لم يكن يستطيع أن يطرحه مع ان اقل مجهود يمكن أن يطرح أى انسان من هذا الارتفاع الشاهق .

(ملاحظة) إن قوة الشيطان محدودة . « الى هنا يأتى ولا يتعدى » (أى ٣٨ : ١١) .

ومع ذلك فإنه لو كان ابليس قد طرحه ، لما كان قد نال غرضه ، لأنه إذ ذاك يكون هذا التصرف سبباً فى آلام المسيح لا فى خطيته .

(ملاحظة) حيثما حصل لنا أى أذى حقيقى يكون من فعل ايدينا فإن ابليس لا يملك الا ان يقنع ، ولكنه لا يستطيع أن يرغم ، يستطيع أن يقول فقط « اطرح نفسك » ، ولكنه لا يستطيع أن يطرحنا . كل انسان يجرب « إذا انجذب » من شهوته ، إذا أغوى لا « إذا أرغم » . فعلينا أن لا نوذى أنفسنا ، وعندئذ لا يستطيع أحد أن يؤذينا (أم ٩ : ١٢)

[٣] كيف دعم هذه التجربة بآية من الكتاب المقدس « لأنه مكتوب أنه يوصى ملائكته بك » . ولكن « أشاول أيضاً بين الأنبياء ؟ » هل الشيطان خير بالكتاب المقدس ، حتى يستطيع أن يقتبس منه بهذه السهولة ؟ يظهر أنه كذلك .

(ملاحظة) من الميسور للإنسان أن يملأ عقله بالنظريات الكتابية ، ويملاًفه بالأقوال الكتابية ، بينما يكون قلبه ممتلئاً عداوة لله ولكل صلاح .

إن معرفة ابليس للكتاب تزيد فى شره ، وتزيد فى تعذيبه . لم ينطق الشيطان بكلمات أشد ايلاماً لنفسه من تلك التى خاطب بها المسيح « أنا اعرفك من أنت » (مر ١ : ٢٤ ، لو ٤ : ٣٤)

أراد الشيطان اقناع المسيح أن يطرح نفسه إلى أسفل ، مؤملاً أن يقتل المسيح نفسه بنفسه ، وبذلك يقضى عليه وعلى المهمة العظيمة التى تعهد بالقيام بها ، والتى كان يتطلع اليها بنظرة مرة . ولكى يشجعه على طرح نفسه يخبره بأنه لا خطر على حياته ، وأن الملائكة الصالحة تحفظه ، لأنه هكذا صار الوعد له (مز ٩١ : ١١) « لأنه مكتوب أنه يوصى ملائكته بك » . وفى هذا الاقتباس نلاحظ :

(أولاً) أن فيه « شيئاً من الحق » . صحيح أن هنالك وعداً كهذا عن خدمة الملائكة لحفظ القديسين . والشيطان يعرفه بالاختبار لأنه قد أختبر ، وفى كل يوم يختبر ، أن محاولاته ضدهم عديمة الجدوى فيشتد غيظه وحنقه ، ويزداد هيجاناً عليهم ، كما فعل إذ وجد ذلك السياج المنيع الذى يحيط بأيوب والذى تحدث عنه بكل مرارة (أى ١ : ١٠) . وكان الشيطان محقاً أيضاً فى تطبيق هذا الاقتباس على المسيح ، لأن كل المواعيد عن حماية القديسين تشير اليه أولاً وأخيراً ، وتشير إلى القديسين فيه وبه . فذلك الوعد « يحفظ جميع عظامه ، واحد منها لا ينكسر » (مز ٣٤ : ٢٠) تم فى المسيح حرفياً (يو ١٩ : ٣٦) . والملائكة إنما تحفظ القديسين لأجل خاطر المسيح (رؤ ٥ : ١١) .

(ثانياً) وأن فيه « كثيراً من الباطل » ولعل الشيطان كان يحمل فى قلبه حقداً خاصاً

ضد هذا الوعد فحرفه ، لأنه طالما وقف عشرة فى طريق ، وعرقل مساعيه الشريرة ضد القديسين .
لاحظ هنا :

(أ) كيف أنه أساء اقتباسها ، وهذا كان شراً عظيماً . إن الوعد هو : « لكى يحفظوك » .
وكيف ؟ « فى كل طرقك » وليس بطريقة أخرى . فإن حدنا عن طرقنا ، عن طريق واجباتنا ،
خسرنا الوعد وأخرجنا أنفسنا عن دائرة عناية الله وحمايته . لم تكن هذه الكلمة فى مصلحة
الشیطان ، ولذلك أغفلها بمهارة . فلو ان المسيح طرح نفسه إلى أسفل لخرج عن طريقه لأنه لم يدع
ليعرض نفسه للخطر بهذه الطريقة . فعلى كل المناسبات أن نرجع إلى الكتاب المقدس
نفسه ، ولا نأخذ أى شىء كقضية مسلمة ، لئلا نكون واقعين تحت تأثير أولئك الذين يشوهون
كلمة الله . لنفعل كما فعل أهل بيرية الذين كانوا « يفحصون الكتب كل يوم » (أع ١٧ : ١٠)
(١١)

(ب) وكيف أنه أساء تطبيقه ، وهذا كان شراً أعظم . إن الكتاب المقدس يساء
استعماله إذا استخدم لتبرير الخطية . وعندما يحرفه البشر هكذا لخدمهم فى شهواتهم فإنهم
يفعلون ذلك « لهلاك أنفسهم » . (٢ بط ٣ : ١٦) . هذا الوعد ثابت ، وهو وعد صالح ومبارك ،
ولكن ابليس أساء استخدامه عندما استخدمه كمشجع للتجرؤ على عناية الله .

(ملاحظة) ليس جديداً أن تحول « نعمة الله » إلى « دعارة » ، وليس جديداً أن
يتشجع البشر فى عمل الخطية مما يختبرونه عن إرادة الله الصالحة نحو الخطاة . ولكن « أنبقى فى
الخطية لكى تكثر النعمة ؟ » أنطرح أنفسنا إلى أسفل لكى تحملنا الملائكة ؟ حاشا (رو ٦ : ١)
(٢) .

(٢) كيف انتصر المسيح على هذه التجربة . إنه قاومها وغلبها بهذه الكلمة
« مكتوب » كما فعل فى التجربة السابقة . إن اساءة استعمال الشيطان للكتاب المقدس لم تمنع
المسيح من حسن استعماله ، فإننا نراه للحال يقدم هذه الآية المقتبسة من (تث ٦ : ١٦) « لا
تجرب الرب إلهك » . وليس هذا معناه « إذا فلا تجربنى » بل معناه « إذا فلا أجربن أبى » .
وردت هذه الآية فى سفر التثنية بصيغة الجمع « لا تجربوا الرب إلهكم » أما هنا فإنها بصيغة
المفرد .

(ملاحظة) عندما نصغى الى المواعيد العامة ونقبلها كأنها موجهة إلينا بصفة خاصة فإننا
حينئذ ننتفع من كلمة الله .

قال الشيطان « مكتوب » ، وقال المسيح « مكتوب » ، وليس هذا معناه أن ما ورد فى
أحد الأسفار يناقض الآخر . فإن الله واحد ، وكلمته واحدة ، وفكره واحد . ولكن الشيطان

اقتبس وعداً والمسيح اقتبس وصية ، ولذلك يجب تفسير الوعد وتطبيقه على ضوء الوصية ، لأن الكتاب المقدس هو خير مفسر لنفسه . وعلى الذين يتنبأون ، الذين يفسرون الكتاب ، أن يفعلوا ذلك بالنسبة الى الايمان (روم ١٢ : ٦) وبما يتفق مع التقوى العملية .

لو أن المسيح طرح نفسه الى اسفل لكان هذا تجربة لله :

[١] لأنه بذلك يعتبر كأنه يتطلب تأييداً جديداً لما سبق أن ثبت وتأييد . كان المسيح واثقاً كل الثقة من أبوة الله له ، وعنايته به ، ووصيته للملائكة للعناية به . فإذا حاول أن يضع هذه الحقائق الثابتة موضع الاختبار من جديد لاعتبرت هذه المحاولة تجربة لله كما جرب الفريسيون المسيح عندما طلبوا « آية من السماء » وكانت لديهم آيات وعلامات كثيرة على الأرض . هذه اغاظة لقدوس اسرائيل « رجعوا وجربوا الله ، وعنوا (أو « غاظوا » حسب ترجمة اليسوعيين) قدوس اسرائيل » (مز ٧٨ : ٤١) .

[٢] ويعتبر كأنه يتطلب عناية خاصة لحفظه لأنه فعل ما لم يدع اليه . إنه ليعتبر تجرواً على عناية الله وتجربة لله . إن كنا ننتظر أن يظل المسيح مرافقاً لنا — حتى إذا ابتعدنا عن طريق خدمتنا — لأنه وعد بأن لا يتركنا ، وإن كنا ننتظر أن يحقق كل رغباتنا ويغدق علينا كل ملذاتنا لأنه وعد أن يسد كل حاجتنا ، وإن كنا تدفع أنفسنا للخطر بأنفسنا معتمدين على وعده بأنه يحفظنا ، وإن كنا ننتظر أن تبلغ الغاية المرجوة دون استخدام الوسائط المرسومة ،

ومما يزيد هذه الخطية شناعة أن الله هو الرب إلهنا . فإنها تعتبر اساءة استعمال الامتياز الذى لنا وهو أن الله هو إلهنا . بهذا الامتياز يشجعنا أن نثق فيه ونعتمد عليه . ولكن إن كنا نجربه لأنه إلهنا فنحن جاحدون كل الجحود . بل نحن نسىء استخدام الامتياز الذى لنا فيه كبنين . فان ذلك يتنافى مع واجبنا نحوه كإلهنا ، هذا يعتبر إهانة لذلك الذى يجب علينا إكرامه .

(ملاحظة) يجب أن لا نمنى أنفسنا بأية وعود أكثر مما وعدنا به الله .

٣ — وأخيراً جربه بالعبادة الوثنية الذميمة واعداء إياه بإعطائه « جميع ممالك العالم ومجدها » . وهنا نلاحظ :

(١) كيف تجرأ إبليس على تقديم هذه التجربة للمخلص ع ٧ و ٩ لقد حفظ أشتر تجربة لكي يقدمها أخيراً .

(ملاحظة) قد تكون آخر معركة للقديسين مع « بنى عناق » ، وقد تكون الضربة الأخيرة هي الأشد . لذلك فهما اشتدت التجارب التى يهاجنا بها العدو يجب أن نستعد لأشد

منها ، يجب أن نتسلح لكل الهجمات « بسلاح البر لليمين واليسار »

فى هذه التجربة نلاحظ :

[١٠] ماذا أراه : « جميع ممالك العالم » . ولأجل هذه الغاية « أخذته الى جبل عال جداً » لقد غير مكان التجربة مؤملاً أن ينتصر عليه كما فعل بالاق مع بلعام . لم يكن جناح الهيكل مرتفعاً ارتفاعاً كافياً ، ولذلك أراد « رئيس سلطان الهواء » أن يصعد به الى ارتفاع أعلى فى منطقته .

يظن البعض أن هذا الجبل المرتفع كان على الضفة الأخرى لنهر الأردن ، لأننا نجد يسوع هناك بعد التجربة يو ١ : ٢٨ و ٢٩ لعله كان جبل « الفسجة » الذى أرى الله موسى منه جميع ممالك كنعان .

على هذا الجبل حمل يسوع المبارك على أمل وضع مشروع هام ، كأن الشيطان يستطيع أن يظهر له شيئاً من العالم أكثر مما يعرفه لأنه هو خالق العالم ومدبره . من هناك يستطيع أن يرى بعض الممالك التى تحيط باليهودية ولولم ير « مجدهن » ، ولكن لا شك فى أنه كانت للشيطان نية خبيثة وحيلة دنيئة ، لعل ذاك الذى أراه إياه لم يكن إلا لمحة خاطفة على قدر ما تستطيع أن تراه العين لأول وهلة ، تمثيلاً وهمياً للعالم فى السحاب ، على قدر ما يستطيع ذلك المخادع الأعظم أن يجمع معاً وأن يصور بسهولة ، وعلى قدر ما يستطيع أن يبرز فى صور خلافة بهية أمجاد الرؤساء والملوك ، ثيابهم وتيجانهم ، خدمهم وحشمهم ومعداتهم وحرسهم ، أمجاد عروشهم وبلاطهم ، قصورهم الفخمة ، الأبنية الشاهقة فى المدن ، الحدائق الغناء التى تحيط بأماكن إقامة العظماء بمظاهر الثروة والعز والترف ، وغير ذلك مما يثير الإعجاب ويغلب الألباب . هكذا كانت المناظر التى رآها المسيح . ولم يكن أخذ الشيطان إياه الى جبل عال إلا لكى يدارى الموقف ويوارى الضلالة ، ولكن يسوع لم يخف عنه الأمر بل رأى بثاقب نظره خداع الشيطان . على أنه لم يسمح للشيطان بأن يتخذ سبيله إلا لكى تكون نصرته عليه أكثر وضوحاً .

من ثم نلاحظ على تجارب الشيطان .

(أولاً) أنها طالما أتت غن طريق العين التى تتعمى عما يجب أن تراه ، وتفتتح للأباطيل التى يجب أن تتحول عنها . لقد بدأت الخطية الأولى عن طريق العين تك ٣ : ٦ . إذاً فإننا فى أشد الحاجة أن نقطع عهداً لأعيننا وأن نبتهل الى الله « أن يحول أعيننا عن النظر الى الباطل » مز ١١٩ : ٣٧ .

(ثانياً) أن التجارب تنبعث عادة من العالم والاشياء التى فيه . « شهوة الجسد وشهوة

العيون وتعظم المعيشة» هذه هى المنافذ التى ينفث منها الشيطان سمومه .

(ثالثا) ان الشيطان يخدع النفوس البسيطة المسكنية فى تجاربه . انه يخدع وبذلك يهلك . انه يؤثر على البشر بالأباطيل والأوهام الكاذبة والمظاهر الخادعة ، يظهر العالم ومجده ويستر عن عيني الانسان الخطية والحزن والموت والآلام التى تكتنف هذا المجد ، والهموم والمصائب التى تقترن بها الثروات الطائلة ، الاشواك التى تتغلغل فى نفس الاكالييل .

(رابعاً) ان مجد العالم هو أكثر التجارب غواية لغير المفكر وغير المحترس وغير المستيقظ . فقد حسد ابناء لابان يعقوب بسبب « كل هذا المجد » تك ٣١ : ١ . « وتعظم المعيشة » هو أشد التجارب خطورة .

[٢] ماذا « قال له » ع ٩ « أعطيك هذه جميعها أن خرت وسجدت لى » .
لاحظ هنا :

(أولاً) كيف كان الوعد باطلا . « أعطيك هذه جميعها » يبدو أن ابليس أراد ان يعتبر — كقضية مسلمة — أنه كسب المعركة جزئياً فى التجربتين السابقتين ، وبرهن على أن المسيح لم يكن « ابن الله » لانه لم يعطه تلك العلامات التى طلبها ، ولذلك ينظر اليه هنا كمجرد انسان ويقول له : تعال ، فيظهر أن الله الذى تظن بأنك ابنه قد تخلى عنك ، وقد تركك تهلك جوعاً ، الامر الذى يدل على انه ليس اباك ، ولكن أن أردت أن تتبعنى فإننى أرتب لك كل شىء أفضل ، اعترف بى بأننى أبوك ، واطلب بركتى ، « فاعطيك هذه جميعها » .

(ملاحظة) عندما يستطيع الشيطان اقناع البشر بأن الله قد هجرهم يكون قد كسب المعركة بسهولة .

ان ناحية المغالطة فى هذا الوعد تنحصر فى هذا « أعطيك هذه جميعها » . وما هى « هذه جميعها » ؟ هى مجرد خريطة ، صورة ، مجرد طيف خيال ، ليس فيها شىء من الحقيقة ، ليست شيئاً ملموساً ، هذا ما أراد أن يعطى ، كمكافأة عظيمة . وهذا هو ما يقدمه الشيطان عادة

(ملاحظة) ان الكثيرين من البشر يخسرون ما هو موجود إذ يثبتون نظرهم إلى غير الموجود . وكل طعم يقدمه الشيطان ان هو إلا صورى وهمى ، هو مظهر يزول وظل يحول ، به يخدع البشر ، بل بالآخرى به يخدع البشر أنفسهم .

« جميع ممالك العالم » هذه سبق أن وعد بها المسيا منذ أجيال طويلة ، فإن كان هو « ابن الله » فإنها ملك له . و يتظاهر الشيطان الآن بأن يكون ملاكاً رحياً ، أحد الملائكة المقامين على

الممالك ، وانه قد أعطى أمراً بأن يسلمه ممتلكاته طبقاً للوعد

(ملاحظة) يجب أن نحذر من أن نأخذ من يد الشيطان حتى نفس المواعيد التي وعدنا بها الله . هذا ما نفعله عندما نتعجل اتمام المواعيد ، أو عندما نمسك بها بطريقة خاطئة

(ثانيا) كيف كان الشرط مزمياً « ان خرت وسجدت لى »

(ملاحظة) ان الشيطان مغرم بأن يعبد وبأن يسجد له .

كانت العبادات الوثنية التي قدمتها الأمم الوثنية لآلهتها تقدم للشيطان (تث ٣٢ : ١٧) لهذا فإنه يدعى « إله هذا العالم » (٢ كو ٤ : ٤ ، ١ كو ١٠ : ٢٠) . حاول الشيطان أن يحمل المسيح على خدمة مصالحه و يقيمه معلماً ينادى بالعبادة الوثنية و يبيثها ثانية بين اليهود ، وعندئذ تلتف حوله حالا جميع أمم الأرض . وأية تجربة أكثر شناعة وأشد ظلمة ؟

(ملاحظة) قد يجرب أقدم القديسين بأشنع خطية ، خصوصا عندما يكونون تحت تأثير انقباض النفس ومرارتها . قد يجربون بالكفر والإلحاد ، والتجديف ، وسفك الدماء ، والانتحار وأية تجربة أخرى . هذا نوع من الضيقات التي يكابدونها . على انهم طالما كانوا لا يستسلمون للخطية ولا يصادقون عليها ، فإنها لا تحسب عليهم . فقد جرب المسيح بالسجود للشيطان

(٢) أنظر كيف درأ المسيح عن نفسه التجربة وأحبط المسعى وخرج ظافراً منتصراً . لقد رفض العرض :

[١] بإظهار بغضه التام له وكرهه له : « اذهب يا شيطان » كان للتجربتين السابقتين مظهر قد يسمح بالتفكير فيها ، اما هذه فقد كان الشرف فيها مجسماً لا يحتمل الأخذ والرد ، انها تبدو قبيحة لأول وهلة ولهذا رفضت في البرهة الأولى . ان عرض علينا أصدق صديق في العالم أمراً كهذا « نذهب ونعبد آلهة أخرى » وجب أن لا نصبر حتى نستمع اليه تث ١٣ : ٦ و ٨ . في بعض التجارب ترى شرها مكتوباً على جباهها ، تراه مفضوحاً قبل أوانه . مثل هذه التجارب لا تحتمل المناقشة بل يجب أن ترفض تَوّاً « اذهب يا شيطان » ، ابعد بها عني ، اننى لا أطيق التفكير فيها . عندما جرب الشيطان المسيح ليؤذى نفسه بطرح نفسه إلى أسفل ، انصت اليه ، ولو لم يرضخ للتجربة ، اما الآن وقد وجهت التجربة إلى الله ، فإنه لا يطيقها « اذهب يا شيطان »

(ملاحظة) يحق لنا أن نغضب وأن نشور عندما يقدم اليينا أى اقتراح ضد مجد الله وكرامته . بل يجب ان نبغض كل ما يبغضه الله مهما كان ، وحاشا لنا أن نمسه او نقرب اليه .

(ملاحظة) يجب أن لا نقف موقف المتردد أو موقف الأخذ والرد في مقاومة التجربة ، بل لنقاومها مقاومة عمياء ولنصم آذاننا بإزاء إغراءات الشيطان

[٢] بتقديم حجة مقتبسة من الكتاب المقدس

(ملاحظة) لكى نقوى عزمنا ضد الخطية يحسن بنا أن نبحث عن كل ما يدعم هذا العزم من العلل والأسباب .

كان البرهان الذى قدمه المسيح فى غاية المناسبة ، وهو مقتبس من تث ٦ : ١٣ ، ١٠ : ٢٠ « للرب الهك تسجد وإياه وحده تعبد » . لم يبحث المسيح عما إذا كان الشيطان ملاك نور كما ادعى أم لا . ولكن حتى لو كذلك فيجب أن لا يعبد ، لأن هذه الكرامة لا تليق إلا بالله

(ملاحظة) يحسن جداً أن تكون اجابتنا على التجارب كاملة ومختصرة على قدر ما نستطيع حتى لا نترك أى مجال للاعتراض .

هنا نرى المسيح يلجأ إلى الناموس الأساسى (الوصايا العشر) الذى لا غنى عنه والذى له حق الالتزام على الجميع

(ملاحظة) ان العبادة حق من الحقوق الواجبة لله وحده ، ويجب أن لا تؤدى لأى مخلوق . هى زهرة فى التاج لا يمكن نزعها ، هى جزء من مجد الله لا يعطيه لآخر ، ولا يعطيه لأبنه بإلزام جميع البشر أن « يكرموا الابن كما يكرمون الأب » مالم يكن إلهاً مساوياً له ، وواحداً معه

اقتبس المسيح هذه الوصية الخاصة بالسجود والعبادة لكى يبين أن التزامنا بناموس العبادة هو منذ الأزل وإلى الأبد . فهو ان كان قد غير وبدل كثيراً من مظاهر العبادة إلا أن الأساس ثابت لأنه ناموس الطبيعة — وهو أن الله وحده هو الذى يجب ان يعبد ، وهو قد جاء لكى يثبت هذا الناموس ويؤيده ويزيده لنا قوة .

(٥) وأخيراً نرى هنا غاية ونتيجة هذا النضال ع ١١ . ان كان أولاد الله يجربون بتجارب كثيرة وشديدة إلا أن الله لا يسمح بأن يجربوا فوق قوتهم التى لهم أو فوق القوة التى يمنحها لهم ١ كو ١٠ : ١٣ . ان كان يجب أن يجربوا « بتجارب متنوعة » إلا أن ذلك ليس إلا « يسيراً » (أو « وقتياً » حسب الترجمة الانكليزية) ١ بط ١ : ٦

لقد كانت النتيجة مجيدة ، وزادت مجد المسيح ظهوراً .

١ — لأن ابليس هزم وأخلى الميدان « ثم تركه ابليس » أجبر على أن يفعل ذلك بالقوة

التي رافقت الكلمة التي أمره بها قائلا « اذهب يا شيطان » . لقد ارتد على أعقابيه بخزي وعار وانسحب بهوان ، وعلى قدر الجرأة التي أظهرها في هجومه على قدر ما كان فشله مزرىا بل قاتلا . ولقد دلت محاولته التي فشل فيها على صفاقته وجراته العجيبة .

وبعد أن أتى آخر ما عنده ، وبعد أن جربه « بجميع ممالك العالم وكل مجدهن » ، وأدرك بأن هذا الطعام لم يكف لغوايته ، ولم ينجح بتلك التجربة التي قلبت ألؤفا من بنى البشر ، عندئذ تركه ، وأدرك بأنه لم يكن مجرد انسان . وإذ لم تؤثر عليه هذه التجربة فقد يش من أن يؤثر عليه وبدأ يستنتج بأنه هو « ابن الله » وانه من العبث أن يجربه بعد .

(ملاحظة) إن قاومنا ابليس هرب منه (يع ٤ : ٧) ، أن ثبتنا فإنه لابد أن يستسلم ، كما ان نعى لما رأأت أن راعوث ثابتة فى عزمها « كفت عن الكلام اليها » را ١ : ١٨

عندما ترك ابليس المخلص اعترف بهزيمته ، وهكذا رأينا أن راسه قد انسحقت بنفس الهجوم الذى حاول أن يسحق به عقب المسيح . تركذ لأنه « ليس له فيه شىء » ، لم يجد فيه شيئا يمسك به ، وجد أن كل محاولة غير مجدية ، ولذلك كف عن أن يبذل أى مجهود .

(ملاحظة) ان كان ابليس عدواً لكل القديسين ولكنه عدو مغلوب . فإن رئيس خلاصنا غلبه ونزع سلاحه ، ونحن ليس لنا إلا أن نتابع الغلبة

٢ - ولأن الملائكة الأطهار جاءت لخدمة قادينا المنتصر « وإذا ملائكة قد جاءت فصارت تخدمه » . جاءت فى هيئة منظورة كما فعل ابليس فى التجربة . عندما كان ابليس يوالى هجومه على مخلصنا كانت الملائكة واقفة عن بعد ، متوقفة عن المثل بين يديه وعن خدمته لكي يتبين بأنه قضى على ابليس بقوته ، ولكى تزداد نصرته وضوحاً ، ولكى يتبين فيما بعد أنه عندما يستخدم ميخائيل وملائكته فى محاربة التين (رؤ ١٢ : ٧) فإن استخدامهم اياهم ليس لأنه فى حاجة اليهم أولانه لا يستطيع اتمام عمله بدونهم بل لانه يسر أن يكرمهم ومن أجل هذا يستخدمهم .

كان يكفى ملاك واحد لإحضار الطعام اليه ، ولكننا نرى هنا « ملائكة » كثيرة تخدمه ، لتعلن ولاءها له واستعدادها لتلقى أوامره . ولنلاحظ هنا :

(١) انه كما يوجد عالم الأشرار ، الأرواح الشريرة ، لمحاربة المسيح وكنيسيته وكل المؤمنين . كذلك يوجد عالم الأرواح المقدسة المباركة منشغلة فى خدمتهم . ومما يعزينا كثيرة فى حربنا مع ابليس ان لنا شركة مع الملائكة

(٢) ان انتصارات المسيح هي موضوع فرح للملائكة . جاءت الملائكة لتهنئة المسيح من أجل توفيقه ، لتفرح معه ، لتعطيه المجد اللائق باسمه ، لأن هذا ما أنشد به بصوت عظيم في السماء عندما طرح التين رؤ ١٢ : ٩ و ١٠ « الآن صار خلاص إلهنا وقدرته »

(٣) ان الملائكة لم تقدم للمسيح طعاماً فقط بل كل ما طلبه بعد هذا الجهاد العظيم . أنظر كيف أن مظاهر تواضع المسيح واتضاعه كانت متوازنة مع علامات مجده . فكما أنه « صلب في ضعف » مع أنه عاش بقوة الله ، كذلك عندما جرب في ضعف جاع وتعب مع أنه بقوة الإلهية أمر الملائكة أن تخدمه . وهكذا أكل ابن الانسان خبز الملائكة ، وكأيليا أطعم بملاك في البرية ١ مل ١٩ : ٤ و ٧

(ملاحظة) ان كان الله يسمح لأولاده بالضيق والعوز فإنه يعنى عناية فعلية باحتياجاتهم ، ويفضل أن يرسل اليهم ملائكة لا طعامهم عن أن يراهم يهلكون جوعاً . « اتكل على الرب وافعل الخير ، أسكن الأرض وارح الأمانة ، وتلذذ بالرب فيعطيك سؤل قلبك » مز ٣٧ : ٣ و ٤

لقد قدمت للمسيح كل احتياجاته بعد التجربة :

[١] لتشجيعه بأن يتقدم لمهمته إذ رأى أن قوات السماء رافقته عندما حاربه قوات

الجحيم

[٢] لتشجيعنا لتتكل عليه . فكما عرف عملياً معنى الآلام إذ جرب ، وشدة تلك الآلام كذلك عرف معنى المساعدة والغوث إذ جرب ومقدار ما فى ذلك من تعزية . ولذلك فإننا لا ننتظر عطف الله على شعبه فى تجاربهم فقط بل ننتظر أيضاً أن يأتى اليهم بمساعداته فى الوقت المناسب ، كما فعل ملكى صادق الذى قابل ابراهيم بعد عودته من الحرب ، وكما فعلت الملائكة هنا إذ خدمته .

(وأخيراً) ان المسيح إذ قد برزت عظمته وقدرته أمام العالم غير المنظور بواسطة صوت الآب من السماء ، وحلول الروح القدس عليه ، ونصرته على ابليس ، وسلطانه على الملائكة ، لاق به بلا شك أن يظهر فى العالم المنظور كوسيط بين الله والانسان ، « انظروا ما اعظم هذا الانسان » عب ٧ : ٤

١٢ — ولما سمع يسوع أن يوحنا أسلم انصرف إلى الجليل ١٣

— وترك الناصرة وأتى فسكن فى كفرناحوم التى عند البحر فى تخوم زبولون ونفتاليم ١٤ — لكى يتم ما قيل بأشعيا النبى القائل ١٥ — أرض زبولون وأرض نفتاليم طريق البحر عبر الأردن جليل الأمم ١٦ — الشعب الجالس فى ظلمة أبصر نوراً عظيماً . والجالسون فى كورة الموت وظلاله أشرق عليهم نور ١٧ — من ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات

فى هذه الأعداد نرى وصفاً لكرازة المسيح فى مجامع الجليل ، لأنه أتى الى العالم ليكون كارزاً ، إذ أن بدأ بنفسه يذيع أنباء الخلاص العظيم الذى كان عليه أن يصنعه عب ٢ : ٣ لكى يبين كيف كان قلبه منشغلاً وكيف يجب أن تكون قلوبنا نحن أيضاً منشغلة به .

فى الأناجيل الأخرى وخاصة انجيل يوحنا نرى بعض فقرات تتوسط بين تجربه المسيح وكرازته فى الجليل ، الأمر الذى يتفق مع ترتيب حوادث حياته . فإن ظهوره الأول مرة بعد التجربة كان عندما أشار اليه يوحنا المعمدان قائلاً « هوذا حمل الله » يو ١ : ٢٩ بعد ذلك صعد الى اورشليم الى الفصح يو ٢ . ثم تناقش مع نيقوديموس يو ٣ . ثم مع المرأة السامرية يو ٤ . وبعد ذلك عاد الى الجليل وكرز هناك . على أن البشير متى ، إذ كانت اقامته فى الجليل ، يبدأ حديثه عن خدمة المسيح العلنية بكرازته هناك . وفى هذه الآيات نرى وصفاً لها . لاحظ هنا :

(١) وقت الكرازة . « ولما سمع يسوع أن يوحنا أسلم (عندئذ) انصرف الى الجليل » ع ١٢ .

(ملاحظة) إن صراخ آلام القديسين يصعد الى آذان الرب يسوع . إذ طرح يوحنا فى السجن « سمع » يسوع بالأمر ، واهتم به ، وثبت طريقه حسباً يقتضيه الحال . إنه يذكر الوثائق والضيقات التى تنتاب شعبه . لاحظ :

١ — إن المسيح لم يذهب الى الجليل إلا بعد أن سمع بسجن يوحنا لأنه كان يجب أن يعطى يوحنا وقتاً ليعد طريق الرب قبل ظهور الرب نفسه . وبحكمة رتبته العناية أن « يحتجب » نور يوحنا قبل أن « يبرز » نور المسيح ، لئلا تتلبيل عقول الشعب بين الاثنين فيقول الواحد « أنا ليوحنا » والآخر « أنا ليسوع » . يجب أن يكون يوحنا سابقاً ليسوع ومهيئاً الطريق أمامه لا منافساً له . عندما تظهر الشمس يختفى القمر والنجوم . لقد أدى يوحنا مأموريته بعمودية التوبة ثم نحى . والشاهدان قتلا بعد إتمام شهادتهما لا قبلها رؤ ١١ : ٧ .

٢ — إنه ذهب الى الجليل حالما سمع بسجن يوحنا ، ليس فقط اتقاء للخطر إذ كان يعلم أن عداوة الفريسيين في اليهودية له لا تقل عن عداوة هيرودس ليوحنا ، بل أيضا لسد الفراغ الذي حصل باحتجاب يوحنا . وللبناء على الأساس الصالح الذي وضعه يوحنا

(ملاحظة) إن الله لا يترك نفسه بلا شاهد ، ولا يترك كنيسته بلا مرشدين ، وعندما ينحى شخصية نافعة يستطيع أن يقيم أخرى لأن عنده مخازن الروح ، وهو يفعل هذا عندما يكون هنالك عمل يجب إتمامه . « موسى عبدى قد مات » ، و يوحنا طرح في السجن ، إذا فلينهض يشوع وليقم يسوع .

(٢) مكان الكرازة . في « الجليل » وهي جزء محيق من المملكة بعيد عن اورشليم . وكان ينظر اليه هناك نظرة احتقار كشخص فظ خشن الطبع . كان سكان تلك البلاد ضخام الجسم يليقون أن يكونوا جنوداً ، ولم يكونوا مؤدبين مهذبين يليقون أن يكونوا علماء . هنالك ذهب المسيح ، وهنالك نادى بمبادئ انجيله . وهذا أظهر تواضعه كما أظهره في غير ذلك من المناسبات الأخرى . لاحظ :

١ — المدينة التي اختارها لإقامته . ليست الناصرة التي نشأ فيها . كلا فقد « ترك الناصرة » لهذا نرى البشير متى يلاحظ هذه الملاحظة بصفة خاصة ع ١٣ . ولقد كان له كل الحق في ترك الناصرة لأن شعبها « أخرجوه خارج المدينة » لو ٤ : ٢٩ . لقد قدم اليهم باكرة خدمته ، وكان هذا عدلا ، ولكنهم رفضوه ورفضوا تعليمه وامتلاؤا حنقا عليه وعلى تعليمه ، ولهذا ترك الناصرة ونفض غبار رجليه شهادة على أولئك الذين رفضوه أن يعلم فيها . كانت الناصرة أول مكان رفض المسيح ولذلك نبذها المسيح .

(ملاحظة) إنه عدل أن يسحب الله انجيله وكل وسائل النعمة من أولئك الذين يحتقرونها ويدفعونها عن أنفسهم . والمسيح لا يبقى طويلا في المكان الذي لا يرحب به . يالتماسك ايها الناصرة . إنك لو علمت في يومك هذا ما هو لسلامك لنلت الخير الجزيل . ولكن الآن قد أخفى عن عينيك لو ١٩ : ٤٢ .

ولكنه « أتى فسكن في كفرناحوم » وهي مدينة من الجليل تبعد عدة أميال عن الناصرة ، مدينة عظيمة ، غاصة بالسكان . وقد قيل عنها هنا إنها « عند البحر » (أو على شاطئ البحر) ليس « البحر العظيم » بل بحر طبرية ، وهو بحر داخلي ، ويدعى أيضاً « بحيرة جنيسارت » . بقرب مصب نهر الاردن في هذا البحر تقع كفرناحوم وهي في منطقة سبط « نفتاليم » (أو نفتالي) وفي تخوم سبط « زبولون » . هنالك ذهب المسيح وهناك أقام .

يظن البعض أن أباه يوسف كان يقيم هنالك إقامة دائمة ، و يظن الآخرون أنه على الأقل كان يقيم بها إقامة مؤقتة و يرجح الكثيرون أنه أقام في منزل سمعان بطرس . وعلى أى حال فإنه لم يقيم فى تلك المدينة بصفة مستمرة لأنه كان يجول يصنع خيراً . ولكنها كانت مركزه الدائم ، وكلما أراد أن يقضى فترة قصيرة للراحة كان يتجه نحوها . كان له فيها مكان يسند راسه ولولم يكن ملكا له . و يبدو أنه فى كفرناحوم كان يقابل بالترحاب والسرور أكثر من الناصرة .

(ملاحظة) إن كان البعض يرفضون المسيح فالآخرون يقبلونه و يرحبون به . ولقد فرحت كفرناحوم برفض الناصرة للمسيح . وإن كان أبناء وطن المسيح لا يلتفون حوله فإنه لابد أن يتمجد على أى حال . وأنت يا كفرناحوم هوذا يومك ، لقد ارتفعت اليوم الى السماء ، فاثبتى فى حكمتك ، واعرفى زمان افتقارك .

٢ — النبوة التى تمت بهذا ع ١٤ — ١٦ . وهى مقتبسة من أش ٩ : ١ و ٢ بتغيير طفيف « لكى يتم ما قيل بأشعيا النبى » . يتأ النبى فى نبوته عن ظلمة كثيفة من الآلام تحل بمن يزدرون بعمانوئيل أشد مما حل بالممالك المذكورة فى تلك النبوة سواء فى سبيهم الأول بواسطة بنهد ١ مل ١٥ : ٢٠ وهذا كان خفيفاً ، اوفى سبيهم الثانى بواسطة الأشوريين ، وهذا كان أشد كثيراً ٢ مل ١٥ : ٢٩ . يجب أن يكون قصاص الأمة اليهودية بسبب رفض الانجيل أشد من قصاصها فى السبيين (أنظر أش ٨ : ٢١ و ٢٢) لأن تلك الأماكن التى سبيت كان لها ما يعزها فى سبيها فضلا عن أنها عادت فرأت نوراً عظيماً ثانية ص ٩ : ٢ . هذا ما تحمله نبوة أشعيا من معان ، على أن للكتاب المقدس مناسبات كثيرة يتم فيها . أما البشير متى فإنه يقتبس فقط الفقرة الاخيرة التى تتحدث عن عودة نور الحرية والرخاء لتلك الممالك التى كانت فى ظلمة السبي ، و يطبقها على ظهور الانجيل فيها .

أما تلك الأماكن فقد ذكرت فى ع ١٥ « أرض زوبولون » وحسناً قيل إنها « عند ساحل البحر » تك ٤٩ : ١٣ لأن . زوبولون كانت ميناء للسفن ، وكانت تفرح بخروجها تث ٣٣ : ١٨ أما نفتالى فقليل عنه إنه « يعطى أقوالاً حسنة » تك ٤٩ : ٢١ « ويشبع رضى » تث ٣٣ : ٢٣ لأن منه بدأ الانجيل ، وهو « أقوال حسنة » حقاً ، ويشبع النفس من رضى الله .

وقد ذكر أيضاً « عبر الأردن » لأننا طالما وجدنا المسيح يركز هنالك . كما ذكر أيضاً « جليل الأهم » أى الجليل العليا التى كان يلجأ اليها « الأمم » للتجارة حيث كانوا يختلطون باليهود . وهذا يتضمن أن الرب قد حفظ رحمة للأمم المساكين . عندما أتى المسيح إلى كفرناحوم انتشر الانجيل فى كل الأماكن المجاورة . وبذلك ذاع تأثير أشعة شمس البر فى كل أرجائها .

والآن نلاحظ عن سكان هذه الأماكن :

(١) الحالة التى كانوا فيها قبل مجيء الانجيل اليهم ع ١٦ . كانوا « فى ظلمة »

(ملاحظة) إن كل نفس بعيدة عن المسيح هى فى ظلمة ، بل هى الظلمة بعينها ، كتلك الظلمة التى كانت « على وجه الغمر » .

بل كانوا « فى كورة الموت وظلاله » وهذه لا تدل فقط على ظلمة كثيفة كما أن القبر هو « أرض الظلام » بل تدل أيضا على الخطر الدايم . عندما يصاب المرء بمرض خطر لا يرجى منه الشفاء يقال عنه إنه فى « وادى ظل الموت » ولولم يعاين الموت فعلا . كذلك كان الشعب على حافة الدينونة بالموت ولولم يدانوا بعد ، كانوا أمواتا بالناموس .

والأثر من ذلك أنهم كانوا « جالسين » فى هذه الحالة . يدل الجلوس على الهيئة المستمرة ، لأننا حينما جلسنا كان قصدنا البقاء والاستمرار . كذلك كان الشعب « فى ظلمة » ، يحتمل بقاؤهم فيها ، يائسين من التخلص منها ، ويدل الجلوس أيضا على أنهم كانوا قانعين بهذه الحالة . فقد كانوا « فى ظلمة » ، وأحبوا الظلمة ، وفضلوها على النور . كان جهلهم اختياريا .

كانت حالتهم محزنة . ولا زالت هذه هى حالة الكثير من الأمم القوية والعظيمة ، التى يجب أن نرثى لها ونصلى من أجلها . على أن كل من يجلس فى الظلمة وسط نور الإنجيل تكون حالته أشد حزنا . إن من يجلس فى الظلام لأنه فى الليل يكون واثقا من ان الشمس ستشرق قريبا ، أما من يجلس فى الظلام لأنه أعمى فلا يرجو أن تنفتح عيناه سريعا . نحن لنا النور ولكن ماذا يفيدنا إن لم نكن نورا فى الرب ؟

(٢) الامتياز الذى تمتعوا به عندما جاءهم المسيح وإنجيله . لقد جاءتهم نهضة عظيمة كما يجيء النور للسائح الذى يدهمه الظلام فى الطريق .

(ملاحظة) عندما يجيء الانجيل يجيء النور . عندما يجيء إلى أى مكان ، إلى أى نفس ، يصبح هنالك نهاريو ٣ : ١٩ ، لو ١ : ٧٨ و ٧٩ . النور يكشف ويرشد . هكذا يفعل الإنجيل .

وهنا نرى هذا النور « نورا عظيما » وذلك يدل على وضوح إعلانات الإنجيل وصفائها . ليس كنور الشمعة بل كنور الشمس عندما تخرج فى قوتها . هذا النور « عظيم » بالمقارنة مع نور الناموس الذى تبددت ظلاله الآن . إنه « نور عظيم » لأنه يكشف حقائق عظيمة ، ولأن نتائجه عظيمة ، ويبقى لأمد طويل ، و ينتشر فى مدى فسيح .

وهو نور متزايد فى النمو حسبما يفهم من النص الأصلي « أشرق عليهم نور » . لم يكن

الحال معهم سوى مجرد إشراق النهار، وبعد ذلك بدأ النور يتزايد شيئاً فشيئاً . كان ملكوت الإنجيل — كحبة الخردل أو نور الصباح — صغيراً في بدايته ، متدرجاً في نموه ، ولكنه عظيم في كماله .

لاحظ أن النور « أشرق عليهم » فهم لم يذهبوا للبحث عنه ، لكن بركات هذا الصلاح العظيم منعهم من الذهاب . إنه أشرق عليهم قبل أن يدركوا ، أشرق عليهم في الوقت المعين ، بأمر ذاك الذى « يأمر الصبح و يعرف الفجر موضعه ليمسك بأكناف الأرض » أى ٣٨ : ١٢ و ١٣ .

(٣) موضوع الكرازة ع ١٧ « من ذلك الزمان » أى منذ مجيئه إلى الجليل ، إلى أرض زبولون ونفتالى ، بدأت كرازته . كان قبل ذلك يكرز في اليهودية ، وتلمذ كثيرين وعمد كثيرين يو ٤ : ١ . لكن كرازته لم تكن بشكل عام وبشكل ثابت كما بدأت أن تكون الآن . إن عمل الخدمة عظيم وخطير جداً حتى أنه كان من اللائق أن يبدأ به تدريجياً

أما الموضوع الذى اتجه نحوه في كرازته الآن — وكان فعلاً خلاصة كل كرازته — فهو نفس الموضوع الذى كرزه يوحنا ص ٣ : ٢ توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات » لأن جوهر الإنجيل واحد مهما تغيرت الظروف : الأوامر واحدة والأسباب التى تعززها واحدة . ولا يجرؤ « ملاك من السماء » أن يبشر بإنجيل آخر غل ١ : ٨ ، بل بهذا لأنه « بشارة أبدية » رؤ ١٤ : ٦ . « خافوا الله » وبالتوبة « أعطوه مجداً » رؤ ١٤ : ٧ .

لقد توج المسيح كرازة يوحنا بكرامة عظيمة عندما كرز بنفس الكرازة التى كرز بها قبله . وبذلك أظهر بأن يوحنا كان سفيره ورسوله ، لأنه عندما أتى بالرسالة بنفسه كانت هى نفس الرسالة التى أرسلها بواسطة يوحنا . وهكذا أيد الرب كلمة رسوله أش ٤٤ : ٢٦ . لقد أتى الابن فى نفس المهمة التى من أجلها أتى العبيد ص ٢١ : ٣٧ لكى « يطلب أثماراً » ، أثماراً تليق بالتوبة . كان ممكناً للمسيح — باعتباره فى حضن أبيه — أن يكرز بالأفكار العالية عن الأمور الإلهية السماوية السامية التى كانت تخلب عقول العلماء ، ولكنه حصر كرازته فى هذا الموضوع القديم البسيط « توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات »

[١] هذا ما بدأ به كرازته . فعلى خدام الله أن لا يطمعوا فى استحداث آراء جديدة ، أو تدبير خطط جديدة ، أو صوغ عبارات جديدة ، بل يجب أن يقنعوا بالأشياء البسيطة الواضحة العملية ، بالكلمة التى هى « قريبة منا » التى هى « فى فنا وفى قلبنا » رو ١٠ : ٨ . لا حاجة بنا أن نصعد إلى السماء أو نهبط إلى الهاوية للبحث عن اللغة فى كرازتنا . وكما أعد يوحنا طريق المسيح بتعليم التوبة هكذا يعد المسيح طريقه ويمهد السبيل للحقائق العتيدة التى يرمى إليها بنفس

التعليم ، تعليم التوبة . « إن شاء أحد أن يعمل مشيئته » فى هذه الناحية فليعرف من التعليم أكثره يوحنا ١٧ : ١٧

[٢] وهذا ما كرز به كثيراً . أينما توجه كان يكرز عنه . ولم يفكر هو أو أتباعه يوماً ما أن هذا قد صار موضوعاً مبتذلاً كما كان يفعل أولئك الذين صارت « مسامعهم مستحكة » والمغمرون بسماع كل شيء جديد أكثر من ميلهم لسماع ما يبنى حقيقة .

(ملاحظة) إن ما كان يكرز به سابقاً و يسمع سابقاً يليق جداً بأن يكرز به و يسمع ثانية . وفى حالة تكراره يجب أن يكرز به بقوة و يسمع بانتباه ، بغيرة أقوى ومحبة أعمق . فإن ما ذكره بولس أولاً ذكره ثانية « باكياً » فى ١ : ٣ و ١٨

[٣] وهذا ما كرز به كانجيل « توبوا ، تأملوا طرقكم ، ارجعوا لأنفسكم »

(ملاحظة) إن تعليم التوبة تعليم انجيلي حقاً

لم يكن يوحنا العبوس الذى كان ينظر إليه كشخص مكتئب حزين هو وحده الذى كرز بالتوبة بل كرز بها أيضاً يسوع الحلوالمحب الشفوق الممتلىء رقة وعطفاً الذى كانت شفتاه تقطران عسلاً لأنه من أعظم الامتيازات التى لا ينطق بها أن يعطى مجال للتوبة

[٤] والسبب لم يتغير « لأنه قد اقترب ملكوت السموات » لأنه كان معتبراً بأنه لا يأتى تماماً إلا متى حل الروح القدس بعد صعود المسيح . قبل ذلك بسنة نادى يوحنا بأن « ملكوت السموات قد اقترب » أما الآن وقد صار أكثر اقتراباً فإن الباعث صار أقوى « إن خلاصنا الآن أقرب مما كان » رو ١٣ : ١١ ، ونحن « على قدر ما نرى اليوم يقرب » عب ١٠ : ٢٥ يجب أن نزداد تمسكاً بواجبنا واهتماماً به .

١٨ — وإذ كان يسوع ماشياً عند بحر الجليل أبصر أخوين سمعان الذى يقال له بطرس واندراوس أخاه يلقيان شبكة فى البحر فانها كانا صيادين ١٩ — فقال لهما هلم ورائى فأجعلكما صيادى الناس ٢٠ — فللوقت تركا الشباك وتبعاه ٢١ — ثم اجتاز من هناك فرأى أخوين آخرين يعقوب بن زبدي ويوحنا أخاه فى السفينة مع زبدي أبيهما يصلحان شباكهما فدعاهما ٢٢ — فللوقت تركا السفينة وأباهما وتبعاه .

عندما بدأ المسيح كرازته بدأ يجمع حوله بعض التلاميذ لكي يكونوا مستمعين لتعليمه الآن ثم كرازين به فيما بعد ، لكي يشاهدوا معجزاته الآن ثم يشهدوا لها فيما بعد . وفي هذه الاعداد نرى وصفاً لدعوة التلاميذ الأول الذين اصطفاهم لعشرته .

وقد كانت هذه الدعوة (١) مظهراً لدعوة المسيح الفعالة . في كل كرازته كان يوجه دعوة عامة لكل البلاد ، أما هنا فإنه يوجه دعوة خاصة لأولئك الذين أعطاهم الآب إياه . فلنتأمل بإعجاب في قوة نعمة المسيح ، ولنعترف بأن كلمته هي قضيب قوته ، ولنطلب منه تلك القوة الفعالة الضرورية لنجاح دعوة الانجيل . لقد وجهت الدعوة لكل البلاد أما هؤلاء فقد وجهت اليهم دعوة خاصة ، قد أقرزوا من بين الباقيين . (٢) مظهراً لرسالتهم وتعيينهم للخدمة . عندما افتتح المسيح — المعلم الأعظم — مدرسته كان أول عمل له تعيين مساعدين له ليعينوه في مهمة التعليم . لقد بدأ الآن في توزيع بعض مواهبه للبشر ، في وضع الكنز في أوان خزفية . وقد كان ذلك منظراً مبكراً لعنايته بكنيسته . في هذه الاعداد نرى :

(١) أين وجهت الدعوة : « عند بحر الجليل » حيث « كان يسوع ماشياً » إذ كانت كفرناحوم بجوار ذلك البحر . كان لليهود قول مأثور عن هذا البحر — بحر طبرية أو بحر الجليل — يتضمن بأن الله لم يختار من بين البحار السبعة التي خلقها سوى هذا البحر بحر جنيسارت . وهذا ينطبق على اختيار المسيح إياه ليشرفه بالوجود بجواره مراراً ويصنع الكثير من معجزاته في تخومه . هنا على شاطئ هذا البحر كان يسوع ماشياً ليقضى وقتاً في التأملات الروحية كما كان اسحق يتأمل في الحقل . هنا ذهب المسيح لاختيار تلاميذه ، ولم يذهب إلى قصر هيرودس لأنه « ليس كثيرون أقوياء ليس كثيرون شرفاء قد دعوا » (١ كو ١ : ٢٦) ، أو إلى أورشليم لاختيارهم من بين الشيوخ ورؤساء الكهنة ، بل إلى بحر الجليل ، فحقاً أنه « ليس كما ينظر الإنسان » ينظر المسيح (١ صم ١٦ : ٧) وليس ذلك معناه أن القوة التي عملت في بطرس واندراوس لقبول الدعوة لم تكن لتستطيع أن تفعل في حنانيا وقيافا ، فإنه ليس شيء غير ممكن لدى الله ، ولكنه — كما في كل مناسبة — هكذا في هذه المناسبة أراد أن يظهر تواضعه حتى في اختيار عشرائه وتلاميذه ، ويبين أن « الله اختار فقراء هذا العالم » . كانت الجليل في اقصى الشمال أقل تهذيباً وثقافة من باقى أجزاء البلاد ، يشتم من لهجة كلامهم الفظاظ والغلظة ، وكانت لغتهم تظهرهم . والذين انتقاهم المسيح عند بحر الجليل لم يكونوا من مختارى وأفاضل الجليليين ، ومع ذلك ذهب المسيح هنالك ليختار تلاميذه الذين يوكل اليهم إدارة شئون ملكوته لأنه « يختار جهال العالم ليخزي الحكماء » (١ كو ١ : ٢٧)

(٢) ومن هم الذين وجهت اليهم الدعوة ؟ في هذه الاعداد نرى وصفاً لدعوة أخوين (بطرس واندراوس) ، ثم أخوين آخرين (يعقوب و يوحنا) . وكان المسيح قد سبق أن تعرف

بالأخوين الأولين (يو ١ : ٤٠ و ٤١) والأرجح أنه تعرف بالأخوين الآخرين أيضاً ولكنهم إلى ذلك الوقت لم يكونوا قد دعوا للاتصال به اتصالاً وثيقاً دائماً .

(ملاحظة) إن المسيح يدعو النفوس المسكينة لشركته بالتدريج

لقد كانوا تلاميذ ليوحنا ، وهذا جعلهم أكثر استعداداً لتباع المسيح .

(ملاحظة) إن الذين يقبلون عهد التوبة يرحب بهم لقبول أفراح الإيمان .

وبما نلاحظه عن هؤلاء التلاميذ :

١ — أنهم كانوا اخوة .

(ملاحظة) جميل جداً أن يصير الاخوة والانسباء « حسب الجسد » (رو ٩ : ٣) مرتبطين معاً برابطة روحية واحدة بالمسيح يسوع . وإنه لشرف عظيم وتعزية كبرى للعائلات أن يكون أعضاء العائلة الواحدة أعضاء في عائلة بيت الله .

٢ — إنهم كانوا صيادين . ولهذا كانوا :

(١) فقراء . فلو أنهم كانت لهم ثروة أو تجارة أو حرفة ممتازة أخرى لما احترفوا حرفة الصيد ، وإن كان لابد لهم من الصيد لكان لهم مجرد هواية .

(ملاحظة) إن كان المسيح لا يحتقر الفقراء ، فعلينا أن لا نحتقرهم نحن . لقد بشر المساكين والفقراء . وكثيراً ما أعطى ينبوع الكرامة والمجد كرامة أكثر للأعضاء الناقصة .

(٢) جهلاء . لم يتلقوا دراسة في العلم والأدب كموسى الذى تربي بكل حكمة المصريين .

(ملاحظة) كثيراً ما يسكب المسيح من مواهب النعمة على من ليست لديهم من مواهب الطبيعة إلا القدر الضئيل .

على أن هذا لا يبرر تطفل الجهلاء على الخدمة ومن لم يؤهلوا لها .

نحن لا نتطلب الآن مواهب غير عادية في العلم والكلام ، بل يجب الحصول على

المؤهلات المطلوبة بالطرق العادية . ولن يقبل فى هذه الخدمة من لم يحصل على قدر كاف من هذه المؤهلات .

(٣) رجال عمل . تربوا فى ميدان الجهاد والنضال .

(ملاحظة) إن النشاط فى أى عمل شريف يسر المسيح ولا يعطل الفؤفى حياة القداسة . فوسى دعى من رعاية الغنم إلى مركز ممتاز ، وداود دعى من رعاية الغنم كذلك إلى خدمة سامية . والشخص الكسلان يستجيب لتجربة الشيطان أكثر من استجابته لدعوة الله .

(٤) متعودين على المصاعب والأخطار . إن مهنة الصيد مضمينة وخطرة أكثر من أية مهنة أخرى . فالصياد تتبلل ثيابه دوماً و يعرض للبرودة . وعليه أن يكون ساهراً ، يقظاً ، منتظراً ، مجداً ، ويتعرض « لأخطار مياه » .

(ملاحظة) إن الذين تعلموا احتمال المصاعب والمتاعب والأخطار هم أكثر تهيئاً لاتباع المسيح والتعلم له . فالجندي الصالح للمسيح يجب أن يحتمل المشقات .

(٣) ماذا كانوا يعملون . كان بطرس واندراوس يستعملان شباكهما أى يصطادان ، أما يعقوب و يوحنا فكانا « يصلحان شباكهما » وهذا دليل على اجتهادهما وجهدهما وحسن تدبيرهما . فإنهما لم يذهبا لأبيهما ليطلبا ما يشتريان به شباكاً جديدة بل عنيا بتصليح شباكهما القديمة . يحسن جداً أن نجعل كل ما لدينا من أدوات العمل مستمرة فى تأدية وظائفها أكبر مدة ممكنة . كان يعقوب و يوحنا « مع زبدي أبيهما » على أتم الاستعداد لمساعدته وتسهيل مهمته .

(ملاحظة) جميل جداً أن نرى الأبناء يعنون بأبائهم ممثلين لهم فإن هذا يبشر بمستقبل زاهر لهم .

لاحظ هنا :

(أولاً) إن كل هؤلاء التلاميذ كانوا منشغلين ، كل منهم يؤدى واجبه ، لم يكن فيهم واحد كسولاً أو بطالاً .

(ملاحظة) جميل أن نجدنا المسيح منشغلين فى أعمالنا عندما يأتى . إن السؤال الجوهرى الذى يجب أن يوجهه كل منا لنفسه هو « هل أنا فى المسيح » . والسؤال الذى يليه هو هذا « هل أنا فى عملى » .

(ثانياً) كانوا منشغلين بأعمال مختلفة ، فقد كان اثنان منهم يصطادان واثنان « يصلحان

شباكها » .

(ملاحظة) يجب على الخدام أن يكونوا منشغلين دوماً إما في التعليم أو في الدرس

وتحصيل قسط وافر من المعلومات . وهم يستطيعون أن يجدوا دوماً ما يشغلهم . وتصلح الشباك في وقته ضروري جداً كالصيد .

(٤) ماذا كانت الدعوة ؟ « هلم ورائي فأجعلكما صيادي الناس » لقد كانوا قبل

ذلك يتبعون المسيح كتلاميذ عاديين (يو ١ : ٣٧) وكانوا يستطيعون أن يوفقوا بين اتباع المسيح واتباع حرفتهم . على أن المسيح دعاهم لاتباعه عن قرب وملازمته دوماً ، الأمر الذي تطلب ترك حرفتهم .

(ملاحظة) يريد الله أن يوجه دعوة خاصة حتى لأولئك الذين دعاهم لاتباعه ، وذلك

لكي يزدادوا اقترباً منه ، سيما عندما يفرزون لعمل الخدمة .

لاحظ هنا :

١ - العمل الذي عينه لهم المسيح « فأجعلكما صيادي الناس » وفي هذه إشارة إلى حرفتهم الأولى . فعليهم أن لا يفتخروا بمجد وشرف ، دعوتهم الجديدة لأنهم لا زالوا مجرد صيادين وعليهم أن لا يرهبوا العمل الجديد الذي دعوا اليه لأنهم متعودون على الصيد وهم لا زالوا صيادين . كان من عادة المسيح أن يتحدث عن الأمور الروحية والسموية تحت الإشارات وبالعبارات التي تتفق مع المناظر التي تقع عليها عيناه . لقد دعى داود من رعاية الغنم إلى رعاية شعب الله ، وعندما كان ملكاً كان في نفس الوقت راعياً .

(ملاحظتان) - (الأولى) إن خدام الله صيادون للناس ، ليس لاهلاكهم بل لتخليصهم ، بنقلهم من حالة إلى حالة . يجب أن يصطادوا ليس لتنمية ثروتهم أو كرامتهم أو رفعتهم ، وليس ليربحوا الذين يصطادونهم لأنفسهم ، بل ليربحهم للمسيح . « اطيعوا مرشديكم لأنهم يسهرون لأجل نفوسكم » (عب ١٣ : ١٧) « لأنني لست أطلب ما هو لكم بل إياكم » (٢ كو ١٢ : ١٤) .

(الثانية) والذي يجعلهم صيادين للناس هو يسوع المسيح « فأجعلكما صيادي الناس »

هو الذي يعد البشر لهذه الخدمة ، ويدعوهم لها ، ويعطيهم السلطان لإتمامها ، ويمنحهم النجاح فيها . هو الذي يرسلهم لاصطياد النفوس ، ويمنحهم الحكمة لربحها . فالخدام الذي يدرك بأن المسيح هو الذي أرسله يشعر بالتعزية في خدمته .

٢ — ماذا يجب عليهم عمله لا تمام هذه الدعوة « هلم ورائى » أو « اتبعانى » . يجب عليهم أن يفرزوا أنفسهم لملازمته ، و يقيموا أنفسهم للتمثل به . يجب عليهم اتباعه كقائدهم .

(ملاحظات) — (الأولى) يجب على كل من يستخدمهم المسيح فى أية خدمة له أن يكونوا أولاً مؤهلين لها .

(الثانية) يجب على من يريد أن يركز بالمسيح أن يتعلم المسيح أولاً وأن يتعلم منه ، فكيف ينتظر أن نأتى بالآخرين إلى معرفة المسيح إن كنا نحن لا نعرفه جيد المعرفة

(الثالثة) وعلى الذين يريدون أن يتعرفوا بالمسيح أن يكونوا مثابرين ونشطين فى ملازمته ، فلقد استعد الرسل لخدمتهم بملازمة المسيح والاجتماع معه « كل الزمان الذى فيه دخل إليهم وخرج » أع ١ : ٢١ . إن التعليم الذى نحصل عليه باتباع المسيح وملازمته لا يمكن أن يقارن به أى تعليم آخر ، فيشوع تهاياً بأن يكون خليفة لموسى بملازمته

(الرابعة) وعلى الذين يريدون اصطبياد الناس أن يتبعوا مثال المسيح فى هذه الخدمة و يتمموها كما أتمها هو بالأجتهاد والأمانة والرقّة . إن المسيح هو المثال الأكمل للوعاظ ، وعليهم أن يكونوا « عاملين معه » ٢ كو ٦ : ١

(٥) ما هو النجاح الذى صادفته هذه الدعوة ؟ هنا نجد أن بطرس واندراوس « للوقت تركا الشباك » ع ٢٠ أما يعقوب و يوحنا فنجدهما « للوقت تركا السفينة وأباهما » ع ٢٢ والجميع « تبعوه »

(ملاحظة) على الذين يريدون اتباع المسيح حقاً أن « يتركوا كل شىء » ليتبعوه . على كل مسيحى أن يترك عن طيب خاطر كل شىء ، أن يتغاضى عن كل شىء ، أن « يبغض أباه وأمه » لو ١٤ : ٢٦ أن يكون حبه لها أقل من حبه للمسيح ، أن يكون مستعداً لتضحية مصلحته معها أن تعارضت مع مصلحته فى المسيح . أما الذين قد كرسوا حياتهم للخدمة فعليهم بنوع خاص أن يتنحوا عن كل أمور الحياة لكى يستطيعوا أن يعطوا أنفسهم لتلك الخدمة التى تتطلب « الانسان كله » .

١ — ان هذا المظهر الذى بدت فيه قوة الرب يسوع المسيح يشجعنا على الإتكال على كفاية نعمته . تأمل كيف كانت كلمته قوية وفعالة ، « لأنه قال فكان . هو أمر فصار » مز ٣٣ : ٩ . ان نفس القوة التى رافقت كلمة المسيح إذ نادى لعازر قائلاً « هلم خارجاً » هى التى

رافقت كلمته إذ نادى التلاميذ قائلاً « هلم ورائى » ، وهذه القوة هى « أن نريد » . أنظر مز ١١٠ : ٣ (١) . أنظر أيضاً فى ٢ : ١٣

٢ — وهذا المظهر الذى بدت فيه طاعة التلاميذ يعطينا مثالا حسناً لطاعة وصايا المسيح وأومراه

(ملاحظة) يجب على كل خدام المسيح الأمانة أن يأتوا حينما يدعون ، وأن يتبعوا سيدهم حيثما يقودهم .

انهم لم يحتجوا بمشاغلهم الحاضرة ، ولا بارتباطاتهم العائلية ، ولا بصعوبات الخدمة التى دعوا إليها ، ولا بعدم استعدادهم لها ، ولكنهم إذ دعوا أطاعوا ، وكابريهم « خرجوا وهم لا يعلمون إلى أين يذهبون » ولكنهم موقنون بمن يتبعون .

ترك يعقوب و يوحنا أباهما الذى لا يخبرنا الكتاب شيئاً عما صار له . على أن أمهما سالومى كانت ملازمة للمسيح . لا شك فى أن أباهما آمن بالمسيح . لكن الدعوة لأتباع المسيح وجدت من الشاين استعداداً أكثر لاستجابتها . فالشباب هوسن التعليم وهو دور الجهاد والنضال . وكان الكهنة يخدمون فى عنفوان شبابهم

٢٣ — وكان يسوع يطوف كل الجليل يعلم فى مجامعهم ويكرز ببشارة الملكوت ويشفى كل مرض وكل ضعف فى الشعب ٢٤ — فذاع خبره فى جميع سورية . فأحضروا إليه جميع السقاء المصابين بأمراض وأوجاع مختلفة والمجانين والمصروعين والمفلوجين فشفاهم ٢٥ — فتبعته جموع كثيرة من الجليل والعشر المدن وأورشليم واليهودية ومن عبر الأردن .

(١) نص هذه الآية حسب الترجمة العربية « شبعك منتدب فى يوم قوتك » أما ترجمة النص الانكليزى فهى « شبعك سوف يكون رغباً (أو مريداً) فى يوم قوتك »

فى هذه الأعداد نلاحظ :

(١) كيف كان المسيح مجدداً نشيطاً فى الكرازة : « كان يطوف كل الجليل . يعلم فى مجامعهم ويكرز ببشارة الملكوت » . لاحظ هنا

١ — موضوع الكرازة : « بشاره الملكوت » . ان « ملكوت السموات » ، ملكوت النعمة والمجد ، هو بلا شك مملكة ، أو « الملكوت » ، ذلك الملكوت الذى كان قد اقترب إذ ذاك ، ذلك الملكوت الذى سيبقى دون كل ممالك الأرض ، والذى يفوق جميعها . و « البشارة » (أى الانجيل) هى البراءة (أو المرسوم الملكى) لذلك الملكوت التى تتضمن اليمين القانونى الذى قسمه الملك يوم تتويجه ، وبموجبه ارتبط بمنح المغفرة والرعاية والخلاص لرعية ذلك الملكوت . وهى تتضمن فوق هذا يمين الطاعة الذى يقسمه الرعية ليحفظوا نواميته و يطلبوا مجده . هذه هى « بشاره الملكوت » ، هذه هى التى كان يكرز بها المسيح لكى يتوطد إيماننا فيها .

٢ — مكان الكرازة : « فى مجامعهم » ليس فى المجامع فقط دون أى مكان آخر بل فى المجامع بنوع خاص لأنها هى « مداخل الأبواب » (أو « أماكن الاجتماع » حسب الترجمة الانكليزية) التى فيها « تعطى الحكمة صوتها » أم ١ : ٢٠ و ٢١ . كانت هى « مداخل الأبواب » للعبادة الروحية ، وهناك كان ينتظر أن تكون عقول الشعب مستعدة لقبول البشارة ، وهناك كانت تقرأ أسفار العهد القديم التى يهد تفسيرها « لبشارة الملكوت » بسهولة

٣ — أى تعب لاقاه فى الكرازة « كان يطوف كل الجليل يعلم ويكرز » كان ممكناً أن يطلق نداء يدعو به الجميع للمجيء إليه ، ولكنه لإظهار تواضعه وتنازل نعمته ذهب إليهم ، لأنه « ينتظر ليتراءف » أش ٣٠ : ١٨ ولأنه أتى « ليطلب ويخلص » . يقول يوسيفوس « كان فى الجليل نحو مائتا مدينة وقرية وقد زارها المسيح كلها أو بعضها » .

وكان « يجول يصنع خيراً » لم تر البشرية كارزاً متجولاً لا يرضيه التعب كيسوع . كان يجول من مدينة إلى مدينة للبحث عن الخطاة الساكنين ليصطلحوا مع الله . هذا خير مثال للخدام للتجول لعمل الخير ، ليكرزوا بالكلمة بسرعة وبصفة دائمة ، فى وقت مناسب وغير مناسب .

(٢) كيف كان المسيح طبيباً قوياً ؟ كان « يطوف » لا يعلم فحسب بل لكى « يشفى » أيضاً ، وكلا الأمرين كان يتممهما بكلمته لكى يزيد بها عظمته . « أرسل كلمته فشفاهم » مز ١٠٧ : ٢٠ . وهنا نلاحظ :

١ — أية أمراض شفاها ؟ : جميع الأمراض بلا استثناء . فقد قيل عنه هنا أنه كان « يشفى كل مرض وكل ضعف فى الشعب » . هنالك بعض الأمراض يطلق عليها « عار

الأطباء» لأنه لا يمكن أن تنجح فيها أية وسيلة من حيل الأطباء . ولكن نفس هذه الامراض كانت «مجد ذلك الطبيب» الأعظم لأنه كان يشفيها كلها مهما كانت مستعصية . فقد كانت كلمته برءاً لكل داء .

وهنا نرى البشير يجمع كل أنواع الأمراض في ثلاث كلمات عامة . الأولى : «كل مرض» كالعمى والعرج والحمى والاستسقاء ، والثانية «كل ضعف» كالهزال أو مرض السل وما إليهما ، والثالثة «جميع السقام المصابين بأمراض وأوجاع مختلفة» كحالات الصرع وما إليها . وسواء كان المرض حاداً أو مزمنياً ، سواء كان خطره محققاً أو غير محقق ، فإنه لم يستعص أي مرض على كلمة المسيح .

ثم يخصص بالذكر ثلاثة أنواع خاصة من الأمراض وهي : الفالج «المفلوجين» وهو أشد أنواع ضعف الجسد ، والصرع «المصروعين» وهو أشد أمراض العقل ، والجنون «المجانين» وهو أشد المصائب والنكبات التي تحمل بالعقل والجسد معاً . ومع ذلك فقد شفى المسيح الجميع لأنه هو الطبيب المقتدر لشفاء النفس والجسد ، وله السلطان على كل الأمراض .

٢ - أي نوع من المرضى لجأوا إليه ؟ أن طبيباً كهذا سهل الإتصال به ، واثقاً من النجاح في كل حالة ، يشفى في لحظة ، دون إبطاء مؤلم أو انتظار ممل ، ودون استعمال علاج لا يقل إيلا ما عن المرض نفسه ، ويشفى مجاناً ، لابد أن يكون لديه مرضى كثيرون .

أنظر هنا أي جموع التفت حوله من كل الأرجاء ومن كل الأصناف فقد «تبعته جموع كثيرة» ليس «من الجليل» والبلاد المجاورة فحسب بل أيضاً من «أورشليم واليهودية» وهما تبعدان بعداً شاسعاً عن الجليل . ذلك لأنه قد «ذاع خبره في جميع سورية» ليس بين شعب اليهود فحسب بل بين الشعوب المجاورة التي بسبب ما سمعته من الأخبار عنه قد تهيأت لقبول انجيله عند الكرازة به فيما بعد . ومما نلاحظه هنا أن البشير يذكر بأن سبب التفاف هذه الجموع حوله هو ذبوع خبره في جميع سورية .

(ملاحظة) يجب أن يكون ما نسمعه من الآخرين عن المسيح حافزاً لنا على الاقتراب منه . فإن الأخبار التي نمت إلى ملكة سبأ عن سليمان حفزتها على زيارته . وكل الأخبار التي تصل إلينا ينبعث منها الصوت إلينا قائلاً «تعال وانظر»

كان يسوع «يعلم... ويشفى» فالذين أتوا للشفاء كانوا يسمعون التعليم عن الأمور التي تتعلق بسلامهم . جميل جداً أن تأتي الشعوب إلى المسيح لأي سبب من الأسباب ، فكل من يأتي إليه لابد أن يجد فيه أكثر مما ينتظر . وإذا أتى إليه أهل سورية هؤلاء للشفاء من أمراضهم آمن

به منهم الكثيرون كما حصل مع نعمان السرياني ٢ مل ٥ : ١٥ و ١٧ . لقد طلبوا شفاء الجسد فنالوا خلاص النفس ، كشاول الذى كان يطلب الأتن فوجد المملكة . على أنه قد ظهر أيضاً أن الكثيرين ممن فرحوا به كطبيب شاف تجاهلوه كمعلم

أما عن آيات الشفاء التى صنعها المسيح فلنتأمل أخيراً عن الناحية المعجزية فيها ، وعن الرحمة التى تجلت فيها ، وعن السر الكامن وراءها .

(١) الناحية المعجزية . تمت هذه الآيات بشكل لا يدع مجالاً للشك فى أنها صنعت بقوة خارقة للطبيعة بل بقوة إلهية . إذاً فقد كانت ختم الله على رسالته . لم تكن الطبيعة بمستطاعة أن تفعل هذه الآيات بل رب الطبيعة ، فقد كانت عديدة جداً ، وكانت الأمراض مستعصية على مهارة الأطباء ، وكان المرضى غرباء ، مختلفى الأعمار ، ومختلفى الظروف ، وكان الشفاء يتم علناً أمام شهود كثيرين وسط جماعات مكونة من مزيج من أشخاص كان من السهل جداً أن ينكروا حقيقة الواقع لو استطاعوا أن يجدوا متفذاً صغيراً يدخلون منه . ثم لم يفشل المسيح فى حادثة شفاء واحدة ، ولم يتطلب الأمر استدعاءه بعد الشفاء . وكان الشفاء يتم فى الحال وليس تدريجياً كما هو الحال ، فى العلاجات الطبيعية . وكان الشفاء تاماً غير منقوص ، يتم بمجرد النطق بكلمة . كل هذا دل على أنه قد « أتى من الله معلماً لأن ليس أحد يقدر أن يعمل هذه الآيات إن لم يكن الله معه » يو ٣ : ٢ . وقد كان المسيح يلجأ أحياناً لذكر هذه الآيات كشهادة لصدق رسالته مت ١١ : ٤ ، يو ٥ : ٣٦ . كان المنتظر من المسيا أن يعمل المعجزات يو ٧ : ٣١ ، معجزات من هذا الطراز اش ٣٥ : ٥ و ٦ . ولذا فإننا نرى هذا الدليل القاطع على أنه المسيا ، لأن البشرية لم تر إنساناً فعل مثل هذا . لهذا كان شفاؤه وتعليمه يتمشيان جنباً إلى جنب لأن الأول أيد الأخير . وهكذا نراه هنا قد أبتدأ يفعل و يعلم أع ١ : ١

(٢) الرحمة التى تجلت فى هذه الآيات . كان معظم المعجزات التى صنعها موسى لإثبات صدق رسالته ضربات وأوجاعاً . وقد دل ذلك على ما كان ينطوى عليه العهد القديم من رعب ومخاوف . أما المعجزات التى صنعها المسيح فقد كان معظمها آيات للشفاء ، وكانت كلها — عدا لعنة التينة غير المثمرة — بركة ورحمة ، لأن العهد الجديد مؤسس ومبنى على المحبة والنعمة والرحمة ، وسياسته لا تميل إلى الأرهاب بل إلى حثنا على الطاعة . قصد المسيح بآيات الشفاء التى صنعها أن يربح البشر ويدخل تعليمه فى عقولهم وشخصه فى قلوبهم وبذلك يجذبهم بربط المحبة هو ١١ : ٤ . كانت الناحية المعجزية فى هذه الآيات دليلاً على أن تعاليمه صادقة « صادقة هى الكلمة » فأثرت فى عقول البشر ، وكانت ناحية الرحمة فيها دليلاً على أنها « مستحقة كل قبول » فأثرت فى عواطفهم ومحبتهم . وهول يظهر للبشرية « أعمالاً عظيمة » من عند أبيه فحسب بل أيضاً « أعمالاً حسنة » (يو ١٠ : ٣٢) . وكان القصد من ناحية الحسن فى هذه

الأعمال أن تقتادهم الى التوبة (رو ٢ : ٤) وأن تبين لنا أن الشفقة والرحمة وصنع الخير للجميع من كل قوتنا وبكل ما تسمح به لنا الفرصة إنما هي نواح ضرورية من تلك الديانة المباركة التي أتى المسيح إلى هذا العالم لكي يؤسسها .

(٣) السر الكامن وراءها : لقد قصد المسيح بشفاء « الأمراض الجسدية » أن يبين بأن رسالته الأهم في العالم هي شفاء « الأسقام الروحية » . هو « شمس البر » التي تشرق « والشفاء في أجنحتها » . وكمجدد للخطاة هو « طبيب الأرواح » وقد علمنا هو بأن ندعوه كذلك (ص ٩ : ١٢ و ١٣) . الخطية هي مرض النفس وداؤها وعذابها ، والمسيح أتى ليرفع الخطية و يستأصلها وبذلك يشفي هذه الأمراض . وأن الحوادث المعينة التي دونت عن آيات الشفاء لا يجوز تطبيقها روحياً فقط عن طريق الإشارة أو التمثيل بل إننى أعتقد أن المسيح قصد بها اعلان بعض الحقائق الروحية وايضاح الطريقة التي بها يعالج النفس بتجديدها وتقديسها . وقد دون من هذه الآيات ما كان أكثرها إيضاحاً لهذه الناحية . لهذا يجب تفسيرها واستخدامها لمجد وكرامة ذلك الفادى المجيد الذى يغفر كل آثامنا وهذا يشفى كل امراضنا .

الأصحاح الخامس

يتضمن هذا الاصحاح والاصحاحان التاليان عظة ، عظة خطيرة ، عظة المسيح على الجبل . هى أطول وأوفى من كل ما دونته لنا كل البشائر الأربع من أحاديث المسيح . هو حديث عملى لا يتضمن إلا القليل أو النادر من العقائد المسيحية الايمانية بل كله حقائق عملية . هذا ما بدأ به المسيح فى تعليمه ، لأنه « إن شاء أحد أن يعمل مشيئته يعرف التعليم هل هو من الله » يو ٧ :

١٧

وإذ شرح البشير متى تلك الظروف التى قيلت فيها العظة ع ١ و٢ نراه يدون العظة نفسها التى لا يقصد منها المسيح أن يملأ عقولنا ببعض العقائد النظرية بل أن يرشدنا و يضبطنا فى حياتنا العملية .

(١) إنه يتحدث عن الغبطة والسعادة كغاية الحياة ، وعن صفات الذين يستحقون الغبطة ، الأمر الذى يختلف مع شعور أهل هذا العالم الباطل . وهذا الحديث نراه متضمناً فى ثمان تطويبات قد ترى لأول وهلة أنها جمعت بين المتناقضات ع ٣ — ١٢ .

(٢) ثم يصف لنا طرفاً من واجباتنا ، و يقدم بعض القواعد الأساسية لهذه الواجبات . فنراه يرشد تلاميذه :

١ — ليفهموا ماهية أنفسهم ، فهم ملح الأرض ونور العالم ع ١٣ — ١٦

٢ — ليفهموا ما يجب عليهم عمله . فانهم يجب أن يعيشوا حسب الناموس الأدبى . وهنا نرى :

(أ) تعديلاً عاماً للناموس ووصية لنا باتخاذ كقاعدة لنا فى الحياة ع ١٧ — ٢٠

(ب) تعديلاً خاصاً لاختطاء متنوعة ، أو بالحرى اصلاحاً لبعض النجاسات والاختطاء الشنيعة التى أدخلها الكتبة والفريسيون فى تفسيرهم للناموس ، وتفسيراً حقيقياً صافياً لبعض القضايا الفرعية التى كانت تحتاج إلى تفسير وايضاح ع ٢٠ ، وهنا نجد بنوع خاص تفسيراً :

أولاً — للوصية السادسة التى تنهى عن القتل ع ٢١ — ٢٦

ثانياً — للوصية السابعة التى تنهى عن الزنى ع ٢٧ — ٣٢

ثالثاً — للوصية الثالثة ع ٣٣ — ٣٧

رابعاً — لغريزة الاخذ بالثأر أو مقابلة المثل بالمثل ع ٣٨ — ٤٢

خامساً — لناموس المحبة الاخوية ع ٤٣ — ٤٨

وغاية الكل إظهار الناموس بأنه روحى

١ - ولما رأى الجموع صعد إلى الجبل . فلما جلس تقدم إليه تلاميذه ٢ - ففتح فاه وعلمهم قائلًا

هنا نرى وصفاً عاماً لهذه العظة .

(١) الواعظ . هوربنا يسوع المسيح ، أمير الوعاظ ، نبي كنيسة الأعظم ، الذى « جاء إلى العالم » لكى يكون « نور العالم » . ان الأنبياء و يوحنا « عملوا فضلاً » فى الكرازة أما المسيح فقد « فاق عليهم جميعاً » أم ٣١ : ٢٩ . هو الحكمة الأزلية ، الابن الوحيد « الذى فى حضن الآب » قبل كل الدهور ، الذى يعرف إرادته كامل المعرفة يو ١ : ١٨ . هو الكلمة الأزلى ، الذى فيه « كلمنا فى هذه الأيام الأخيرة » عب ١ : ١

كانت الغاية من آيات الشفاء الكثيرة التى صنعها يسوع فى الجليل التى نقرأ عنها فى نهاية الأصحاح السابق أن تفسح المجال لهذه العظة وتجعل قلوب الشعب أكثر استعداداً لقبول التعليم من فم ذاك الذى ظهرت فيه تلك القوة الإلهية الفائقة وذلك الصلاح والرحمة . ولعل هذه العظة كانت خلاصة كرازته فى المجمع المختلفة فى الجليل . كان موضوع كرازته التى بدأ بها « توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات » . وهذه العظة مبنية على الجزء الأول من تلك الآية ، وتبين بأن معنى التوبة هو إصلاح الحياة العملية والرجوع عن آرائنا السابقة فى الحكم على الآخرين . انه هنا يجيب على ذلك السؤال القديم مل ٣ : ٧ (١) و يبين لنا « بماذا نرجع » . وبعد ذلك نراه يركز عن الجزء الأخير من الآية مبيناً بأمثال مختلفة ماذا يشبه ملكوت السموات ص ١٣

(٢) المكان . كان أحد جبال الجليل . وهنا — كما فى كل شىء آخر — لم يجد المسيح حاجياته الضرورية . فإنه لم يجد مكاناً مناسباً يعظ فيه كما لم يجد مكاناً « يسند فيه رأسه » . وبينما كان للكتبة والفريسيين كرسى موسى بكل ما يتبعه من راحة وكرامة ومجد ، ومن هذا الكرسى أفسدوا الناموس ، نرى الرب يسوع المعلم الأعظم للحق يطرد إلى الصحراء ولا يجد منبراً إلا بقدر ما يمكن أن تقدمه الجبال ، بل انه لم يخرج إلى احد الجبال المقدسة ، جبال صهيون ، بل

(١) « ارجعوا إلى أركانكم قال رب الجنود . فقلتم بماذا نرجع » .

كان الجبل عاديا ، وبذلك أظهر المسيح انه فى عهد الانجيل يريد أن يصلى جميع البشر و يكرزوا فى كل مكان على شرط أن يكون مناسبا وغير ملوث .

ألقى المسيح هذه العظة — التى كانت بمثابة تفسير للناموس — « على جبل » لأن الناموس أعطى « على جبل » ، ولأن هذه العظة كانت أيضا إعلانا للناموس المسيحى . ولكن لاحظ الفرق . فإنه عندما أعطى الناموس « نزل » الرب على الجبل . أما الآن فنرى أن الرب قد « صعد إلى الجبل » . تكلم الرب حينئذاك فى بروق ورعود أما الآن فيتكلم فى صوت هادىء خفيف . فى ذاك الوقت أمر الشعب بالابتعاد من الجبل أما الآن فيؤمنون بالإقتراب . وياله من تغيير مبارك . فإن كانت نعمة الله وصلاحه هما مجده فإن مجد الانجيل يفوق كل مجد لأن « النعمة والحق ببسوع المسيح صارا » ٢ كو ٣ : ٧ ، عب ١٢ : ١٨ الخ

سبق أن تنبىء عن زبولون ويساكر (وهما سبطان من أسباط الجليل) بأنهما « إلى الجبل يدعوان القبائل » تث ٣٣ : ١٩ . فنحن إلى هذا الجبل ندعى لنذبح « ذبائح البر » . والآن نرى هذا الجبل ، « جبل بيت الرب » الذى « تجرى إليه كل الأمم » والذى « يعلمنا فيه من طريقه » اش ٢ : ٢ و ٣ ، مى ٤ : ١ و ٢

(٣) المستمعون . كانوا هم « تلاميذه » الذين « تقدموا إليه » تقدموا إليه بناء على دعوته كما يتضح من مقارنة مر ٣ : ١٣ ، لو ٦ : ١٣ . لقد وجه إليهم حديثه لأنهم تبعوه عن محبة وعن رغبة فى التعلم ، أما غيرهم فتبعوه لطلب الشفاء . لقد « علمهم » لأنهم كانوا يرغبون فى التعلم « يعلم الودعاء طريقه » ، ولأنهم كانوا يرغبون فى فهم تعاليمه التى كانت للآخرين جهالة ، ولأنهم كانوا سيعلمون الآخرين . لهذا كان ضروريا أن يعطوا هم أنفسهم معلومات واضحة صريحة عن هذه الأمور .

ان الواجبات التى تتضمنها هذه العظة يلتزم بها جميع الذين يريدون دخول ملكوت السموات الذى كان التلاميذ سيرسلون لإقامته . ومع أن الحديث كان موجهاً إلى التلاميذ إلا أنه كان على مسمع من « الجموع » لأنه قيل فى ص ٧ : ٢٨ « فلما أكمل يسوع هذه الأقوال بهتت الجموع من تعليمه » . لم تقم الحواجز حول هذا الجبل لإبعاد الشعب عنه كما حصل فى جبل سينا خر ١٩ : ١٢ لأننا بالمسيح لنا قدوم لدى الله ليس لكى نتحدث إليه فقط بل لكى نستمع منه أيضاً . نعم فإنه كان شاخصاً بأبصاره نحو الجموع فى كرازته بهذه العظة . عندما ذاعت شهرته بسبب الآيات التى صنعها واجتمعت إليه الجماهير الكثيرة انتهز فرصة تجمعهم لتعليمهم

(ملاحظة) مما يشجع الخادم الأمين أن يلقى شبكة الانجيل حيث يوجد سمك كثير على رجاء اصطيداد بعضها . وان منظر الجموع الكثيرة يثير الحماسة فى نفس الخادم ، وهذه يجب أن

يكون الباعث لها مجرد الرغبة في إفادتهم لا الرغبة في مدح الناس له

(٤) أما خطورة هذه العظة فتبين من هذه الكلمة « فلما جلس » وعظ المسيح مراراً في المناسبة التي كانت تسنح له فجأة ومهد لها بأحاديث تمهيدية . أما هذه فكانت عظة رسمية مقصودة . « فلما جلس » ليستقر في مكان تستمع إليه منه كل الجماهير . « جلس » كقاض أو مشرع . وهذه تدل على مقدار استعداد العقل والرزانة والناة التي يجب التحدث بها بكلمة الله واستماعها .

« جلس » لكي تتم الكتب مل ٣ : ٣ « فيجلس ممحصاً ومنقياً » ويخرج الزغل وأدناس تعاليم بني لاوى . « جلس على الكرسي قاضياً عادلاً » مز ٩ : ٤ أو « دياناً عادلاً » لأن الكلمة التي نطق بها سوف تديننا .

أما هذه الكلمة « فتح فاه » فليست إلا تعبيراً عبرانياً للكلمة « تكلم » كما نرى في أى ٣ : ١ . على أن البعض يظنون أنها تعبر عن خطورة هذا الحديث ، فإنه إذ رأى الجماهير كثيرة رفع صوته أكثر من العادة : لقد تحدث طويلاً « فى عبيده الأنبياء » وفتح أفواههم حز ٣ : ٢٧ ، ٢٤ : ٢٧ ، ٣٣ : ٢٢ أما الآن فإنه « فتح فاه » وتكلم بحرية « كمن له سلطان » .

قال أحد القديسين قديماً : أن المسيح علم كثيراً دون أن يفتح فيه أى بحياته الطاهرة ومثاله ، نعم أنه علم عندما سيق إلى الذبح كشاة « ولم يفتح فاه » ، أما هنا فإنه « فتح فاه وعلم » لكي تتم الكتب أم ٨ : ١ و ٢ و ٦ « أعل الحكمة لا تنادى ، والفهم ألا يعطى صوته ، عند رؤوس الشواهد ... وافتتاح شفتى استقامة »

« علمهم » عن الشر الذى يجب أن يبغضوه ، وعن الخير الذى يجب أن يتمسكوا به ويزدادوا فيه . لأن المسيحية ليست مجرد نظريات أو تأملات ، بل المقصود بها تهذيب عقولنا وتقوم أخلاقنا وسيرتنا ، فالعهد الجديد هو « وقت الإصلاح » عب ٩ : ١٠ والانجيل يجب أن يكون واسطة الإصلاح والصلاح . والحق الذى فى المسيح هو « الحق الذى حسب التقوى » والصلاح تى ١ : ١

٣ - طوبى للمساكين بالروح لأن لهم ملكوت السموات ٤ -
طوبى للحزانى لأنهم يتعزون ٥ - طوبى للودعاء لأنهم يرثون الأرض ٦ -
طوبى للجوع والعطاش إلى البر لأنهم يشبعون ٧ - طوبى للرحماء

لأنهم يرحمون ٨ - طوبى للأنقياء القلب لأنهم يعاينون الله ٩ - طوبى لصانعى السلام لأنهم أبناء الله يدعون ١٠ - طوبى للمطرودين من أجل البر لأن لهم ملكوت السموات ١١ - طوبى لكم إذا عيروكم وطردوكم وقالوا عليكم كل كلمة شريرة من أجلى كاذبين ١٢ - افرحوا وتهللوا لأن أجركم عظيم فى السموات . فانهم هكذا طردوا الأنبياء الذين قبلكم .

بدأ المسيح عظته بالتطويات (١) لأنه جاء إلى العالم لكى يباركنا اع ٣ : ٢٦ « كرسول اعترافنا ورئيس كهنته » عب ٣ : ١ وكملكى صادق المبارك ، وكالذى « تتبارك فيه جميع قبائل الأرض » تك ١٢ : ٣ . انه أتى لا لكى يشتري لنا البركات فحسب بل لكى يسكب علينا البركات و ينطق لنا بها . وهنا يفعل ذلك « كمن له سلطان » ، كمن يستطيع أن يأمر بالبركة والحياة الأبدية ، وهذه هى البركة التى طالما وعد بها أنقياءه . ومجرد نطقه لهم بالبركة والسعادة يجعلهم مباركين وسعداء ، لأن الذين يباركهم يباركون حقاً

انتهى العهد القديم « بلعن » مل ٤ : ٦ أما العهد الجديد فيبدأ بالطوبى والبركة ، لأننا لهذا دعينا لكى نرث البركة ١ بط ٣ : ٩

وكل بركة نطق بها المسيح هنا لها قصد مزدوج (١) لكى يبين من هم الذين يطوبون ويحسبون سعداء حقيقين ، وما هى صفاتهم (٢) أين تتضمن السعادة الحقيقية ، فى المواعيد التى تعطى لأشخاص اتصفوا بصفات معينة ، واتمام هذه المواعيد ينيلهم السعادة .

١ - قصد المسيح بهذه التطويات اصلاح أخطاء العالم الأعمى ، العالم الجسدى . أن السعادة هى التى يدعى البشر بأنهم يجدون فى إثرها « من يرينا خيراً » مز ٤ : ٦ ولكن الاغلبية يخطئون الغاية ويكونون فكرة خاطئة عن السعادة ، ولذلك فلا غرابة إن ضلوا الطريق لانهم يختارون لانفسهم غواياتهم ويتبعون الاوهام والباطيل . ان الفكرة العامة هى « طوبى للأغنياء والعظماء والمبجلين فى العالم ، الذين يضرفون أيامهم فى الأفراح وسنهم فى الملذات ، الذين

(١) وترجمتها بالانكليزية « البركات »

ياكلون السمين و يشربون الاطايب ، الذين يقدم إليهم كل شىء بيد رفيعة ، وتجثوا كل حزمة أمام حزمهم » ، « طوبى للشعب الذى له كهذا » مز ١٤٤ : ١٥ ، الذى يتفق هذا مع أغراضه ومراميه وتدابيره .

والآن نرى ربنا يسوع المسيح يصحح هذا الخطأ الشائع ، و يقدم نظرية جديدة ، ويعطينا فكرة أخرى عن السعادة والسعداء ، وهذه الفكرة وان كانت تبدو فى ظاهرها تحمل المتناقضات فى نظر المغرضين إلا انها فى حد ذاتها وفى نظر المخلصين المستنيرين عقيدة سليمة تحمل حقاً أبدياً وسوف ندان بموجبها قريباً . فإن كانت هذه هى بداية تعاليم المسيح وجب أن تبدأ حياة المسيحي باتخاذ مقياسه عن السعادة من تلك المبادئ التى قررها ، وبتوجيه مجرى حياته بموجبها

٢ - وقصد بها إزالة روح اليأس من نفوس الضعفاء والفقراء والمساكين الذين يقبلون الانجيل بأن أكد لهم أن انجيله لم يحصر السعادة فى الذين تفوقوا فى المواهب والنعم ومباهج الحياة والنفع بل أنه حتى « الأصغر فى ملكوت السموات » المستقيم القلب أمام الله سعيد بأعجاد وامتيازات ذلك الملكوت .

٣ - وقصد بها دعوة النفوس إلى المسيح وافساح المجال فى القلوب إلى شريعته . قد يذكرنا نطق المسيح بهذه التطويبات لا فى نهاية عظمته لصرف الشعب بل فى بدايتها ليعدهم لقبول ما سيكرز لهم به بعدها - قد يذكرنا بجبل جرزيم وجبل عيبال اللذين أعلنت منهما بركات الناموس ولعناته (تث ٢٧ : ١٢ الخ) . هنالك أعلنت اللعنات صراحة أما البركات فضمنياً ، أما هنا - فى عظة المسيح - فقد أعلنت البركات صراحة واللعنات ضمنياً . فى كلا الموقفين نجد « الموت والحياة أمامنا » غير أن الناموس ظهر بأنه خادم للموت لكى يبعدنا عن الخطية أما الانجيل فهو عهد الحياة لكى يقربنا إلى المسيح الذى فيه وحده كل خير وكل صلاح . والذين رأوا آيات الشفاء والنعمة التى صنعتها يدها (مت ٤ : ٢٣ و ٢٤) وسمعوا الآن « كلمات النعمة الخارجة من فمه » لم يسعهم إلا أن يعترفوا بأنه كله محبة وحلاوة .

٤ - وقصد بها أن يقرر مواد الاتفاقية بين الله والإنسان و يلخصها . إن مدى الإعلانات الإلهية هو أن تبين لنا ماذا ينتظره الله منا وماذا ننتظره نحن منه . ولسنا نجد أى موضع آخر فى الكتاب المقدس وضحت فيه هذه الناحية توضيحاً كاملاً فى كلمات قليلة كما وضحت هنا ، ولسنا نجد أيضاً أى موضع آخر توضح فيه كيف ارتبطت وجهتا هاتان ببعضهما ارتباطاً وثيقاً (أى ماذا ينتظره الله منا وماذا ننتظره نحن منه) . وهذا هو الانجيل المطلوب منا أن نؤمن به . لأن الإيمان ليس إلا السير بحسب هذه الصفات التى تشرحها لنا العظة والاتكال على ما تضمنته من

مواعيد لقد فتح لنا المسيح هنا طريق الغبطة والسعادة وجعلها طريقاً سلطانية أو « الطريق المقدسة » (أش ٣٥ : ٨) . هذه الكلمات التي خرجت من فم المسيح تتضمن أننا منه وبه ننال البذار والثمار، النعمة المطلوبة والمجد الموعود . لا شيء يتم بين الله والانسان الساقط إلا على يديه .

كانت لبعض حكماء العالم الوثني آراء عن السعادة تختلف عن آراء سائر البشر، وكانت جلها ، مستقاة من آراء مخلصنا هذه عن السعادة . فسينكا إذ أراد أن يصف الإنسان السعيد يقرر بأنه هو الانسان الأمين الصالح « الذي لا يعتبر شيئاً صالحاً أو شريراً إلا القلب الصالح أو الشرير، هو الذي لا تؤثر فيه الحوادث مهما اشتدت فلا تنفخه ولا تثبط عزيمته ، الذي تنحصر لذاته في احتقار كل لذة ، الذي ينظر إلى الفضل بأنه هو وحده الفضيلة ، والشر بأنه هو وحده الرذيلة » .

يقدم لنا مخلصنا هنا ثمان صفات للشخص السعيد ، وهي تمثل لنا الصفات الرئيسية للمسيحي . وكل منها مقترنة ببركة زمنية « طوبى » وموعودة ببركة مستقبلية وضوحاً السيد بطرق مختلفة تناسب طبيعة النعمة أو الواجب الذي يوصينا به .

فإن تساءلنا عن المغبوطين السعداء وجدنا الجواب هنا :

(١) « المساكين بالروح » سعداء ع ٣ . هنالك فقر روحي بعيد كل البعد عن منح السعادة للبشر ، هذا الفقر خطية وهو شرك لاصطياد النفوس ، هو الجبن والخوف والضعف والرضوخ والاستسلام للشهوات البشرية . أما هذه « المسكنة الروحية » فهي حالة مباركة للنفس بها تفرغ انفسنا من أنفسنا لكي نمثليء بيسوع المسيح . ومعنى « المساكين بالروح » هو :

١ — ان نقتنع بالفقر، أن نرتضى الحرمان من الثروة العالمية إذا سمح الله بأن يكون هذا هو نصيبنا ، أن لا نتذمر من حالتنا إن كانت حالة وضعية . في العالم فقراء كثيرون ولكنهم « منتفخوا الروح » ، فقراء ولكنهم متكبرون ، يتذمرون ويندبون سوء حظهم ، أما نحن فيجب أن نكيف أنفسنا مع حالة الفقر التي نحن فيها « قد تعلمت أن أكون مكتفياً بما أنا فيه ، أعرف أن أتضع وأعرف أيضاً أن استفضل . في كل شيء وفي جميع الأشياء قد تدربت أن أشبع وأن أجوع » (في ٤ : ١١ و ١٢) .

وإذ نعتزف بحكمة الله إن سمح لنا بالفقر يجب أن نبتمس له ، ونحمل متاعبه بالصبر، ونشكر الله على ما قد أعطانا ، ونصرف بما بين أيدينا أحسن تصرف .

يجب أن لا نبالي بالثروة العالمية أو نضع عليها قلوبنا ، بل لنحمل بسرور ما قد يصيبنا

فى رخائنا من خسائر أو فشل .

ليس هذا معناه أننا — فى تفاخر — قد جلبنا الفقر على أنفسنا باتلاف ما قد أعطانا الله . بل معناه أننا إن كنا أغنياء للعالم فيجب أن نكون « مساكين بالروح » أى تعطف على المساكين وتتنازل اليهم لافتقادهم متأثرين لشعورنا بضعفاتهم . يجب أن ننتظر الفقر ونستعد له ، يجب أن لا نخشاه أو نجفل منه ، بل لنرحب به سياً إن جاءنا عن طريق الاحتفاظ بضمير صالح (عب ١٠ : ٣٤) . كان أيوب « مسكيناً بالروح » عندما بارك الله الذى أخذ ، كما باركه عندما أعطى .

٢ — أن نكون متواضعين ووضيعين فى أعين أنفسنا ، « فالمسكين بالروح » هو الذى يفكر فى صغر نفسه ، الذى يصغر فى نظره ما هو عليه من حال ، وما يملك ، وما يفعل . تحدث العهد القديم كثيراً عن « المساكين » وهو يقصد المتواضعين ، والمنكرين لذواتهم ، بعكس الموسرين المتكبرين .

أن نكون كالأولاد الصغار فى نظرنا لأنفسنا ، ضعفاء وجهلاء ومحتقرين (مت ١٨ : ٤ ، ١٩ : ١٤) .

كانت كنيسة اللاودكيين فقيرة روحياً ومع ذلك كانت غنية فى الماديات ، منتفخة الروح ، تظن بأنها قد « استغنت ولا حاجة لها إلى شيء » (رؤ ٣ : ١٧) . أما بولس فكان غنياً فى الروحيات ، ممتازاً ومتفوقاً فى المواهب والنعم ومع ذلك كان « مسكيناً بالروح » ، كان يحسب نفسه « أصغر الرسل » ، « أصغر جميع القديسين » « لا شيء » .

إن ننظر بإحتقار مقدس إلى أنفسنا ، أن نعظم من قيمة الآخرين ونحقر من شأن أنفسنا بالمقارنة بهم . أن نرتضى بأن نكون وضيعين ومحتقرين فى عمل الخير ، أن نكون كل شيء لكل البشر .

أن نعترف بعظمة الله وحقارتنا ، بقداسته هو ونجاستنا نحن ، بأنه هو كل شيء ونحن لا شيء ، أقل من لا شيء ، أشر من لا شيء . أن نتواضع قدامه وتحت يده الرفيعة .

٣ — أن نتخلص من كل ثقة ببرنا وقوتنا لكى نتكل فقط على استحقاق المسيح فى تبريرنا وعلى روح المسيح ونعمته فى تقديسنا . إن « الروح المنكسرة المنسحقة » التى صرخ بها العشار إلى الله طالبا رحمته كخاطيء هى هذه « الروح المسكينة » . يجب أن نعتبر أنفسنا

مساكين لأننا على الدوام مفتقرون إلى نعمة الله ، وعلى الدوام نقرع أبواب مراحه ، وعلى الدوام نتوسل فى بيته . والآن نلاحظ :

(١) إن هذه المسكنة الروحية توضع فى مقدمة الفضائل المسيحية . لم يعتبر الفلاسفة فضيلة التواضع ضمن فضائلهم الأدبية أما المسيح فيضعها فى المقدمة . فإنكار الذات هو أول ما يجب تعلمه فى مدرسته ، والمسكنة الروحية تؤهل لأول غبطة وسعادة ، إن أساس كل الفضائل الأخرى مركز على فضيلة التواضع . لأن الذين يريدون أن يبنوا بناءً عالياً يجب عليهم أن يبدأوا من أسفل . هذه الفضيلة هى أسمى اعداد لدخول نعمة الانجيل فى النفس ، فهى تعد التربة لقبول البذار . إن « المتعبين والثقيلى الأحمال » هم « المساكين بالروح » وسيجدون من المسيح راحة لنفوسهم .

(٢) « والمساكين بالروح » مطوبون « طوبى » لهم . هم مطوبون فى هذا العالم . والله ينظر اليهم نظرة عطف واشفاق . هم أبناء « الصغار » ولهم ملائكتهم . وهو يعطيهم مزيداً من النعمة . إنهم يعيشون أسعد حياة ، يستريحون مع أنفسهم ومع كل من حولهم لا يصيبهم ضرر « أما المتفخخوا الروح فيعيشون دوماً فى قلق واضطراب .

(٣) « ولهم ملكوت السموات » إن ملكوت النعمة يؤلف من أمثالهم ، هم وحدهم الذين يؤهلون لعضوية كنيسة المسيح التى تسمى « قطع البائسين » (أو المساكين) مز ٧٤ : ١٩ . وملكوت « المجد » مهياً لهم . إن الذين يتضعون ويخضعون لإرادة الله إن أراد أن يخفضهم لابد أن يرتفعوا . وإن العظماء المنتفخى الروح يتعدون عن دائرة نعمة الله لانشغالهم بأعجاد « ملكوت الأرض » ، أما المتواضعون ، الودعاء ، المطيعون لإرادة الله وأحكامه فينالون أعجاد « ملكوت السموات »

لا شك فى أن الأغنياء الذين يفعلون الخير بثروتهم يعطى « لهم ملكوت السموات » لأنهم بذلك يدخرون ضماناً للزمان القادم . ولكن ماذا يكون من أمر الفقراء الذين ليس لهم ما يفعلون به الخير ؟ لقد وعد الرب بالغبطة والسعادة للفقراء الذين يقنعون بقرهم كما للأغنياء الذين يخدمون بثروتهم . إن كنت لا أستطيع أن « أنفق » بسرور من أجله ، إن كنت « أفقر » بسرور من أجله فإنه يكافئنى حتى على هذا أيضاً . ألسنا إذا نخدم سيذاً صالحاً وعادلاً ؟

(٢) والحزانى سعاداء ع « طوبى للحزانى » . وهذا تطويب غريب آخر . ويليق به أن يلى التطويب السابق . فالمساكين متعودون الحزن ، والمساكين الصالحون يحزنون حزناً صالحاً . نحن أميل إلى الاعتقاد بأنه « طوبى للفرحين » ، أما المسيح الذى كان هو نفسه حزيناً جداً فيقول « طوبى للحزانى » . هنالك حزن خاطيء وهو عدو لكل سعادة ، هو « حزن

العالم» ، حزن اليأس من أجل ناحية روحية ، والحزن الذى لا يقبل العزاء من أجل ناحية زمنية . وهناك حزن طبيعى قد يتمشى مع السعادة بنعمة الله التى تعمل فيه وتقّس لنا الشدائد التى أنشأت ذلك الحزن . ولكن هنالك حزن مقدس يؤهل للسعادة هو رزاة مألوفة ، موت القلب عن الطرب ، هو حزن حقيقى

١ - هو حزن الندامة عن خطايانا الشخصية ، هو « حزن مقدس » ، هذا هو « الحزن الذى بحسب مشيئة الله » ٢ كو ٧ : ١٠ ، الحزن من أجل الخطية مع التطلع إلى المسيح زك ١٢ : ١٠ ، إن الذين يحيون حياة التوبة والندامة ، يحزنون بسبب فساد طبيعتهم ، وتعدياتهم الفعلية الكثيرة ، وبسبب ابتعاد الله عنهم ، والذين بسبب غيرتهم على مجد الله يحزنون أيضاً من أجل خطايا الآخرين « ويثنون ويتهدون على كل الرجاسات المصنوعة » حز ٩ : ٤ ، هؤلاء هم الذين يحزنون حسب مشيئة الله

٢ - وحزن العطف والاشفاق من أجل بلايا وشدائد الآخرين . هو حزن الباكين « بكاء مع الباكين » ، هو حزن المكتئين من أجل خراب صهيون صف ٣ : ١٨ ، مز ١٣٧ : ١ ، هو بنوع خاص حزن الذين ينظرون نظرة الإشفاق والرثاء للنفوس المالكة ويكون عليها كما بكى المسيح على أورشليم

(١) هؤلاء الحزانى المقدسون يطوبون ، وكما أنه « فى الضحك (الباطل الخاطىء) يكتتب القلب » أم ١٤ : ١٣ كذلك فى الحزن المقدس يفرح القلب فرحاً عميقاً داخلياً « لا يشاركه فيه غريب » أم ١٤ : ١٠ ، « طوبى لهم » لأنهم يشبهون الرب يسوع المسيح الذى كان « رجل أحزان » والذى لم نقرأ عنه أنه ضحك مرة بل طالما قرأنا أنه بكى . إنهم قد تسلحوا ضد التجارب الكثيرة التى تقترن بها الأفراح الباطلة ، وتهاووا لقبول الغفران المؤكد والسلام التام .

(٢) ثم إنهم « يتعزون » ورغم أنهم قد لا يجدون التعزية سريعاً إلا أن تعزية وافرة مذكّرة لهم ، نورزوع لهم مز ٩٧ : ١١ ، وفى السماء لا شك فى أنهم « سيتعزون » كلعا زلوا ١٦ :

٢٥

(ملاحظة) إن سعادة السماء تقوم فى التعزية الكاملة ، التعزية الأبدية ، فى مسح كل دمة من عيوننا . هى فرح الرب ، هى « شبع وسرور إلى الأبد » مز ٢٦ : ١١ . وهذه السعادة ستتضاعف حلاوتها لدى أولئك الذين قد استعدوا لها بهذا « الحزن المقدس » . وستكون السماء سماء حقيقية لأولئك الذين يذهبون إليها باكين ، ستكون موضع حصاد الفرح ، موضع الحصاد بابتهاج للذين « يزرعون بالدموع » مز ١٢٦ : ٥ وهى جبل من الأفراح ، ولكى نسير إليه ينبغى لنا أن نجوز فى وادى الدموع . أنظر أش ٦٦ : ١٠ .

(٣) والودعاء سعداء ع ه « طوبى للودعاء » . والودعاء هم الذين يستسلمون ويخضعون ذواتهم لله ، لكلمته ، لقضيه ، الذين يتبعون إرشاداته و يتممون مقاصده ، مظهرين كل وداعة لجميع الناس تى ٣ : ٢ ، الذين يستطيعون احتمال الإهانات والإغظات دون أن يتهيجوا ، بل بالحرى يصمتون أو يجيبون جواباً لنا هادئاً ، الذين يستطيعون أن يظهروا استياءهم إن وجدت الفرصة لذلك دون الخروج عن حدود الأدب والاحتشام ، الذين يستطيعون أن يكونوا باردين هادئين عندما يكون الآخرون حارين وثارين ، والذين يستطيعون فى صبرهم أن يكبحوا جماح أنفسهم فى الوقت الذى يستدعى غليانهم وهيجانهم وثورتهم . الودعاء هم الذين يندران أن يتهيجوا أو يصعب جدال إثارتهم ، بل بالحرى يسهل جداً تهدئتهم وسرعان ما يسكن غضبهم ، هم الذين يفضلون أن يصفحوا عن عشرين إساءة من أن يتقموا لإساءة واحدة لأنهم مالم يكون لأرواحهم .

هؤلاء الودعاء يوصفون هنا بأنهم سعداء حتى فى هذا العالم

١ — إنهم « مطوبون » ومباركون لأنهم يشبهون يسوع المبارك سيما فيما يجب أن يتعلموه منه مت ١١ : ٢٩ « تعلموا منى لأنى وديع ومتواضع القلب » و يشبهون الله المبارك نفسه الذى يستطيع أن يرد غضبه ، والذى لا يمكن أن يثور أو يحتد . إنهم مطوبون وسعداء لأنهم ينعمون بأعظم قسط من السعادة والسلام مع أنفسهم وأصدقائهم وإلههم ، إنهم يليقون لكل علاقة ، وكل حالة ، وكل صداقة وعشرة ، مستعدون للحياة ومستعدون للموت .

٢ — وفوق ذلك فإنهم « يرثون الأرض » وهذه مقتبسة من مز ٣٧ : ١١ ولعل هذا هو الوعد الوحيد الصريح بالخيرات الزمنية فى العهد الجديد . وليس هذا معناه أنهم دواما ينالون أكبر قسط من خيرات الأرض أو أنهم يقتصرون على هذا كنصيبهم الوحيد ، بل إن هذا الفرع من التقوى له بنوع خاص « موعده الحياة الحاضرة » إن الوداعة مهما احتقرت وأسىء إليها من الآخرين تؤدى بنا إلى تحسن صحتنا وثروتنا وتعزيتنا وأمننا حتى فى هذا العالم . والمشاهد ان الودعاء يعيشون الحياة الهادئة الناعمة البال بالنسبة إلى التأثيرين الهائجين المشاغبين .

او « يرثون أرض » كنعان التى هى رمز السماء . وهكذا تصبح كل بركات السماء من فوق وكل خيرات الأرض من نصيب الودعاء .

(٤) « والجياع والعطاش من أجل البر » سعداء ع ٦ . يظن البعض أن هذا مظهر آخر للفقر المادى ، وأن هذه حالة سيئة للفاقة والعوز فى هذا العالم ، لا تعرض البشر للضرر والإساءة فقط بل تئسهم من طلب إنصافهم . إنهم « يجوعون ويتعطشون » لطلب العدل والإنصاف ولكن هيات إن تقضى طلبتهم بسبب ظلم وتعسف وقوة ظالمهم ومضطهديهم . إنهم

يتوقون فقط إلى ما هو عدل وحق ولكنهم لا يجدونه بسبب أولئك الذين لا يخافون الله ولا يهابون الإنسان . هذه حالة تعسة . ولكن « طوبى لهم » إن كانوا يحتملون هذه المتاعب بضمير صالح وإرضاء لضميرهم الصالح . ليرجوا الله الذى يجرى العدل والحق وينصف جميع المظلومين من أيدي الظالمين مز ١٠٣ : ٦ . إن الذين يحتملون المظالم بصبر ، ويلتجئون لله بهدوء وسكون ليدافع عن قضيتهم ، سوف يشبعون فى الوقت المناسب ، يشبعون جداً ، بحكمة الله ولطفه ومحبه التى سوف تتبين عند ظهوره لهم .

ولكن لا شك فى أن هذه العبارة يجب تفسيرها روحياً لتعبر عن الرغبة المباركة التى إذ تهدف إلى البر فإنها هى عمل نعمة الله فى النفس وهى تؤهل النفس لمواهب المحبة الإلهية .

١ - و « البر » هنا يمثل كل البركات الروحية . أنظر مز ٢٤ : ٥ ، مت ٦ : ٣٣ وهذه البركات قد اشتريت لنا « ببر المسيح » ، ونقلت إلينا وضمنت لنا بانتسابنا لهد البر ، وتأيدت بأمانة الله . والبر هو أن « يصير لنا المسيح من الله براً » ١ كو ١ : ٣ . وأن « نصير نحن بر الله فيه » ٢ كو ٥ : ٢١ ، وأن نلبس « الإنسان الجديد المخلوق بحسب الله فى البر » أف ٤ : ٢٤ لكى نصير خليفة جديدة ونحمل صورة الله . وأن نمسك بالمسيح وبمواعيده .

٢ - وهذه البركات هى التى يجب أن نجوع ونتعطش من أجلها . يجب أن نرغب فيها رغبة حقيقية صادقة كما يرغب الجائع والعطشان فى الطعام والشراب ولا يشبعه سوى الطعام والشراب ومتى توفرا لديه شعر بسد حاجته ولو كان ينقصه الكثير من الأشياء الأخرى . يجب أن تكون رغبتنا للبركات الروحية رغبة جديدة أكيدة ملحة ، « هب لى هذه والإموت ، فكل شئ عداها نفاية ، لا يغنى ولا يشبع من جوع ، إعطنى هذه ففيها كل الكفاية ، ولولم يكن لى سواها » .

الجوع والعطش غريزتان تتكرران كل يوم وتتطلبان الطعام والشراب دوماً . وهكذا الحال أيضاً مع هاتين الرغبتين المقدستين فإنهما لا تقنعان بما تحصلان عليه ولكنها تتقدمان كل يوم بطلب غفران جديد والمزيد من النعم الجديدة يومياً . والنفس الحية تطلب دوماً المزيد من طعام البر . تطلب نعمة جديدة لتؤدى عمل كل يوم فى يومه كما يتطلب الجسد الحى كل يوم طعاماً جديداً .

« والجياع والعطاش » لا بد لهم من التعب للحصول على القوت الضرورى . هكذا ينبغى علينا أن لا نكتفى بمجرد الرغبة فى البركات الروحية بل لنجد ولنكد فى الحصول عليها باستخدام الوسائل المرسومة .

ويميز بعضهم بين « الجوع والعطش » قائلين إن « الجوع » هو الرغبة في الطعام لحفظ الحياة وهذا هو البر اللازم للتقديس . وأن « العطش » هو الرغبة في الشراب لإنعاش الحياة وهذا هو البر اللازم للتبرير والإحساس بالغفران .

إن « الجوع والعطاش » هكذا من أجل البركات الروحية « يطوبون » في هذه الرغبات « ويشبعون » بهذه البركات .

(١) إنهم « يطوبون » في هذه الرغبات . ومع أن الرغبات في النعمة ليست كلها نعمة (لأن هنالك رغبات تظاهرية وهنالك رغبات فاترة) إلا أن رغبة كهذه هي نعمة لأنها دليل على وجود شيء صالح وعربون لوجود شيء أفضل . هذه الرغبة هي من صنع الله ، والله لا يمكن أن يترك صنعة يديه . إن النفس لا بد أن تجوع وتتعطش لأمر من الأمور ، لذلك فطوبى للذين يتعطشون للغاية القومة لأنها هي التي تشبع ولا تضلل أو تخدع ، طوبى للذين لا يتعطشون للشراب الخادع الذين لا « يهتمون (١) تراب الأرض » (عا ٢ : ٧ ، أش ٥٥ : ٢) .

(٢) و « يشبعون » بهذه البركات . سيمنحهم الله رغبتهم لدرجة الشبع الكامل . إن الله وحده هو الذي يستطيع أن يشبع النفس . ونعمة الله ومحبه تتناسبان مع حاجات النفس ورغباتها القومة . والذين يشعرون بفراغهم ويلتجئون إلى ملئه لا بد أن يشبعهم « نعمة فوق نعمة » . إنه « يشبع الجوع » لو ١ : ٤٣ بل يملأهم لدرجة الشبع أر ٣١ : ٢٥ « لأننى أرويت (١) النفس المعية » . إن سعادة السماء ستشبع النفس يقيناً ، إذ سيكون برها كاملاً ، لأن محبة الله كاملة .

(٥) و « الرحماء » سعداء ع ٧ . وهذه أيضاً — كسائر التطويات — قد يبدو فيها بعض التناقض ، « الرحماء » لا ينظر إليهم كأنهم أحكم البشر ، ولا ينتظر أن يكونوا أكثرهم ثروة . ومع ذلك يعلن المسيح بأنهم سعداء . « والرحماء » هم الذين بدافع التقوى والمحبة يميلون إلى العطف على البؤساء ومساعدتهم واغاثتهم . قد يكون الإنسان « رحماً » حقاً وهو لا يملك ما يجود به فيقبل منه الله رحمة قلبه . ليس مطلوباً منا فقط أن نحمل متاعبنا بصبر بل أن نشارك إخوتنا في متاعبهم بدافع العطف المسيحي : يجب أن نظهر الشفقة (أى ٦ : ١٤) ، ونلبس « أحشاء رأفات » كو ٣ : ١٢ ، وإذ نلبسها يجب أن نتقدم لمساعدة كل من كان في حالة البؤس والشقاء .

(١) أو « يشاقون إلى » . « هم » بالشىء اراده

(١) وفي الترجمة الانجليزية « أرويت لدرجة الشبع »

يجب أن نرثى لنفوس الآخرين ونعينهم ، نشفق على الجهلاء ونعلمهم . نعطف على المتراخين المتهاونين وننذرهم . نرثى للخطاة « ونتشلهم من النار » زك ٣ : ٢ .

يجب أن نعطف على الحزاني ونعزهم أى ١٦ : ٥ ، على الذين تحت سلطاننا ولا نكون قساة عليهم ، على المحتاجين ونقدم لهم حاجاتهم ، وإن غفلنا عن هذه النواحي فنحن نغلق أحشاءنا عنهم مهما ادعينا التقوى يع ٢ : ١٥ و ١٦ ، ١ يو ٣ : ١٧ . « انفق نفسك للجائع واشبع النفس الذليلة ... اكسر للجائع خبزك » أش ٥٨ : ١٠ و ٧ . نعم فإن « الصديق يراعى (يشفق على) نفس بهيمته » أم ١٢ : ١٠ .

أما عن الرحماء فإنهم :

١ — يطوبون . هكذا قيل في العهد القديم « طوبى للذى ينظر إلى المسكين » مز ٤١ : ١ . إنهم هنا يشبهون الله الذى مجده فى صلاحه . وعندما نكون رحماء كما أنه هو رحيم نصير — فى حدودنا — كاملين كما أنه هو كامل . والرحمة علامة المحبة لله . عندما نجد أننا قد أصبحنا آلان فى يد الله لخير الآخرين نجد شعباً لنفوسنا . من أقدم وأبقى الملذات فى هذا العالم عمل الخير للآخرين . فى هذه الكلمة « طوبى للرحماء » يتضمن قول المسيح الذى لا تجده فى الأناجيل إلا ضمناً فى هذه العبارة وهو « مغبوط هو العطاء أكثر من الأخذ » أع ٢٠ : ٣٥ .

٢ — « يرحمون » من البشر عندما يحتاجون للرحمة . « المروى هو أيضاً يروى » أم ١١ : ٢٥ . نحن لا ندرى متى نكون فى حاجة إلى الرحمة والشفقة لذلك يجب أن نكون رحماء . على أنهم بنوع خاص « يرحمون » من الله لأنه « مع الرخيم يكون رحماً » مز ١٨ : ٢٥ . إن أكثر الناس رحمة ومحبة لا يستطيع أن يطالب الله بأى استحقاق ولكنه لا بد ملتجئ إلى رحمته . ينال الرحماء من الله رحمة غافرة مت ٦ : ١٤ ، رحمة مغيثة أم ١٩ : ١٧ ، رحمة حافظة مز ٤١ : ٢ ، رحمة فى ذلك اليوم ٢ تى ١ : ١٨ ، بل يرثون الملكوت المعد لهم مت ٢٥ : ٣٤ و ٣٥ ، بينما أن « الحكم (أو الدينونة وهو ليس إلا نار جهنم) هو بلا رحمة لمن لم يعمل رحمة » يع ٢ : ١٣ .

(٦) و « أنقياء القلب » سعداء ع ٨ « طوبى لأنقياء القلب لأنهم يعاينون الله » . وهنا نرى أبرز التطويبات وأوسعها مدى . هنا نرى القداسة والسعادة فى وصفها الكامل ، ومقترنين معاً .

١ — هنا نرى صفات المطوبين فى أجلى وضوح ، هم « أنقياء القلب » .

(ملاحظة) تقوم الديانة الحقيقية على أساس نقاوة القلب . والذين قد تطهروا حياتهم

الداخلية يظهرون بأن تديهم بهى وغير ملوث . فالمسيحية الحقيقية مؤسسة فى القلب ، فى نقاوة القلب ، غسل القلب من الشرأر ٤ : ١٤ . يجب أن لا نرفع لله أياد طاهرة فقط بل قلباً نقياً أيضاً مز ٢٤ : ٤ وه ١ ، ١ : ٥ .

يجب أن يكون القلب « نقيا » أى غير ممتزج به شىء آخر كالخمر المزوجة ، فالقلب الأمين تكون كل مقاصدة صالحة . ويجب أن يكون « نقيا » أى غير مدينس أو ملوث كالماء الملوث . والقلب يجب أن « يتنقى » من الشهوات الجسدية والأفكار الردية والأمال الدنية ، ومن كل الشهوات العالمية كالطمع الذى يسمى الربح القبيح ومن كل دنس الجسد والروح ، كل ما يخرج من القلب و يدنس الإنسان .

والقلب يجب أن « يتنقى بالإيمان » ليكون كاملاً لله ، يجب أن يحضر و يقدم عذراء عفيفة للمسيح . قلباً نقياً كهذا أخلق فى يا الله مز ٥١ : ١٠ .

٢ — وهنا نرى تعزيات المطوبين فى أوسع مدى . إنهم « يعاينون الله » .

ملاحظتان :

(١) إن « رؤية الله » هى كمال سعادة النفس ، ورؤيته بالإيمان ونحن فى الجسد هى السماء على الأرض ، ورؤيته بالعيان بعد الانتقال من الجسد هى سماء السماء . إن سعادة السماء هى أن نراه « كما هو » وجهاً لوجه وليس فى لغز كما فى مرآة ، أن نراه إلهاً لنا ، أن نراه ونفرح به ، أن نراه ونتمثل به ونغتنىء من شبهه مز ١٧ : ٥ ، أن نراه إلى الأبد ولا نغض الطرف عنه أبداً .

(٢) إن سعادة رؤية الله قد وعد بها « لأنقياء القلب » فقط . لا يستطيع أحد رؤية الله إلا أنقياء القلب . كما أن الدنسين لا يتلذذون برؤيته ، لأنه أية لذة تجدها النفس الدنسة فى رؤية الله القدوس ، وكما أن الله لا يحتمل رؤية إثمهم ، هكذا لا يحتملون هم رؤية قداسته . وكذلك لا يمكن أن يدخل أورشليم الجديدة شىء دنس . بل جميع « أنقياء القلب » ، جميع الذين تقدسوا بالحق ، لهم فى داخلهم رغبات لا يشبعها إلا رؤية الله ، والنعمة الإلهية لا يمكن أن تترك هذه الرغبات دون اشباعها .

(٧) « وصانعو السلام » سعداء ع ٩ . « الحكمة التى من فوق هى أولاً طاهرة (نقية) ثم مسالمة » يع ٣ : ١٧ . السعداء أنقياء أمام الله ومسالمون للناس ، لأن الضمير فى كلنا الحالىن يجب أن يكون بلا عثرة . « وصانعو السلام » هم :

١ - ذو الميول المسالة . وكما أن الكذوب متجذب بكليته نحو الكذب كذلك يكون قلب المسالم متشبعاً بمحبة السلام . « أنا سلام » مز ١٢٠ : ٧ . « فصنع السلام » هو محبة السلام والميل نحوه والتلذذ في إتمامه ، والوجود فيه ، والتمرن على السكينة والهدوء .

٢ - ذو السلوك المسالم ، يجب علينا بذل قصارى جهدنا بأن نحفظ السلام من أن يكسر ، أو بأن نجبره إذا كسر ، أن نصغى لكل ما يعرض علينا من مقترحات السلام وأن نكون مستعدين لتوصيلها للآخرين ، أن نسعى جهد طاقتنا للتقريب بين الأخوة كلما وجدت الفرقة بينهم وبذلك نكون مرمي الثغرات . قد يكون « صنع السلام » أحياناً خدمة غير مشكورة لأنه كثيراً ما يكون نصيب من يفض المنازعات أن يتلقى اللطمات من الجانبين المتخاصمين ، ولكنه على أى حال خدمة محمودة يجب أن لا نتغاضى عنها .

يظن البعض أن المقصود بهذا الواجب هم خدام الله الذين يجب أن يبذلوا كل ما في وسعهم لإصلاح المتخاصمين وأن يتموا روح المحبة المسيحية بين رعييتهم .

(١) هؤلاء يطوبون « طوبى لصانعى السلام » لأنهم قد حصلوا على لذة إرضاء ضمائرهم وذلك بالاحتفاظ بالسلام لأنفسهم ، ثم حصلوا على لذة خدمة الآخرين وذلك بصنع السلام بينهم . إنهم يتعاونون مع المسيح الذى جاء الى العالم « ليقتل كل عداوة » وينادى بالسلام على الأرض .

(٢) و « أبناء الله يدعون » . فصنع السلام علامة لأنفسهم على أنهم « أبناء الله » والله يعترف بهم بأنهم « أبناءه » وهم فى هذه الناحية يشبهونه . الله نفسه هو إله السلام ، وابن الله هو رئيس السلام ، وروح التبني هو روح السلام . وحيث ان الله قد صرح باستعداده للاصطلاح معنا أجمعين فإنه لا يمكن أن يعترف ببنوية أولئك الذين تمتلئ قلوبهم حقداً وعداوة للآخرين ، لأنه إن كان صانعو السلام يطوبون فويل لناقضى السلام .

من ذلك يتضح أن المسيح لم يقصد بتاتا نشر ديانته بالسيف والنار أو القوانين التأديبية ، ولم يقصد أن يتجه تلاميذه نحو روح التعصب المفقوت أو الغيرة المحتدة الحانقة . يميل أبناء العالم أن يصطادوا فى الماء العكر أما أبناء الله فإنهم « صانعو السلام » وهم « الهادئون فى الأرض » مز ٣٥ : ٢٠ .

(٨) و « المطرودون من أجل البر » سعداء ، هذه قد يتبين فيها التناقض أكثر من البقية . وفيها تنفرد المسيحية . ولذلك أرجئت لآخر التطويبات وازدادت تأكيداً وشرحاً ع ١٠ - ١٢ . كرر هذا التطويب مرتين ، لأنه كحللم فرعون ، يصعب تصديقه ، غير أن « الأمر تقرر » تك

٤١ : ٣٢ . وفى الجزء الأخير يغير المسيح صيغة الكلام إذ يوجهه بصيغة المخاطب « طوبى لكم » يا تلاميذى وأتباعى ، هذا هو الأمر الذى يهمكم أنتم مباشرة أكثر من سواكم ، أنتم الذين قد تفاضلتم فى النعمة ، لأنكم يجب أن تتوقعوا الصعوبات والمتاعب أكثر من سواكم . لاحظ هنا :

١ — وصف حالة القديسين المضطهدين ، وهى حالة أليمة ، تدعو إلى الشفقة والرثاء :

(١) فهم « يُطردون » ، يطاردون ، يتابعون ، كالوحوش الضارية التى تطارد لافتراسها ، كأن المسيحى « يحمل رأس ذئب » كما يقول المثل اللاتينى عن طريق العدالة الذى يحق لكل من يلتقى به أن يقتله ، إنهم ينبذون « كوسخ كل شيء » ١ كو ٤ : ١٢ ، توقع عليهم الغرامات ، يسجنون ، يبعدون عن كل المراكز الهامة والرئيسية ، يجلدون يعذبون ، يسلمون الى الموت دواماً ، ويحسبون مثل غنم للذبح . كان هذا نتيجة عداوة نسل الحية ضد النسل المقدس منذ وقت هابيل البار . كان هذا هو الحال ايام العهد القديم كما يتبين مما ورد فى عب ١١ : ٣٥ إلخ . والمسيح أخبرنا أن حالة الضيق والاضطهاد ستكون أكثر قسوة مع الكنيسة المسيحية وحذرنا من أن نستغرها ١ يو ٣ : ١٣ لقد ترك هولنا مثالا فى هذه الناحية .

(٢) « ويعيرون وتقال عليهم كل كلمة شريرة كذباً » : تلصق بهم أسماء تهكمية ، أسماء التعيير ، تلصق بأشخاص معينين ، تلصق بالجيل البار بوجه عام ، لتظهرهم بمظهر كراهية . قد يكون القصد من ذلك أحيانا تحقيرهم فتوطأ كرامتهم بالأقدام ، وقد يكون القصد أحيانا أخرى لإظهارهم بمظهر الأشخاص الخطرين فيهمج عليهم بقسوة وعنف ، ويتهمون بما لا يعلمون مز ٣٥ : ١١ ، أر ٢٠ : ١٨ ، أع ١٧ : ٦ و ٧ .

والذين لم يكن فى أيديهم السلطان ليقعوا بهم أى أذى آخر استطاعوا مع ذلك أن يفعلوا هذا ، والذين كان فى أيديهم السلطان لطردهم وجدوا من الضرورى أن يفعلوا هذا أيضا ليبرروا أنفسهم فى معاملتهم بالقسوة والوحشية . لم يكن ممكنا أن يضطدوهم ما لم يحقروا من شأنهم أولا ، لم يكن ممكنا أن يسيثوا معاملتهم أسوأ اساءة ما لم يشهروا بهم أولا أسوأ تشهير . أنهم سيعيرونكم ويطردونكم .

(ملاحظة) أن تعيير القديسين هو بمثابة طردهم واضطادهم ، وسوف يتبين هذا عندما يحاسب الأشرار عن « جميع الكلمات الصعبة » التى تكلموا بها على القديسين به ١٥ ، وعن « الهزء » الشديد الذى هزأوا به عليهم عب ١١ : ٣٦ .

وسيقولون عليهم « كل كلمة شريرة كاذبين » أحيانا أمام « مجلس القضاء » كشهود ،

وأحياناً في «مجلس المستهزئين» بين الفجار المجان مز ٣٥ : ١٦ . وبذلك يصبحون «أغنياء شرابى المسكر» مز ٦٩ : ١٢ أحياناً في وجوههم كما سب شبع بن بكري داود ، وأحياناً من وراء ظهورهم كما فعل أعداء أرميا

(ملاحظة) لا يوجد هنالك أى شر شنيع لهم يتهم بهم باطلا يوماً من الأيام تلاميذ المسيح وأتباعه

(٣) وكل هذا «من أجل البر» ع ١٠ و«من أجلى» ع ١١ . ان كان «من أجل البر» فإنه «من أجل المسيح» لأن أعمال البر منحصرة فيه ، وأعداء البر أعداء المسيح . وهذا يخرج من دائرة السعادة أولئك الذين يتألمون «بعدل» وتقال عليهم كل كلمة شريرة «بحق» من أجل شرورهم وجرائمهم ، فليخجل أمثال هؤلاء وليخزوا لأن هذا التعبير وتلك الآلام هى جزء من قصاصهم ، والآلام نفسها لا تصنع الأكاليل للشهداء بل سبب الآلام . ان الذين يتألمون «من أجل البر» هم الذين يتألمون لأنهم لا يريدون أن يخطئوا ضد ضميرهم ، وهم الذين يتألمون من أجل عمل الخير . ومهما ادعى المضطهدون لتبرير تعذيبهم لأولاد الله فإنهم إنما يقاومون قوة التقوى ، وهم إنما يقاومون ويغضون ويضطهدون المسيح وبره . من أجلكم احتملت العار ، أو «تعبيرات معيريك وقعت على» مز ٦٩ : ٩ ، روم ٨ : ٣٦

٢ - وصف تغزية القديسين فى آلامهم .

(١) انهم «يطوبون» ، لأنهم الآن فى حياة الجسد ينالون «البلايا» لو ١٦ : ٢٥ ، وينالونها من أجل غايات نبيلة . انهم يطوبون لأن هذا شرف وكرامة لهم أع ٥ : ٤١ ، وفرصة لتجديد المسيح ، وعمل الخير ، وفرصة لاختبار تغزيات خاصة ونعمة خاصة وعلامات خاصة لحضوره الإلهى ٢ كو ١ : ٥ ، دا ٣ : ٢٥ ، روم ٨ : ٢٩

(٢) ويعوضون عن آلامهم «لأن لهم ملكوت السموات» ، لهم الآن ضمان أكيد بامتلاكه ، ويتلذذون بحلاوته مقدما ، وسيمتلكونه عن قريب . ومع أنه لا يوجد فى تلك الآلام ما يؤهل لأى أجر من الله (لأن خطايا أفضل الناس تستحق قصاصاً أشد) إلا أن الوعد هنا أعطى كأجر «لأن أجركم عظيم فى السموات» ع ١٢ ، عظيم يفوق الخدمة التى قدمت . انه «فى السموات» ، فى المستقبل ، لا تراه العين . ولكنه مصون جداً ، بعيد عن مؤثرات الصدفة أو الخيانة أو العنف .

(ملاحظة) ان الله يضمن لأولاده بأن كل من يخسر شيئاً من أجله ولو خسر الحياة نفسها ، لا يخسر شيئاً بسببه فى النهاية . وستكون السماء فى النهاية تعويضاً جزئياً عن كل ما

نلتقى به فى طريقنا من متاعب . هذا ما كان يهون على القديسين فى كل الأجيال — « السرور الموضوع امامهم » عب ١٢ : ٢

(٣) « لأنهم هكذا طردوا الأنبياء الذين قبلكم » ع ١٢ . أنهم كانوا « قبلكم » أى يفوقونكم سموً ، يفوقون ما وصلتكم إليه . وكانوا « قبلكم » فى الزمن ، تقدموكم ليكونوا أمثلة لكم « لاحتمال المشقات » ثم « للأناة » والصبر ع ١٠ : ٥

لقد اضطهد أولئك الأنبياء وطردوا وأساء إليهم مثلكم ، وهل تنتظرون دخول السماء عن طريق آخر وحدكم ؟ ألم يهزأ بأشعياء من أجل تعاليمه أش ٢٨ : ١٠ — ١٤ ؟ وبأليشع لأنه كان أقرع ؟ ألم يعامل كل الأنبياء نفس هذه المعاملة ؟ لذلك فلا تتعجبوا لهذا الأمر كأنه غريب ، ولا تتذمروا كأنه قاس ، انها لتعزية أن تروا طريق الآلام طريقاً مطروقاً ، وانه لشرف أن تقتفوا آثار قادة كهؤلاء . وتلك النعمة التى كانت كافية بأن تحملهم فى طريق آلامهم « تكفيك نعمتى » سوف تمنح لكم أيضاً . وهؤلاء الذين يناصرونكم العداء هم نسل وذرية أولئك الذين هزأوا بأنبياء الرب ٢ أى ٣٦ : ١٦ ، مت ٢٣ : ٣١ ، ع ٧ : ٥٢

(٤) إذا « فافرحوا وتهللوا » ع ١٢ لا يكفي أن تكونوا صابرين وراضين بهذه الآلام كأنها مصائب عامة ، ولا يكفي أن لا تجازوا عن شتيمة بشتيمة ، بل يجب أن تفرحوا لأن شرف الآلام من أجل المسيح ومجدها ، لذتها وبركاتها ، أعظم بكثير جداً من مرارتها وخزيتها . وليس المطلوب أن نتكبر وسط هذه الآلام ، فهذا يتلف كل شيء ، بل أن نسرّبها كبولس ٢ كو ١٢ : ١٠ عالمين أن المسيح سوف يكون معنا فى هذه الآلام قبل أن تحل بنا ولن يتباطأ فى أن يكون معنا ١ بط ٤ : ١٢ و ١٣

١٣ — أنتم ملح الأرض . ولكن إن فسد الملح فبماذا يملح . لا يصلح بعد لشيء إلا لأن يطرح خارجاً ويداس من الناس ١٤ — أنتم نور العالم . لا يمكن أن تخفى مدينة موضوعة على جبل ١٥ — ولا يوقدون سراجاً ويضعونه تحت المكيال بل على المنارة فيضيء لجميع الذين فى البيت ١٦ — فليضيء نوركم هكذا قدام الناس لكي يروا أعمالكم الحسنة ويمجدوا أبائكم الذى فى السموات

كان المسيح قد اختار تلاميذه منذ فترة وجيزة ، وأخبرهم بأنهم سيكونون « صيادين

للناس» ، وهنا يخبرهم بعد ذلك ماذا قصدهم أن يكونوا : « ملح الأرض » و « نور العالم » لكي يحققوا فعلاً الغرض من دعوتهم .

(١) « أنتم ملح الأرض » . أن ما يشجعهم و يعينهم في آلامهم انهم ولو عملوا باحتقار وازدراء إلا أنهم يجب أن يكونوا فعلاً بركة للعالم ، بل انهم كلما ازدادت آلامهم ازدادوا بركة للعالم . كان الأنبياء الذين قبلهم ملحاً لأرض كنعان ، أما الرسل فإنهم « ملح الأرض » كلها ، لأنهم يجب أن « يذهبوا إلى العالم أجمع و يكرزوا بالانجيل للخليقة كلها » مر ١٦ : ١٥ . كان من مشبطات عزائهم انهم قليلوا العدد وضعفاء . لأنهم ماذا يستطيعون عمله في ميدان فسيح الأرجاء كهذا « كل الأرض » ؟ لو انهم اعتمدوا على قوة السلاح والسيف لما استطاعوا أن يفعلوا شيئاً ، ولكن لأنهم عملوا بصمت وسكون كالملح فإن حفنة من ذلك الملح كانت تكفى لاذاعة طعمها في دائرة فسيحة ، وقد استطاعوا أن يوسعوا دائرة نفوذهم و يعملوا دون أن يشعر أحد بعملهم ودون أن يستطيع أحد الوقوف في سبيلهم كالخميرة ص ١٣ : ٣٣ .

ان تعليم الانجيل « كالملح » : نافذ ، سريع ، حى ، قوى (عب ٤ : ١٢) ، و يصل إلى القلب أع ٢ : ٣٧ وهو مطهر ، منعش ، ويحفظ من التعفن والفساد . نقرأ عن « رائحة (أو طعم) معرفة المسيح » (٢ كو ٢ : ١٤) لأن كل تعليم آخر لا طعم له بدون ذلك . يدعى العهد الدائم الثابت « ميثاق ملح » (عب ١٨ : ١٩) ، والانجيل هو انجيل دائم أبدي . كان الملح ضرورياً في كل الذبائح (لا ٢ : ١٣) وفي هيكل حزقيال الرمزي حز ٤٣ : ٢٤ . والآن وقد تلقن تلاميذ المسيح أنفسهم تعليم الانجيل واستخدموا لتعليمه للآخرين فكانوا كالملح

(ملاحظة) إن المسيحيين بوجه عام والخدام بنوع خاص هم ملح الأرض

١ — ان عاشوا كما يجب أن يكونوا صاروا كالملح الجيد ، فإنه أبيض وصغير ومجروش في حبات صغيرة عديدة ولكنه نافع وضرورى جداً . قال أحدهم « بدون الملح لا يمكن أن تقوم الحياة البشرية » . لاحظ هنا :

(١) ماذا يجب أن يكونوا في أنفسهم : حياتهم مصلحة بالانجيل ، بملح النعمة . يجب أن تكون الأفكار والعواطف ، الأقوال والأفعال ، كلها مصلحة بالنعمة كو ٤ : ٦ . « ليكون لكم في أنفسكم ملح » والإفانكم لا تستطيعون أن تذيعوه بين الآخرين مر ٩ : ٥٠

(٢) ماذا يجب أن يكونوا للآخرين . يجب أن لا يكونوا صالحين فحسب بل أن يفعلوا الصلاح ، أن يتسللوا إلى عقول البشر ليس لكي يخدموا أية مصلحة عالمية لأنفسهم بل لكي يحولوهم إلى طعم ومذاق ورائحة الانجيل .

(٣) أية بركة عظمى يقدمونها للعالم . إذ كانت البشرية غارقة فى الجهل والشر كانت أشبه بكومة كبيرة الحجم جداً من مادة لا طعم لها مهياة للتعفن والفساد . ولكن المسيح أرسل تلاميذه لإصلاحها بالمعرفة والنعمة بواسطة تعاليمهم وحياتهم ، ولجعلها مقبولة أمام الله والملائكة وكل من يتلذذون بالروحيات

(٤) كيف يجب أن يتوقعوا بأن يتشتتوا . يجب أن لا يوضعوا على تل ، وأن لا يستمروا فى أورشليم ، بل أن يتفرقوا كما يرش الملح على الطعام ، هنا قليلا وهناك قليلا ، كما كان اللاويون يتفرقون فى اسرائيل ، حتى ينادوا بمخلصهم أينما حلوا . يظن البعض بأنه أن كان يعد فالأ رديئاً وقوع الملح نحونا فإنه يعد فالأ حسناً وقوع الملح منا .

٢ — وان لم يعيشوا كما يجب أن يكونوا صاروا ملحاً فاسداً . « ان فسد الملح » (أو أن فقد الملح مذاقة) ، ان كنتم أنتم الذين يجب أن تصلحوا الآخرين قد صرتم فاسدين ، عديمى الطعم والمذاق ، خالين من الحياة الروحية ، والنعمة ، والقوة ، ان وصل المسيحى إلى هذه الحالة وخاصة خادم الله ، فقد أصبحت حالته محزنة جداً لأنه :

(١) قد صار لا يرجى اصلاحه . « فبماذا يملح » . يستعمل الملح لاصلاح الطعام العديم المذاق ، ولكن ان فسد الملح فلا يمكن اصلاحه . المسيحية تعطى الانسان طعماً ومذاقاً ، ولكن ان ادعى أحد المسيحية ، واستمر فى التظاهر بها ، واستمر مع ذلك بليداً وغيباً وخالياً من النعمة ، لا طعم ولا مذاق له ، فلا يوجد هنالك تعليم آخر أو وسيلة أخرى يمكن استخدامها لاصلاحه .

(٢) قد صار لا يرجى منه أى نفع . « لا يصلح بعد لشيء » . كيف يمكن استخدامه بحيث لا يصنع شراً بل خيراً ؟ المسيحى بدون النعمة كالانسان بدون عقل . الانسان الشرير أشرف المخلوقات ، والمسيحى الشرير أشرف البشر ، والخادم الشرير أشرف المسيحيين .

(٣) قد أصبح مصيره النبذ والملاك . « يطرح خارجاً » : يخرج من الكنيسة وبعده عن جماعة المؤمنين الذين قد صار لطخة فى جبينهم وعبثاً ثقيلاً عليهم ، « ويداس من الناس » . ليتمجد الله فى خزي ورفض أولئك الذين قد أهين اسمه بسببهم ، الذين جعلوا أنفسهم لا يصلحون لشيء إلا أن يداسوا من الناس

(٢) « أنتم نور العالم » ع ١٤ . وهذه تشير أيضاً — كالأية السابقة — إلى أنهم يجب أن يكونوا نافعين . يقول المثل اللاتينى « ليس أنفع من الشمس والملح » ، بل أنهم أبهى وأجد . جميع المسيحيين بوجه عام ، وخدام المسيح بوجه خاص ، « نور فى الرب » (أف ٥ : ٨) ويجب أن

« يضيئوا كأنوار في العالم » (في ٢ : ١٥) . لقد دعا المسيح نفسه بأنه « نور العالم » (يو ٨ : ١٢) ، والمؤمنون « عاملون معه » (٢ كو ٦ : ١) وقد لبسوا جزءاً من مجده وكرامته .

يقيناً أن « النور حلو » (جا ١ : ٧) ومحبوب . كان نور اليوم الأول في العالم هكذا عندما « أشرق من ظلمة » . وهكذا أيضاً نور الصباح في كل يوم . وهكذا أيضاً الانجيل ، وكل الذين يذيعونه ، حلو ومحبوب لدى كل العقلاء .

كان العالم « جالساً في ظلمة » ، والمسيح أقام تلاميذه ليضيئوا فيه ولكي يستطيعوا ان يفعلوا ذلك فانهم يستمدون نورهم منه .

و يفسر هذا التشبيه هنا بطريقتين :

١ — إنهم كأنوار في العالم قد أصبحوا ظاهرين وبارزين وعيون الكل شاخصه نحوهم ، « لا يمكن أن تخفى مدينة موضوعة على جبل » إن تلاميذ المسيح ، وخاصة المتقدمون البارزون في خدمته يصيرون ظاهرين وتتجه اليهم الأنظار ، يصبحون « آيات وعجائب » (أش ٨ : ١٨) « رجال آية » (أويتعجب منهم) زك ٣ : ٨ ، كل جيرانهم يتطلعون اليهم . البعض يعجبون بهم ويمتدحونهم و يفرحون بهم ويحاولون الاقتداء بهم ، والآخرون يحسدونهم ويغضونهم وينتقدونهم ويحاولون اساءتهم ، إذا فالواجب يقضى عليهم أن « يسلكوا بالتدقيق » بسبب الذين يتطلعون اليهم . لقد « صاروا منظرًا للعالم » فليحذروا من كل ما يبدوا « مظهره » رديئاً لأنهم قد صاروا « ظاهرين » للجميع .

كان تلاميذ المسيح غير ظاهرين قبل أن يدعوهم ، ولكن دعوته لهم عظمت قدرهم ، وككارزين بالانجيل صاروا ظاهرين . ومع أنهم قد عيروا من البعض بسببها ، إلا أنهم أكرموا من الآخرين بسببها ، وتقدموا إلى العروش وجعلوا قضاة (لو ٢٢ : ٣٠) ، لأن المسيح يكرم الذين يكرمونه .

٢ — وكأنوار في العالم قصد بهم أن يضيئوا للآخرين ع ١٥ ولذلك :

(١) فإنهم يرفعون إلى فوق كأنوار مثل المدينة الموضوعة على جبل . بعد أن أنار المسيح هذه السرج فإنها لا توضع « تحت المكيال » ولا يبقى التلاميذ محصورين في مكان محدود بصفة مستمرة ، في مبدن الجليل ، أو بين خراف بيت اسرائيل الضالة ، بل يجب أن يخرجوا إلى كل العالم .

والكنائس هي المناير، المناير الذهبية التي توضع عليها هذه السرج حتى ينتشر نورها .

والإنجيل نور قوى ويحمل فى نفسه أقوى الأدلة لنفسه حتى أنه « لا يمكن أن يخفى ، كمدينة موضوعة على جبل » بل لا يمكن إلا أن يظهر بأنه من الله لجميع الذين لا يصرون على أن يغمضوا عيونهم نحوه . وهو « يضىء لجميع الذين فى البيت » ، لجميع الذين يقتربون منه و يأتون حيث يكون موجوداً . أما الذين لا يضىء لهم الإنجيل فإن الذنب ذنبهم لانهم لا يريدون أن يبقوا فى البيت معه ، لا يريدون أن يفتشوا فيه بمجد واهتمام وبدون محابة بل يقتربون منه متحيزين ومتعصبين لأرائهم الخاصة .

(٢) يجب عليهم أن « يضيئوا » كأنوار .

[١] بكرازتهم الصالحة . يجب أن يستخدموا المعلومات التى لديهم لخير الآخرين ، يجب أن لا يضعوها « تحت المكيال » بل يذيعونها . يجب أن لا تخفى الوزنة بل أن يتاجروا بها . وتلاميذ المسيح يجب أن لا يتواروا أو يخفوا أنفسهم تحت ستار الرغبة فى التأملات الروحية أو الاحتشام أو التحفظ بل يجب أن يخدموا بالمواهب التى أخذوها (لو ١٢ : ٣) .

[٢] بحياتهم الصالحة . يجب أن يكون كل واحد « هو السراج الموقد المنير » (يو ٥ : ٣٥) يجب أن يبرهنوا فى كل تصرفاتهم على أنهم حقاً أتباع المسيح (يع ٣ : ١٣) . يجب أن يكون مركزهم نحو الآخرين مركز المعلم ، المرشد ، المنعش ، المعزى (أى ٢٩ : ١١ - ١٧)

أنظر هنا :

أولاً - كيف أن نورنا يجب أن يضىء بأعمالنا الحسنة التى يستطيع أن يراها الآخرون ويمتدوحوها « فليضىء نوركم هكذا قدام الناس لكى يروا أعمالكم الحسنة » ، أعمالنا الحسنة ذات الصيت الحسن لدى الذين هم من خارج ، والتى يمكن أن تعطيم فكرة حسنة عن المسيحية . يجب أن نعمل « الأعمال الحسنة » التى ترى أنها لبنيان الآخرين ، ولكن ليس لنتظاهروا ونفتخر بها . لقد أمرنا أن نصلى فى الخفاء ، وكل ما ينحصر بيننا وبين الله يجب أن يحفظ لأنفسنا . أما ما كان بطبيعته ظاهراً ومكشوفاً أمام أنظار الآخرين فلنجتهد بأن نجعله متفقاً مع دعوتنا ومقبولاً فى نظر الآخرين (فى ٤ : ٨) . يجب أن لا نقنع بأن « يسمع » الذين حولنا كلماتنا الحسنة بل أن « يروا » أعمالنا الحسنة ، لكى يقتنعوا بأن الديانة ليست مجرد اسم أجوف ، وأنا لا نكتفى بمظهرها بل نعيش فى قوتها .

ثانياً - لأجل أية غاية يجب أن يضىء نورنا . ليس لكى يمجدكم من يرون أعمالكم الحسنة (وهذه هى الغاية التى كان يسعى اليها الفريسيون والتى أفسدت كل خدماتهم) بل لكى « يمجدوا أبائكم الذى فى السموات » .

(ملاحظة) يجب أن يكون مجد الله هو الغاية الأسمى التى نسعى اليها فى كل ما يتصل بالأمور الدينية (١ بط ٤ : ١١). حول هذا المحور يجب أن تدور كل تصرفاتنا ، يجب أن لا نكتفى بأن نسعى لتمجيد الله نحن أنفسنا بل لنبذل كل ما نستطيع من جهد لنجعل الآخرين يمجدون الله أيضاً .

إن مجرد نظرهم لأعمالنا الحسنة سوف يمجّد الله (١) إذ يعطيهم مادة لشكر الله وتمجيده . أعطوهم فرصة أن يروا أعمالكم الحسنة لكي يروا قوة نعمة الله فيكم فيشكروه من أجلها ويمجدو بسببها لأنه أعطى قوة كهذه للبشر (٢) ويحرك فيهم الرغبة للتقوى . أعطوهم فرصة ليروا أعمالكم الحسنة لكي يقتنعوا بحق المسيحية وسموها ولكي يغاروا غيرة مقدسة و يقتدوا بأعمالكم الحسنة ، وبذلك يمجّدون الله .

(ملاحظة) إن سيرة القديسين النقية وتصرفاتهم الصالحة وقدوتهم الحسنة قد تفعل كثيراً لتغيير الخطاة . وتنجح جداً فى تقديم المسيحية للذين يجهلونها . فللقدوة تأثير بالغ فى تعليم الآخرين وقد تحبب المسيحية للذين كانوا يحملون لها فى أنفسهم من قبل روح البغض والكراهية . إذا فالسيرة الصالحة تفعل كثيراً فى ربح الآخرين .

١٧ - لا تظنوا أنى جئت لنقض الناموس أو الانبياء . ما جئت لأنقض بل لأكمل ١٨ - فانى الحق أقول لكم إلى أن تزول السماء والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة حتى يكون الكل ١٩ - فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعى أصغر فى ملكوت السموات . وأما من عمل وعلم فهذا يدعى عظيماً فى ملكوت السموات ٢٠ - فانى أقول لكم إنكم إن لم يزد بركم على الكتبة والفريسيين لن تدخلوا ملكوت السموات .

إن الذين كرّز المسيح لأجلهم ، والذين لأجلهم اعطى هذه التعاليم لتلاميذه ، كانوا فى تدينهم ينظرون (١) إلى أسفار العهد القديم كدستور لهم ، وهؤلاء يبين المسيح أنهم كانوا على صواب (٢) إلى الكتبة والفريسيين كقدوة لهم ، وهنا يبين المسيح بأن هؤلاء على خطأ :

(١) لأن الدستور الذى جاء المسيح ليؤسسه يتفق تمام الاتفاق مع أسفار العهد القديم

الذى يدعوه المسيح هنا «الناموس والأنبياء» كان الأنبياء مفسرين للناموس ، وكلاهما (الأنبياء والناموس) تضامنا معاً فى تقرير قاعدة الايمان والأعمال التى وجدها المسيح قائمة فى الكنيسة اليهودية ، وهنا نراه يقيها قائمة .

١ — إنه يحتج على فكرة إبطال واضعاف العهد القديم . « لا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء »

(١) ليطمئن اليهود الأتقياء الذين يغارون على الناموس والأنبياء ولا يخافوا فأنى ما جئت لأنقضهما . يجب عليهم أن لا يتحاملوا على يسوع وتعاليمه عن غيرة وحسد متوهمين بأن الملكوت الذى جاء ليؤسسه سوف يحط من قدر أسفار العهد القديم التى قبلوها باعتبارها آتية من الله والتى فيها اختبروا القوة والقداسة . كلا بل ليطمئنوا وليثقوا بأنه لا يقصد شراً بالناموس أو الانبياء .

(٢) وعلى اليهود الأشرار الذين يبغضون الناموس والأنبياء و يثنون من نيرهما أن لا يؤملوا بأنى جئت لأنقضهما . يجب على الفجار الخليعين أن لا يتوهموا بأن المسيح قد جاء ليحلهم من رباطات الوصايا الالهية ، وفى نفس الوقت يضمن لهم المواعيد الإلهية ، أو يضمن لهم السعادة وفى نفس الوقت يتركهم أحراراً يفعلون ما يشاءون إن المسيح لا يوصى الآن بشئء نهى عنه ناموس الطبيعة أو الناموس الادبى ، ولا ينهى عن شئء أوصى به هذان الناموسان . إنه لخطأ شنيع أن يتوهم بأنه جاء ليفعل هذا أو ذاك . وهنا نرى المسيح يعنى أشد العناية بتصحيح هذا الخطأ « لا تظنوا أنى جئت لأنقض » .

إن مخلص النفوس لا ينقض شيئاً بل ينقض « أعمال ابليس » ، لا ينقض شيئاً أتى من الله ، وبالأحرى لا ينقض تلك الوصايا السامية التى نقلها إلينا موسى والأنبياء . كلا ، إنه جاء « ليكمل » ليكملها ، أى :

[١] ليطيع وصايا الناموس ، لأنه جاء « تحت الناموس » غلى ٤ : ٤ . إنه فى كل النواحي خضع للناموس وأكملة ، أكرم والديه ، قدس السبت ، صلى ، أعطى صدقة ، وفعل ما لم يفعله أى شخص آخر فقد أطاع طاعة كاملة ولم يكسر الناموس فى حرف واحد

[٢] ليتمم مواعيد الناموس ونبوات الأنبياء التى شهدت كلها له . ان عهد النعمة هو بعينه الآن كما كان حينذاك ، والمسيح هو وسيط العهد

[٣] ليتمم رموز الناموس . قال أحدهم إن المسيح لم يبطل الناموس الطقسى بل وفاه

وبين بأنه هو الذى كانت ترمز اليه تلك الظلال .

[٤] ليملا كل ثغرة فيه وبذلك يكمله ، وهذا ما تعنيه كلمة « أكمل » فى نصها اليونانى . إذا اعتبرنا بأن الناموس إناء فيه ماء فإن المسيح لم يأت ليسكب الماء بل ليملاً الإثناء إلى حافته . وإذا اعتبرناه صورة رسمت خطوطها الأولية لتبين معالم الشئ المطلوب تصويره فإن المسيح أكمل تصوير هذه الصورة فيما بعد . هكذا زاد المسيح الناموس والأنبياء حسناً وكمالاً بواسطة الزيادات التى أضافها إليه وتفسيره إياه .

[٥] ليستمر فى إتمام نفس الغاية . إن الفرائض المسيحية بعيدة كل البعد عن النقض أو معارضة الغرض الأصيل من الديانة اليهودية ، ولكنها تبغى أن ترقى بها إلى حد الكمال . فالانجيل هو « وقت الإصلاح » عب ٩ : ١٠ . ولم يقصد به نقض أو نسخ الناموس بل إصلاحه وبالتالى تثبيته .

٢ — وهو يؤكد دوامه واستمراره . إنه لم يقصد فقط عدم نقض الناموس أو نسخه ، بل قصد أيضاً أن لا يلغى أو ينسخ أبداً ع ١٨ « فإننى الحق أقول لكم » أنا الأمين ، الشاهد الأمين ، أقرر لكم بكل يقين أنه « إلى أن تزول السماء والأرض » عندما لا يكون هناك زمن ، وعندما تحين حالة المجازاة الثابتة لتحل محل كل النواميس « لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة حتى يكون الكل » لأن كل ما يجريه الله سواء بأعمال عنايته أو بنعمته هو لإتمام الكتب . إنه لا يسر أو تزول الأرض والسماء من أن تسقط أية كلمة من كلام الله أو تبطل . « كلمة الرب تثبت إلى الأبد » ١ بط ١ : ٢٥ سواء أكانت كلمة الناموس أو كلمة الانجيل .

لاحظ أن عناية الله بناموسه تمتد حتى إلى الأشياء التى نظنها عديمة القيمة « حرف واحد أو نقطة واحدة » ، لأن كل ما يتصل بالله ويحمل ختمه يحفظ إلى الأبد مهما كان حقيراً . إن نواميس البشر وقوانينهم تشهد لنفسها بأنها تحمل نقائص عديدة ، فإن لديهم قولاً مأثوراً « إن أسمى نقط القانون ليست قانوناً » أما الله فإنه يقف بجانب كل حرف أو نقطة من ناموسه .

٣ — ويوصى تلاميذه بالمحافظة على الناموس ، وبين لهم خطر إهماله أو احتقاره ع ١٩ « فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى » (أو أصغر الوصايا فى ناموس موسى) وبالأولى أكبر الوصايا ، كما كان يفعل الفريسيون الذين كانوا يحملون أثقل الناموس ، « وعلم الناس هكذا » كما كانوا يفعلون إذ أبطلوا وصايا الله بتعاليدهم ص ١٥ : ٣ « يدعى أصغر فى ملكوت السموات » . رغم المديح الذى يكال للفريسيين كمعلمين ممتازين إلا أنهم لا يمكن استخدامهم كمعلمين فى ملكوت المسيح ، « وأما من عمل وعلم » — كتلاميذ المسيح —

وبذلك يبرهن أنه أكثر ولاء للعهد القديم من الفريسيين ، « فهذا يدعى عظيماً في ملكوت السموات » ولو احتقر من الناس .

ملاحظات :

(١) يوجد ضمن وصايا الله وصايا أصغر من غيرها ، ليست هي صغيرة في حد ذاتها ولكنها صغيرة نسبياً . يعتبر اليهود أصغر الوصايا تلك الخاصة بعش الطائرت ث ٢٢ : ٦ و ٧ ، ومع ذلك فحتى هذه فإنها في غاية السمو في معناها والنبيل في مرماها .

(٢) من الخطر جداً إبطال أقل الوصايا الإلهية سواء في التعليم أو العمل ، أو كسرها . أى تضيق مداها أو أضعاف التزاماتها . كل من يفعل ذلك يعرض نفسه للخطر . وهكذا إن كسر إحدى الوصايا العشري يعد اعتداء جريئاً لا يتغاضى عند الله الغيور . إنه لا يعد اعتداء على الناموس فحسب بل يعد نقضاً للناموس مز ١١٩ : ١٢٦ .

(٣) كلما ازداد هذا الإفساد انتشاراً ازدادت العواقب شؤماً . إن كسر الوصية وقاحة ، أما تشجيع الآخرين على كسرها فإنه وقاحة أشد . هذه تشير بصراحة إلى أولئك الذين في ذلك العهد جلسوا على كرسى موسى وبتفسيرهم أفسدوا معنى الناموس وعكسوا القصد منه . انه لشر عظيم اعتناق الآراء التى تميل الى هدم الحقائق الدينية الأساسية ومبادئ التقوى والفضيلة بتفسير الكتاب تفسيراً مشوهاً ، وإنه لشر أعظم إذاعة هذه الآراء وتعليمها كأنها كلمة الله . ومن يفعل هكذا « يدعى أصغر في ملكوت السموات » في ملكوت المجد ، لن يدخله بل يبعد عنه الى الأبد ، أو بالأحرى في ملكوت كنيسة العهد الجديد . إنه بعيد كل البعد عن أن يستحق شرف معلم فيها ، وبالأولى عن شرف عضويتها . إن النبي الذى يعلم هذه الأكاذيب يصير ذنباً في ذلك الملكوت أش ٩ : ١٥ . وعندما ينبج الفجر ويصبح الحق واضحاً وجلياً يبعد هؤلاء المعلمين المفسدين عن دائرة الحكماء والصالحين مهما يكونون قد نالوا من المديح والإعجاب كالفرسيين . لا شئ يجعل الخدام محتقرين ويحقر من شأنهم بقدر إفساد الشريعة مل ٢ : ٨ و ١١ . وكل الذين يذيعون الخطية و يشجعونها و يعترضون على وجوب التدقيق فى الشؤون الدينية والعبادة التقوية يصيرون عكارة الكنيسة . وبالعكس إن الذين ينالون كرامة حقيقية ولهم المقام الرفيع فى الكنيسة هم الذين يكرسون حياتهم — بقوتهم وتعاليمهم — لإنماء روح الفضيلة والتقوى والحياة المسيحية العملية ، الذين يعملون الصلاح و يعلمونه . لأن الذين لا يعيشون وفق ما يعلمون يهدمون باليد الواحدة ما يبنونه بالأخرى ، و يبرهنون عملياً على أنهم كذبة ، و يعثرون الآخرين إذ يدفعونهم إلى أن يتوهموا بأن التدين خدعة وضلالة . أما الذين يتكلمون عن اختبار ، و يعيشون وفق ما يعلمون فإنهم عظماء حقاً ، والله يكرمهم لأنهم يكرمونه ١ صم ٢ : ٣٠ ، وسيضيئون فى الحياة الأخرى كالنواكب فى ملكوت أبينا .

(٢) ولأن البر الذي أتى المسيح ليؤسسه بهذا الدستور يجب أن يفوق بر الكتبة والفريسيين « إن لم يزد بركم عن الكتبة والفريسيين فلن تدخلوا ملكوت السموات » ع ٢٠ . كان هذا تعليماً غريباً في أسمع الذين كانوا ينظرون إلى الكتبة والفريسيين كأنهم قد وصلوا إلى أسمى درجات الديانة . كان الكتبة هم أعظم معلمى الناموس ، وكان الفريسيون هم أعظم أساتذته ، وكلاهما جلس على كرسي موسى مت ٢٣ : ٢ وذاع صيتهم بين الشعب حتى كان ينظر إليهم بأنهم عاثشون حسب الناموس إلى الدرجة القصوى التى ما بعدها درجة ، وكان الشعب يظنون بأنهم ليسوا ملزمين أن يعيشوا لدرجة الصلاح التى يحياها أولئك . ولذلك فكان عجباً جداً أن يسمعوهم بأنهم يجب أن يكونوا أفضل منهم وإلا فإنهم لا يدخلون السماء ، ولذلك يؤكد المسيح هذه الحقيقة بقوله « فإننى أقول لكم » . كان الكتبة والفريسيون أعداء للمسيح وتعليمه ، وكانوا يقاومونه مقاومة عنيفة ، ومع ذلك يجب الاعتراف بأن فيهم ما يستحق المدح والثناء ، فقد كانوا يصومون و يصلون و يتصدقون كثيراً ، كانوا مواظبين على حفظ الفرائض والطقوس ، وكانوا يجعلون همهم تعليم الآخرين ، وكان الشعب يعتقد فى صلاحهم اعتقاداً شديداً حتى بلغ بهم الأمر أنهم كانوا يعتقدون بأنه إن ذهب اثنان إلى السماء فلا بد أن يكون أحدهما فريسياً . ومع ذلك فإن المسيح يخبر تلاميذه هنا بأن الديانة التى جاء ليؤسسها لا تستبعد فقط شر الكتبة والفريسيين بل تسمو على خيرهم وصلاحهم . يجب أن نفعل أكثر منهم ، وأفضل منهم ، وإلا فإننا نخسر السماء . لقد كانوا « يحابون فى الشريعة » مل ٢ : ٩ و يشددون أكثر التشديد على الناحية الطقسية فيها ، أما نحن فيجب أن تكون لنا فكرة أعم عن الناموس ، يجب أن لا نكتفى بإعطاء العشور بل لنعط قلوبنا لله . كانوا ينظرون إلى التقوى فى مظهرها فقط أما نحن فيجب أن ننظر إلى جوهرها . كانوا يهدفون إلى مدح الناس لهم أما نحن فيجب أن نبتغى المدح من الله ، أن نكون مقبولين أمامه . كانوا يفتخرون بكل ما يتممونه من الفرائض الدينية ويتكلمون عليها « كبر » أما نحن فإذا فعلنا كل البر فلننكر أنفسنا ولنقل إننا « عبيد بطلون » ولنتكل فقط على بر المسيح . وبذلك نصير أفضل من الكتبة والفريسيين .

٢١ — قد سمعتم أنه قيل للقديماء لا تقتل . ومن قتل يكون مستوجب الحكم ٢٢ — وأما أنا فأقول لكم إن كل من يغضب على أخيه باطلا يكون مستوجب الحكم . ومن قال لأخيه رقاً يكون مستوجب الجمع . ومن قال يا أحمق يكون مستوجب نار . جهنم ٢٣ — فإن قدمت قربانك الى المذبح وهناك تذكرت أن لأخيك شيئاً عليك ٢٤ — فاترك هناك قربانك قدام المذبح واذهب أولاً اصطلم مع أخيك . وحينئذ

تعال وقدم قربانك ٢٥ — كن مراضياً لخصمك سريعاً ما دمت معه فى الطريق . لئلا يسلمك الخصم إلى القاضى ويسلمك القاضى إلى الشرطى فتلقى فى السجن ٢٦ — الحق أقول لك لا تخرج من هناك حتى توفى الفلس الأخير .

إذ قرر المسيح هذه المبادئ وهى أن موسى والأنبياء يجب أن يظلوا قاداتهم أما الكتبة والفريسيون فيجب أن لا يبقوا بعد قاداتهم . بدأ يفسر الناموس فى بعض نواحيه ويزيح عنه غمة تلك التفاسير الفاسدة التى أحاطه بها أولئك المفسرون . إنه لا يضيف شيئاً جديداً ، ولكنه يضع حداً لبعض الحريات التى أساء استعمالها . أما بخصوص الوصايا فإنه يبين اتساعها ودقتها وطبيعتها الروحية ، و يضيف إليها بعض الحقائق التفسيرية التى تزيدها إيضاحاً وتزيدنا كمالاتاً فى إطاعتها . فى هذه الأعداد يفسر الوصية السادسة حسب مرماها الصحيح ومداها الكامل .

(١) هنا نجد الوصية نفسها ع ٢٠ « قد سمعتم » ولا شك أنكم تذكرون . إنه يكلم « العارفين بالناموس » الذين يسمعون موسى فى مجامعهم كل سبت . سمعتم « أنه قيل للقديماء » لأجدادكم اليهود « لا تقتل » .

(ملاحظة) ليست نواميس الله مستحدثة ، وليست طارئة أو فجائية ، ولكنها سلمت إليهم فى القديم ، أنها نواميس قديمة ولكن طبيعتها لا تشيخ ولا تصبح مبتدلة لقدمها أو منبوذة لأنها قد مضى أوانها . إن الناموس الأدبى يتفق مع ناموس الطبيعة ومع المبادئ الدهرية والقواعد الثابتة للخير والشر ، أى انه يتفق مع فكر الله . ينهى الناموس هنا عن القتل ، قتل أنفسنا ، قتل الآخرين ، بطريقة مباشرة أو غير مباشرة ، أو الاشتراك فى القتل بأى شكل من الأشكال . إن ناموس الله ، إله الحياة ، سور منيع لحفظ حياتنا . كانت هذه الوصية إحدى وصايا نوح تك ٩ : ٥ و٦ .

(٢) ثم نجد تفسير هذه الوصية الذى ارتضى به معلمو اليهود . كان تفسيرهم لها « من قتل يكون مستوجب الحكم » . كان كل ما قالوه عنها إن القتل المتعمدين يعرضون أنفسهم لسيف العدالة ، والقتلة غير المتعمدين يعرضون أنفسهم لحكم مدن الملجأ . كانت مجالس الحكم تنعقد فى أبواب مدنها الرئيسية ، وكان عدد القضاة عادة ثلاثة وعشرين وكان هؤلاء يفحصون حالات القتل ويحكمون عليهم . ولذلك كان كل « من قتل مستوجب حكمهم » . كان تفسيرهم هذا لهذه الوصية خاطئاً لأنه يتضمن :

١ — إن شريعة الوصية السادسة لم تكن إلا ظاهرية ولم تنه ألا عن القتل الفعلى دون أن تتعرض للشهوات واللذات الداخلية التى تنشأ عنها « الحروب والخصومات » يع ٤ : ١ . كانت هذه الغلطة الرئيسية لمعلمى اليهود وهى أن الناموس الإلهى ينهى فقط عن العمل الخاطيء دون أن يتعرض للفكر الخاطيء . كانوا يميلون الى الاتكال على حرفية الناموس دون أن يهتموا بالتفكير فى معناه الروحى . كان بولس الرسول — وهو فريسى — يغمض عينيه عن المعنى الروحى للناموس الى أن أرشدته النعمة الإلهية ، عن طريق الوصية العاشرة ، بأن يتغلغل فى أعماق المعنى الروحى لسائر الوصايا (روم ٧ : ٧ و ١٤) .

٢ — والغلطة الثانية أنهم كانوا يعتبرون الناموس كمجرد مرشد لهم فى أحوالهم السياسية والمدنية ، أنه قد اعطى كقانون لهم فى محاكمهم ليس إلا ، كأنهم هم الشعب الوحيد ، ومعهم يجب أن تموت حكمة الناموس .

(٣) التفسير الذى أعطاه المسيح عن هذه الوصية . ونحن واثقون أننا بحسب هذا التفسير سنحاكم فى الدهر الآتى ، وكذلك فبحسبه يجب أن نعيش هنا الآن . إن الوصية واسعة جداً مز ١١٩ : ٩٦ ويجب أن لا تصير محدودة بحسب مشيئة الجسد أو مشيئة البشر .

١ — يخبرهم المسيح ان التسرع فى الغضب هو قتل بالقلب ع ٢٢ « كل من يغضب على أخيه باطلا » يكسر الوصية السادسة والمقصود « بالأخ » هنا أى شخص حتى وإن كان أقل منا ، طفلاً ، أو خادماً ، لأننا خلقنا كلنا « من دم واحد » . الغضب عاطفة طبيعية ، وفى بعض الأحيان يكون شرعياً وممدوحاً ، ولكن عندما نغضب « باطلا » يصير الغضب خطية . والكلمة « باطلا » فى أصلها اليونانى تعنى « بدون سبب » أو « بدون نتيجة مرضية » أو « دون حد الاعتدال » . إذا فالغضب يصبح خطية .

(١) إذا لم يكن هنالك باعث قوى يحركه ، أى إذا لم يكن هنالك سبب على الإطلاق ، أو لم يكن هنالك سبب معقول ، أو لم يكن هنالك سبب قوى يتناسب مع الغضب « مثل غضبنا على الأطفال أو الخدم لأجل أمور خارجة عن طاقتهم ناتجة عن سهو أو خطأ مما تقع فيه نحن بسهولة دون أن نغضب على أنفسنا ، أو غضبنا بسبب أوهام لا أساس لها ، أو لسبب بعض الأخطاء الطفيفة التى لا تستحق التحدث عنها .

(٢) إذا لم تكن هنالك غاية طيبة نرمى اليها ، وذلك لمجرد رغبتنا فى إظهار سلطاننا ، أو اشباع عاطفة وحشية ، أو لاعطاء فرصة للآخرين ليعرفوا إستيائنا ، أو لمجرد الرغبة فى الانتقام — عندئذ يكون الغضب « باطلا » بل يكون للضرر والأذى . أما إذا كان لابد لنا من أن نغضب فى

أى وقت فليكن ذلك لايقاظ المسىء لكى يتوب ولكى لا يعود إلى الإساءة مرة أخرى . ليكن الغضب لإظهار براءتنا ٢ كو ٧ : ١١ ولتحذير الآخرين

(٣) إذا زاد عن الحد اللائق ، إذا كنا نشور لدرجة الغليان ، إذا كنا قساة فى غضبنا و إذا أسأنا فى غضبنا ، إذا سعينا لإيذاء من نغضب عليهم . هذا كسر للوصية السادسة لأن من يغضب بهذه الكيفية قد يقتل إذا استطاع أو اذا وجد الجرأة الكافية . لقد خطا الخطوة الأولى للقتل ، فقتل قايين لآخيه بدأ بالغضب . فن وجدت فى قلبه أفكار القتل اعتبر قاتلاً فى نظر الله (مت ١٥ : ١٩)

٢ — ويخبرهم أن إساءة الآخرين بكلمات بذیئة هى القتل باللسان كأن نقول لهم « رقا » أو « يا أحق » . أن قیلت هذه الكلمات وأمثالها بلطف ولغاية سامية ، لإقناع الآخرين بتفاهتهم وحققتهم فلا جرم فى ذلك . فيعقوب يقول « أيها الإنسان الباطل » (يع ٢ : ٢٠) وبولس يقول « يا غبى » (١) (١ كو ١٥ : ٣٦) والمسيح نفسه يقول « أيها الغبيان (١) والبطيئا القلوب » (لو ٢٤ : ٢٥) . ولكن إن صدرت عن غضب وحقداً داخلی اعتبرت بمثابة دخان لتلك النار المضرة من جهنم ، بل اعتبرت قتلاً

(١) « رقا » (٢) كلمة تقال للتحقير وتصدر عن كبرياء . ولسان حال مرددها يقول « أيها الإنسان الفارغ » (أو التافه) . هى التى يدعوها سليمان « فيضان الكبرياء » (٣) (أم ٢١ : ٢٤) ، الذى يدوس الأخوة ، الذى يستنكف من أن يجعله مع كلاب غنمه (أى ٣٠ : ١) ، ولغته هى هذه : « الشعب الذى لا يفهم الناموس هو ملعون » (يو ٧ : ٤٩) .

(٢) « يا أحق » كلمة تدل على الحقد والغل وتنبعث عن البغض والكراهية . وينظر مرددها إلى أخيه لا باعتباره وضعياً فقط لا يستحق الكرامة بل رذیلاً لا يستحق المحبة . كأنه يقول « أيها الإنسان الشرير ، الفاسد » . تعنى الكلمة الأولى أن الإنسان بدون عقل ، والثانية (حسب لغة الكتاب المقدس) أنه بدون نعمة . كلما مست الإهانة حياته الروحية ازداد غضبه . الكلمة الأولى هى تعبير للأخوة بكبرياء كأنهم منبوذون من الله والثانية انتقادهم بخبث ودينونتهم .

(١) هى نفس الكلمة المترجمة « يا أحق »

(٢) كلمة سريانية معناها فارغ أو باطل أو غبى أو حقير أو تافه

(٣) أو « حق الكبرياء » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « الغضب المتجرف » حسب الترجمة الانكليزية .

هذا كسر للوصية السادسة . إن الانتقادات التي نوجهها للآخرين بخبث وشر هي « سم تحت شفاها » يقتل في الخفاء وببطء ، والكلمات المرة هي سهام تجرح بغتة (مز ٦٤ : ٣) أو كسيف في العظام . بهذه الكلمات يطعن و يقتل صيت اخوتنا الحسن الذي هو أثمن من الحياة ، وهي دليل على سوء نيتنا لأخينا كأننا نحاول قتله لو استطعنا .

٣ - ونخبرهم أيضاً أنهم مهما استخفوا بهذه الخطايا فلا بد أن يحاسبوا عنها « كل من يغضب على أخيه باطلا يكون مستوجب الحكم » وغضب الله ، « ومن قال لأخيه رقاً يكون مستوجب المجمع » يحاكم أمام مجمع السندرم لاحتقاره اسرائيلياً ، « ومن قال يا أحق » يا نجس ، يا ابن جهنم ، « يكون مستوجب نار جهنم » التي يحكم بها على أخيه .

يظن البعض أن المسيح يشير إلى درجات القصاص في المحاكم بين اليهود و يبين أن خطية التسرع في الغضب تعرض الناس إلى القصاصات الدنيا أو العليا حسب درجات البواعث التي دفعها ، كان لليهود ثلاثة أنواع من الحكم بالإعدام ، كل منها أشر من الآخر: قطع الرأس وكان من سلطة القضاة ، والرجم وكان من سلطة المجمع أو مجلس السندرم ، والحرق في وادي ابن هنوم وكان يلجأ إليه إلا في أحوال استثنائية . لذلك فإن هذه كلها تشير إلى أن التسرع في الغضب وكلمات التوبيخ القاسية تستوجب الدينونة ، لكن هنالك خطايا أثقل من غيرها ، ولذا فهنالك دينونة أشد من غيرها محفوظة لها وقصاص أشد . وهكذا إذ أراد المسيح أن يبين أي الخطايا هي الأبشع من غيرها بين أي القصاص هو الأشد .

(٤) من كل هذا يستنتج هنا أننا يجب أن نحفظ بالمحبة المسيحية والسلام مع جميع اخوتنا ، وأننا في حالة حصول أي تعد يجب أن نسعى للصالح والسلام بالاعتراف بخطئنا ، والإتضاع مع اخوتنا وطلب الصفح منهم ، وإصلاح الخطأ ، أو تقديم الترضية اللازمة عن الإساءة التي صدرت بالقول أو بالفعل حسبما يقتضيه الحال ، وأننا يجب أن نفعل هذا سريعاً لسببين :

١ - لأننا ، قبل أن يتم هذا ، لا نستحق بتاتاً الدنوم من الله في الفرائض المقدسة ع ٢٣ و ٢٤ . المفروض هنا « أن لأخيك شيئاً عليك » أنك قد أسأت أو آذيت ، إما حقيقة أو حسب تصوره . إن كنت المساء إليه فلا داعي للابطاء ، وإن رأيت « أن لأخيك شيئاً عليك » فاحسم الخلاف سريعاً . وليس مطلوباً منك أكثر من أن تصفح عنه (مر ١١ : ٢٥) وتنسى الإساءة . ولكن إن كان النزاع بدأ من جانبك والخطأ خطأك أنت سواء في البداية أو النهاية وصارت لأخيك خصومة معك « فأذهب أولاً اصططح مع أخيك » قبل أن تقدم « قربانك إلى المذبح » قبل أن تقترب من الله في خدمات الانجيل ، أو في الصلاة والتسابيح ، أو سماع الكلمة ، أو الأسرار المقدسة .

(ملاحظات) - (١) عندما نستعد لأية خدمة دينية يحسن بنا أن تكون لنا فرصة للتأملات الهادئة العميقة وفحص النفس . هنالك أشياء كثيرة يمكن « تذكرها » عندما « نقدم قرباننا إلى المذبح » . من ضمن هذه الأشياء الكثيرة : هل لأخينا شيء علينا . إن تذكرنا أن هنالك شيئاً وجب أن نحاسب أنفسنا .

(٢) إن الخدمات الدينية لا تقبل أمام الله إذا تمت ونحن في حالة غضب . فالحسد والخبث والحقد وانعدام المحبة خطايا تغضب الله لدرجة أنه لا يرضيه شيء خارج من قلب سادته هذه الخطايا (١ تي ٢ : ٨) والصلوات التي تقدم في غضب ، تكتب بالمر والخنضل (أش ١ : ١٥ ، ٥٨ : ٤)

(٣) إن المحبة أفضل من جميع المحرقات والتقدمات والذبائح حتى أن الله يفضل أن يتم الصلح مع الشخص المساء إليه قبل تقديم التقدمة لأنه يرتضى تأخير التقدمة عن تقديمها ونحن في الإثم ومنشغلين بالمنازعات .

(٤) إننا ولو كنا لا نستحق الدنوا من الله بسبب استمرار بعض المنازعات مع اخوتنا إلا أن ذلك لا يمكن أن يبرر إهمالنا لواجبنا الديني أو التنحي عنه كلية « اترك هناك قربانك قدام المذبح » وإلا فإنك إذا أنصرفت نهائياً تجرب بعدم العودة . يقدم الكثيرون هذا العذر كمبرر لهم لعدم الذهاب الى الكنيسة أو لعدم تناول من الشركة المقدسة لأنهم في نزاع مع بعض الأخوة . ولكن من هو المخطيء في هذا الموقف المخطيء ؟ إن الخطية لا تبرر ارتكاب خطية أخرى بل تضاعفها . ونقص المحبة لا يبرر نقص التقوى . والصعوبة يمكن التغلب عليها بسهولة ، فالذين أساءوا إلينا يجب أن نصفح عنهم . والذين أسأنا إليهم نحن يجب أن نسترضيهم أو على الأقل نطلب منهم الرضى ونبين لهم رغبتنا في تجديد علاقات الصداقة حتى إذا لم يتم الصلح لا يكون الذنب ذنبنا . « وحينئذ تعال » تجد ترحيباً عظيماً « وقدم قربانك » فيقبل . لذلك يجب أن « لا تغرب الشمس على غيظنا » في أى يوم لأننا يجب أن نتقدم للصلاة قبل النوم .

٢ - لأننا ، إلى أن يتم هذا . نبقي معرضين لخطر جسيم ع ٢٥ و ٢٦ . إنه لخطر علينا إن لم نسع للصلح ، ونسع إليه سريعاً ، وذلك لسببين :

(١) من الناحية العالمية . إن كانت الاساءة التي فعلناها بأخينا في جسمه ، أو ثروته ، أو صيته ، أو شرفه ، تستحق أن يرفع الأمر للقضاء فينال تعويضاً جسيماً فن الحكمة ومن الواجب علينا لأسرتنا تلافى هذا بالاتضاع والخضوع إليهم وتقديم الترضية الواجبة في هدوء وتعقل ، لئلا

ينالها بسلطة القانون و يعرضنا فوق هذا للسجن . من الخير جداً فى مثل هذه الحال أن نسوى الأمر بالمحبة ، ذلك أفضل جداً من أن نقف موقف العناد . لأننا عبثاً نقاوم القانون ، وفوق ذلك فإننا نعرض انفسنا بأن يسحقنا القانون . كم من أشخاص يخربون أنفسهم و يعرضون ثروتهم للضياع بسبب عنادهم فى الاخطاء التى ارتكبوها والتى كان ممكناً جداً تسويتها بقليل من الخضوع فى أول الأمر . يقدم لنا سليمان نصيحة فى حالة الارتباط بأية ضمانه « اذهب ترام وألح على صاحبك » وبذلك تضمن بأن « تنجى نفسك » (أم ٦ : ١ - ٥) . من الخير جداً أن نصطلىح لأن القانون يكلف كثيراً جداً . مع أننا يجب أن نكون رحومين نحو من أساء إلينا إلا أننا يجب أن نكون عادلين نحو من أساء إلهم على قدر ما نستطيع .

« كن مراضياً لخصمك سريعاً » لئلا يثور غضبه بسبب عنادك و يصير على طلب أقسى الشروط و يرفض الطلبات السهلة التى كان ممكناً له قبولها أولاً . « والسجن » مكان متعب جداً لأولئك الذين يزجون فيه بسبب كبريائهم واسرافهم ، بسبب عنادهم وغبائهم .

(٢) من الناحية الروحية . « اذهب واصطلىح مع أخيك » كن عادلاً معه ، احتفظ بعلاقات الصداقة معه لأنه طالما كان النزاع قائماً بينكما فإنك فضلاً عن عدم استعدادك لتقديم قربانك على المذبح وللدنو من المائدة الربانية فإنك أيضاً لا تكون مستعداً للموت . إذا أصريت على هذه الخطية فإنك فى خطر أن تنتزع من العالم بغضب الله الذى لا تستطيع أن تفلت من دينونته أو تعترض عليها ، وإذا لصق بك هذا الإثم هلكت هلاكاً أبدياً . إن جهنم هى « سجن » لكل الذين يعيشون ويموتون فى الخبث وفى عدم المحبة ، لكل « الذين هم من أهل التحزب » والنزاع والخصام (روم ٨ : ٢) ، ولا سبيل للخروج من هذا « السجن » إلى الأبد ، ولا فداء ولا نجاه ولا أية وسيلة للافلات منه بعد دخوله .

تنطبق هذه الكلمات على مأموريتنا العظمى نحو اصطلاحنا مع الله بالمسيح « كن مراضياً له سريعاً ما دمت معه فى الطريق »

(ملاحظات) - [١] ان الله العظيم خصم لكل الخطاة ، وله خصومة ومعهم ار ٢٥ : ٢ ، مى ٦ : ٢ وإجراء يتخذه ضدهم

[٢] من الواجب علينا أن نكون مراضين له ، وفى أحسن العلاقات معه لنكون فى سلام أى ٢٢ : ٢١ ، ٢ كور ٥ : ٢٠

[٣] من الحكمة أن نفعل هذا « سريعاً ، ما دمتنا فى الطريق » . طالما كنا أحياء فنحن

« فى الطريق » ، أما بعد الموت فإنه لا أمل لذلك قطعاً . لذلك لا تعط لعينيك نعاساً حتى تنعم ذلك

[٤] ان الذين يستمرون فى حالة عداوة مع الله يعرضون أنفسهم باستمرار لانتقام عدالته ولأقصى مظاهر غضبه . المسيح هو « القاضى » الذين سيسلم اليه الخطاة المصرون على خطاياهم لأن « كل دينونة قد أعطيت لابن » ، وان رفض كمخلص فلا يمكن النجاة منه كديان رؤ ٦ : ١٦ و ١٧ . وخيف جداً هو الوقوع فى يدى يسوع عندما يصير « الحمل » أسداً ، الأسد الخارج من سبط يهوذا . والملائكة هم بمثابة « الشرطى » الذى يسلمه أياهم المسيح مت ١٣ : ٤١ و ٤٢ . والشياطين هم أيضاً كذلك إذ لهم « سلطان الموت » لغير المؤمنين عب ٢ : ١٤ . وجهنم هى « السجن » الذى فيه يطرح جميع الذين يستمرون فى عداوة مع الله ٢ بط ٢ : ٤

[٥] والخطاة الذين حكم عليهم بالسجن يجب أن يبقوا فيه إلى الأبد ، « ولا يخرجون من هناك حتى يوفوا الفلاس الأخير » وهذا لا يمكن أن يتم فى كل دهور الأبدية ، فالعدل الإلهى يجب أن يستوفى إلى الأبد ولن يوجد ما يوفيه

٢٧ - قد سمعتم أنه قيل للقديماء لا تزن ٢٨ - وأما أنا فأقول لكم إن كل من ينظر إلى امرأة ليشتتها فقد زنى بها فى قلبه ٢٩ - فإن كانت عينك اليمنى تعثر فاقطعها والحقها عنك . لأنه خير لك أن يهلك أحد أعضائك ولا يلقى جسدك كله فى جهنم ٣٠ - وإن كانت يدك اليمنى تعثر فاقطعها والحقها عنك لأنه خير لك أن يهلك أحد أعضائك ولا يلقى جسدك كله فى جهنم

٣١ - وقيل من طلق امرأته فليعطها كتاب طلاق ٣٢ - وأما أنا فأقول لكم إن من طلق امرأته إلا لعله الزنى يجعلها تزنى . ومن يتزوج مطلقة فإنه يزنى

وهنا نجد تفسيراً للوصية السابعة يقدمه إلينا نفس واضع الناموس ولذلك فهو أليق من يفسره . هذه الوصية خاصة بالنجاسة وقد وردت بعد سابقها فى ترتيبها المناسب . فالأولى وضعت كضابط للعواطف الخاطئة وهذه وضعت للشهوات الخاطئة . وكلا العواطف والشهوات يجب أن

تكون خاضعة لارشاد العقل والضمير، وكلاهما تأتى بأشر النتائج إذا لم يكبح جماحها

(١) هنا نجد الوصية «لا تزني» ع ٢٧ وهي تتضمن النهي عن كل النجاسات الأخرى وعن كل ميل إليها. ولكن الفريسيين في تفسيرهم لها جعلوها قاصرة على الزنى الفعلى مفترضين بأنه إن «روعي الاثم في القلب» فقط ولم يتعد هذا فإن الله لا يسمعه ولا يحفل به مز ١٨ : ٦٦ ولذلك كانوا يفكرون بأنه يكفيهم أن يقولوا انهم ليسوا زناة لو ١٨ : ١١

(٢) وهنا نجد تفسيراً دقيقاً لها في أضيق حدودها في ثلاث نواح. ويبدو هذا التفسير جديداً وغريباً للذين كانوا دوماً خاضعين لتقليد الشيوخ و يأخذون كل تعاليمهم قضية مسلمة كأنها موحى بها :

١ — يعلمنا المسيح هنا أن هنالك ما يسمى «زنى بالقلب» ، أفكار زانية وأميال زانية وإن لم تنته بالزنى فعلاً. ولعل تدنيس النفس الذي تسببه هذه الأفكار والاميال والمشار إليه هنا بكل صراحة لا تتضمنه الوصية السابعة فقط ولكنه أيضاً قد أشير إليه في كثير من الأدناس التي نص عليها الناموس والتي من أجلها كان يحتم عليهم غسل ملابسهم وغسل أجسادهم بالماء .

«كل من ينظر إلى امرأة» وليس المقصود امرأة رجل آخر كما يظن البعض بل أية امرأة «ليشتتها فقد زنى بها في قلبه» ع ٢٨ هذه الوصية لا تنهى عن مجرد الزنى الفعلى فقط بل تنهى أيضاً عن :

(١) كل الشهوات إليها ، كل الشهوات إلى هذه الخطية المنهى عنها ، فهذه هي بداءة الخطية لأن «الشهوة تحبل» يع ١ : ١٥ ، هذه خطوة رديئة نحو الخطية ، وحيثما أستحسننت الشهوة وطال التمسك بها ، وحيثما تقلبت الرغبات الفاسدة تحت اللسان كلقمة سائغة ، اعتبر هذا ارتكاباً للخطية بالقلب ، لأنه لا ينقص شيء سوى الفرصة المناسبة لارتكاب الخطية نفسها بالفعل . في هذه الحالات يعتبر العقل فاسقاً والقلب زانياً كما قال أحدهم . إن لم يقل الضمير شيئاً ضد هذه الخطية اعتبر منحرفاً أو مغلوباً ، اعتبر منحرفاً إن لم يحتج ضد الخطية ، مغلوباً إن لم ينجح فيما يقول .

(٢) كل ما يوصل إليها . كتغذية العين بالنظر إلى ثمرة المحرمة . وليس المقصود مجرد النظر لكي أشتهى بل النظر إلى أن أشتهى ، أو النظر لاشباع الشهوة حيث لا يمكن إيجاد اشباع آخر. العين مبدخل ومخرج للكثير جداً من الشر في هذه الناحية ، تأمل في زوجة فوطيفارتك ٣٩ : ٧ ، وشمشون قض ١٦ : ١ ، وداود ٢ صم ١١ : ٢ . نقرأ عن «العيون المملوءة فسقاً التي لا تكف عن الخطية» ٢ بط ٢ : ١٤ . إذا فنحن في أشد الحاجة «لقطع العهد لأعيننا» مع أيوب البار لكي لا تتلذذ إلا بالنظر إلى نور الشمس وأعمال الله ، على شرط أن لا توجه إلى أي شيء

يجرك فيها الأفكار الدنسة أو الأميال الفاسدة ، وعلى أن نسلط عليها سيف هذا التهديد وهو أنها أن انحرقت وجب أن تكتوى بدموع التوبة أى ٣١ : ١ . ما هى الحكمة من خلق جفون العين إلا لمنع النظرات النجسة وإبعاد كل المؤثرات المفسدة .

هذا يمنع أيضاً استعمال أى شيء آخر من حواسنا لتحريك الشهوة . ان كانت النظرات المغرية هى ثمرة محرمة فبالأولى جداً تلك الأحاديث الفاسدة والمداعبات المجونية التى هى الوقود والمنفاخ لهذه النار الجهنمية .

هذه الوصايا هى حواجز وأسوار لضمان نقاوة القلب ع ٨ . وان اعتبر النظر شهوة فإن اللائى تلبس الملابس الفاخرة وتتنزين وتستعرضن أنفسهن بقصد إلفات النظر إليهن واشغال الشهوة نحوهن كإيزابل التى « كحلت بالأثمد عينها (١) وزينت رأسها وتطلعت من كوة » ٢ مل ٩ : ٣٠ — هؤلاء لا يقل جرمهن عن شهوة النظر . ان البشر يرتكبون الخطية أما الشياطين فهى التى تغرى لارتكاب الخطية

٢ — ان مثل هذه النظرات والمداعبات خطرة جداً ومهلكة للنفس لدرجة أنه خير للانسان جداً أن يفقد العين أو اليد التى اوتيت الشرم من أن يفتح الباب للخطية ويهلك فيها إلى الأبد . هذا الدرس نراه هنا فى ع ٢٩ و ٣٠ . ان الطبيعة الفاسدة تثور سريعاً ضد الوصايا التى تنهى عن زنى القلب ، ولذلك فمن المستحيل أن تخضع لها . « هذا الكلام صعب من يقدر أن يسمعه » يو ٦ : ٦٠ أن اللحم والدم لا يمكن إلا أن ينظرا بلذة للمرأة الجميلة ، ومن المستحيل الامتناع عن اشتهاؤها . قد يصعب دفع هذه الاعتراضات بالعقل والاقناع ، ولذلك يجب دفعها « بخوف الرب » وهذا ما نراه هنا :

(١) انها عملية قاسية تلك التى يصفها هنا المسيح لكبح هذه الشهوات الجسدية . « ان كانت عينك اليمنى تعثر » تسبب لك السقوط فى العثرات ، بالنظرات الفاسدة التى قد تأتى اعتباراً ، أو بمحاولة النظر بنظرات فاسدة لكل محرم ، « وان كانت يديك اليمنى تعثر » تسبب لك السقوط فى العثرات ، بالمداعبات الفاسدة ، وان كان مستحيلاً حقاً — كما يدعى البعض — ضبط العين واليد لأنها قد تعودتا هذه العادات القبيحة ولا يمكن منعها عنها ، وإذا لم تكن هناك وسيلة أخرى لضبطها — وشكراً لله لأنه بنعمته توجد طرق كثيرة — فخير لنا قلع العين وقطع

اليَد ، ولو كانت العين اليمنى واليد اليمنى ، وهما أنفع الأعضاء وأكثرها كرامة ، من أن تتلوثا بالخطية لهلاك النفس « فاقطعها ... فاقطعها » .

وإن كان من الضروري الخضوع لهذه الوصية ، وهذا ما تفزع منه الطبيعة جداً فحرى بنا « أن نقمع الجسد ونستعبده » ان نحيا حياة إنكار الذات وإماته الشهوات ، أن نسهر دواماً لحراسة قلوبنا لكي نبعد عنها كل ما يحرك فيها الشهوة ويجرها إلى النجاسة ، أن نتجنب كل مسببات الخطية بمقاومة كل ما يحركها والابتعاد عن عشرة أولئك الذين يكونون غواية لنا مهما كانوا محبوبين إلينا ، أن نتنكب عن طريق الخطر ونبتعد حتى عن الأمور المشروعة إن وجدنا أنها مغرية لنا على الشر ، أن نطلب من الله لكي يهبنا نعمته وأن نتكل على هذه النعمة كل يوم وهكذا « نسلك في الروح فلا تكمل شهوة الجسد » — كل هذا يفعل فينا كقلع العين اليمنى أو قطع اليد اليمنى ، ويؤثر في إماته شهوات اللحم والدم ، هو إبادة الإنسان العتيق .

(٢) إنه لتعليل مدهش ذلك الذي يستخدم هنا لتعزيز هذه النصيحة ع ٢٩ ثم يكرر هذا التعليل بنفس الكلمات في ع ٣٠ لأننا لا نميل لسمع نصائح قاسية كهذه أش ٣٠ : ١٠ « خير لك أن يهلك أحد أعضائك » ولو كان عيناً أو يداً لأن الاحتفاظ بهما يؤدي إلى أسوأ النتائج . « ولا يلقى جسدك كله في جهنم » .

ملاحظات : —

[١] ليس مما يعيب خادم الانجيل أن يعظ عن جهنم وعن الهلاك ، بل يجب أن يفعل هذا لأن المسيح نفسه فعل كذلك ، ونحن لا نكون أمناء في وكالتنا إن لم نحذر من « الغضب الآتى » .

[٢] هنالك بعض الخطايا التي يجب أن نخلص منها « بالخوف » يه ٢٣ خصوصاً « الشهوات الجسدية » التي هي « كحيوانات غير ناطقة طبيعية » ٢ بط ١٢ : ٢ لا يمكن كبح جماحها إلا بالتخويف والتهديد ، ولا يمكن إبعادها عن الشجرة المحرمة إلا بكرويم وهيب سيف .

[٣] عندما نجرب بهذه الفكرة وهي أنه من الصعب أن ننكر ذواتنا وأن نصلب شهوات الجسد فيجب أن نذكر كيف أنه من الأصعب أن نلقى إلى الأبد في « البحيرة المتقدة بالنار والكبريت » . إن الذين يفضلون الهلاك الأبدى في تلك النيران المتقدة عن كبح جماح أنفسهم وعن تلك الشهوات البهيمية البسافة لا يعرفون شيئاً عن جهنم أو لا يصدقون شيئاً عنها .

[٤] إنه سيكون هنالك تعذيب للجسد في جهنم « يلقى جسدك كله في جهنم » ،

وسيكون هنالك تعذيب لكل جزء فيه « جسدك كله » فإن أردنا العناية بأجسادنا « فليعرف كل واحد أن يقتنى إناءه (أى جسده) بقداسة وكرامة لا فى هوى شهوة » ١ تس ٤ : ٤ وه .

[٥] وحتى تلك الواجبات المؤلة جداً للحم والدم هى لخيرنا « خير لك » . والمسيح لا يطلب منا شيئاً إلا ما يعرف أنه لخيرنا .

٣ — إن تطليق الرجل لامرأته بسبب بغضه لها أو لأى سبب آخر سوى الزنى — مهما كان الطلاق منتشراً بين اليهود — هو كسر للوصية السابعة لأنه يفتح الباب للزنى ع ٣١ و ٣٢ . لاحظ هنا :

(١) كيف كان الموقف وقتئذ يازاء الطلاق . « وقيل » ولم يقل « وقيل للقضاء » كالمرات السابقة لأن هذه ليست وصية كالوصايا السابقة ، ولو أن الفريسيين كانوا يريدون أن يفهموا بأنها وصية مت ١٩ : ٧ ولكنها كانت مجرد « إذن » مت ١٩ : ٨ .

« من طلق امرأته فليعطها كتاب طلاق » لا يظن بأنه يستطيع أن يطلقها بكلمة شفوية إن كان فى حالة غضب بل ليفعل ذلك بترو ، بطريقة قانونية ، كتابة ، وبتصديق وتأيد بعض الشهود . إن أراد أن يقطع الرباط الزوجى فليفعل ذلك بمنتهى الدقة والحذر ، وهكذا كان الناموس يحذر من التعجل فى الطلاق ، ولعل الطلاق كان نادراً جداً فى بدء الأمر عندما كانت الكتابة قليلة الاستعمال بين اليهود ، ولكنه كثر ذبوعه على ممر الأيام ، وبدلاً من الالتجاء اليه بالطرق القانونية للأسباب المعقولة أصبحوا يكتفون بمجرد الحصول على إذن به ولأى سبب مت ١٩ : ٣ .

(٢) كيف أصلح المخلص هذا الأمر وعدله . لقد أعاد ترتيب الزواج إلى وضعه الأول « يكون الأثنان جسداً واحداً » لا يفصل بسهولة ولذلك يجب أن لا يسمح بالطلاق « إلا لعلّة الزنى » الذى يقطع عهد الزيجة . ولكن « من طلق امرأته » لأية علة أخرى « يجعلها زنى » وكذلك « من تزوج مطلقة فإنه يزنى »

(ملاحظة) إن من يدفع الآخرين للخطية أو يتركهم فيها أو يعرضهم لها يشترك فى إثمهم ويحاسب عن خطيتهم . هذه إحدى طرق مشاركة الزناة فى خطيتهم مز ٥ : ١٨ .

٣٣ — أيضاً سمعتم أنه قيل للقضاء لا تحت بل أوف للرب أقسامك
٣٤ — وأما أنا فأقول لكم لا تحلفوا البتة لا بالسما لأنها كرسى الله ٣٥

— ولا بالأرض لأنها موطن قدميه . ولا بأورشليم لأنها مدينة الملك
العظيم ٣٦ — ولا تحلف برأسك لأنك لا تقدر أن تجعل شعرة واحدة
بيضاء أو سوداء ٣٧ — بل ليكن كلامكم نعم نعم لا لا . وما زاد على
ذلك فهو من الشرير .

وهنا نرى تفسيراً للوصية الثالثة التي يجدر بنا فهمها جيداً أكثر من غيرها لأنه قيل بنوع
خاص « إن الرب لا يبريء » من كسر هذه الوصية بأن « نطق باسمه باطلا » مهما برأ هو نفسه
خر ٢٠ : ٧ . والآن لتأمل في هذه الوصية :

(١) يتفق الجميع على أن هذه الوصية « لا تحنث » تنهى عن اليمين الكاذبة ، الإنكار
باليمين ، والحنث باليمين ونكث العهد ع ٣٣ . هذا ما قيل للقضاء ، وهذا هو القصد الحقيقي
للوصية الثالثة . « لا تنطق باسم الرب إلهك (بالحلف) باطلا » أو للباطل أو كذباً . فى مز
٢٤ : ٤ يفسر المزمع هذه العبارة « الذى لم يحمل نفسه إلى الباطل » بالعبارة التالية « ولا حلف
كذباً » . إن اليمين الكاذبة خطية يشجبها نور الطبيعة باعتبارها مظهراً من مظاهر عدم الولاء لله
وعدم الإنصاف للإنسان ، وباعتبارها تعرض الإنسان جداً للغضب الإلهى الذى كانوا يعتقدون
بأنه لا بد يتبع تلك الخطية على الدوام ، لأن صيغة القسم تحول عادة إلى لعن فكان يقول الواحد
مثلاً « هكذا يفعل الله بى وهكذا يزيد » أو كما نقول نحن « هكذا يعيننى الله » أى « لا أنال
معونة من الله إن كنت أقسم كذباً » . بذلك جلب الناس اللعنة على أنفسهم — برضاء الأمم
والشعوب — إذ أنهم يشكون فى أن الله يجلب عليهم اللعنة إذا هم كذبوا على الحق وذلك عندما
يدعونه ليكون شاهداً عليهم .

ويضيف على هذه الوصية فقرة أخرى مقتبسة من سفر آخر « بل أوف للرب
أقسامك » عد ٣٠ : ٢ . وهذه قد يكون المقصود بها .

١ — تلك العهود التى أصبح الله فيها طرفاً ، تلك النذور التى قطعت أمام الله . وهذه
يجب أن توفى فى حينها جا ٥ : ٤ وه .

٢ — أو تلك العهود التى قطعناها لإخوتنا وأشهدنا الله علينا فيها ، إذ لجأنا إليه ليشهد
على إخلاصنا . هذه يجب أن توفى « للرب » أى ناظرين إلى الرب ، ومن أجل الرب . لأننا
جعلنا أنفسنا مدينين له إذ أكدنا العهد بقسم . وإن كسرنا عهداً أكدناه بهذه الطريقة فإننا لا
نكذب على الناس فقط بل على الله أيضاً .

(٢) ثم إن هذه الوصية أيضاً لا تنهى عن الحلف الكاذب فقط بل تنهى عن التعجل فى القسم ، وعن القسم الذى لا داعى له . لا تحلفوا البتة » ع ٣٤ . قارن هذه بما ورد فى يع ٥ : ١٢ .

كان قصد المسيح فى هذا الصدد :

١ — أننا يجب أن لا نحلف « البتة » . قد يطلب منا الحلف ولكن يجب أن لا نحلف البتة . يجب أن لا ندفع أنفسنا للحلف لمصلحتنا العالمية .

٢ — يجب أن لا نستهر بالحلف فى أحاديثنا العادية . إنها لخطية عظيمة أن نلجأ باستخفاف لإسم الله المجد الذى يجب أن يكون ذكره دوماً بغاية التحفظ لأنه مقدس . الحنث تدنيس شنيع لإسم الله القدوس . هو خطية ليس لها عذر ولا مبرر ، ولذلك فهى علامة على انعدام النعمة من القلب الذى أمتلاً عداوة لله . « الذين يكلمونك بالمكر ناطقين بالكذب هم أعداؤك » (١) مز ١٣٩ : ٢٠ .

٣ — إننا بنوع خاص يجب أن نتجنب الأقسام التى نقطع بها العهود على أنفسنا ، وهذه هى التى يشير إليها المسيح هنا ، لأن العهد يجب أن يتم . إن تأثير الأقسام التى تستخدم للتأكيد يزول حالاً عندما نكتشف الحق أو كل الحق بأمانة ، أما الأقسام التى نرتبط فيها بعهد فإننا نرتبط بها طويلاً . إن فى عادة الحلف مسبة وعاراً على المسيحيين الذين يجب أن يتصفوا بالصدق والأمانة والذين يجب أن ينظر إلى كلماتهم العادية كأنها كلمات مقدسة بل كأنها أقسام مغلفة .

٤ — ويجب أن لا نحلف بأية خليقة . ويبدو أنه كان يوجد البعض ممن لا يحلفون باسم الله توقيراً لهذا الاسم — كما كانوا يظنون — بل « بالسما والأرض إلخ » . وهذه ينهى عنها المسيح هنا ع ٣٤ و يبين أنه لا يوجد شئ نحلف به لا يتصل بالله بأية طريقة لأنه هو أصل كل الكائنات ، ولذلك فإن حظر الحلف بها كحظر الحلف بالله نفسه . هذه المخلوقات لا يمكن أن تكون وسيلة لتأكيد الحق إلا باعتبارها متصلة بالله الذى هو الحق الأعظم . وهنا يقدم لنا أمثله من المخلوقات .

(١) أو « لأنهم يتكلمون ضدك بالشر ، وأعداؤك ينطقون باسمك باطلا » حسب الترجمة الإنكليزية .

(١) « لا تحلفوا بالسما » كأن تقولوا: إنا واثقون من صدق ما نقول كوثوقنا من وجود سما . « لأنها كرسى الله » الذى يجلس عليه والذى يظهر بنوع خاص مجد الله كملك استوى على كرسيه (عرشه) . إن كانت هذه هى عظمة السما فإنكم إن حلفتُم بها حلفتُم بالله نفسه .

(٢) « ولا بالأرض لأنها موطىء قدميه » هو يحكم حركات هذا العالم السفلى . وكما يملك فى السما فهو يملك على الأرض . ومع أنها تحت قدميه إلا أنها أيضا تحت نظره وتحت رعايته . وهى ملك له . مز ٢٤ : ١ « للرب الأرض » فإن حلفتُم بها حلفتُم بمالكها .

(٣) « ولا بأورشليم » وهى مكان كان يجله اليهود أيا اجلال حتى أنهم كانوا لا يجدون أقدس منه ليحلفوا به . وفضلا عن صلة أورشليم العادية بالله كجزء من الأرض فإن لها صلة خاصة به « لأنها مدينة الملك العظيم » مز ٤٨ : ٢ « مدينة الله » مز ٤٦ : ٤ لذلك فإنه يهتم بها وبكل يمين يقسم بها .

(٤) « ولا تحلف برأسك » فإنها ولو كانت قرية منك وجزءا ضروريا منك إلا أن اتصالها بالله أكثر من اتصالها بك ، لأنه خلقها وكون كل قواتها ومواهبها ، أما أنت فإنك لا تستطيع بقوتك تغيير لون « شعرة واحدة » وتجعلها « بيضاء أو سوداء » لذلك فإن حلفت برأسك حلفت بالله الذى هو « حياة رأسك » و « رافع رأسك » مز ٣ : ٣ .

هـ — من أجل هذا يجب ان نكتفى فى كل أحاديثنا بـ « نعم نعم لا لا » ع ٣٧ . إن أردنا تأكيد أى قول فى أحاديثنا العادية فلنكتف بالقول « نعم » إن الأمر كذلك . وإن لزم الأمر لإظهار تأكيدنا من أى شىء فيمكن تكرار الكلمة « نعم نعم » يقيناً أن الأمر كذلك ، كما كان المسيح يقول « الحق الحق » بدلا من « نعم نعم » . وكذلك إن أردنا نفى أمر فيكفى أن نقول « لا » وإن لزم الأمر لتكرار النفى فلنكرر الكلمة « لا لا » . وإن كان الآخرون يعهدون فينا بالصدق والأمانة ففى هذا كل الكفاية لتصديقنا ، وإن طلب منا تأييد كلامنا بقسم فهذا بمثابة تعريضه لزيادة الشك فيه . إن الذين يستطيعون أن « يبلعوا » قسما كاذبا سوف لا « يصفون » كذبا .

والسبب ظاهر لأن « ما زاد على ذلك فهو من الشرير » ولولم يصل الى مقدار شر القسم « فهو من الشرير » صادر عن ابليس التريير ، عن فساد طبيعة البشر ، عن العاطفة والتسرع ، عن بطل الذهن ، عن الاستهتار بالأشياء المقدسة ، عن الغواية التى فى البشر « كل انسان كاذب » مز ١١٦ : ١١ لذلك يستعمل البشر تلك التأكيدات لعدم ثقتهم فى بعضهم ولتوهمهم بأنهم لا يمكن تصديقهم بدون التأكيدات .

(ملاحظة) يجب على المسيحيين — من أجل خير مسيحتهم — لا أن يتجنبوا كل ما هو شر فى حد ذاته فقط بل كل ما هو « من الشرير » وكل ما له صورة الشر . وكل ما يصدر عن سبب شرير يحق لنا أن نشك فى انه شرير . القسم عرض ، ولذلك فهو يحتم وجود مرض داخلى .

٣٨ — سمعت أنه قيل عين بعين وسن بسن ٣٩ — وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر . بل من لطمك على خدك الايمن فحول له الآخر ايضاً ٤٠ — ومن أراد أن يخاصمك ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء ايضاً ٤١ — ومن سخرك ميلاً واحداً فاذهب معه اثنين ٤٢ — من سألك فأعطه . ومن أراد أن يقترض منك فلا ترده

وهنا نرى المسيح يفسر ناموس الأخذ بالثأر أو مقابلة المثل بالمثل ثم ينسخه على نوع ما .
لاحظ هنا :

(١) ماذا كان يسمح به العهد القديم فى حالة الضرر . وهنا نلاحظ دقة التعبير « سمعت انه قيل » ولم يقل كما قال سابقاً عن الوصايا العشر « سمعت أنه قيل للقدمات » . لم تكن هذه أمراً بأن يطلب كل واحد مثل هذه الترضية ، ولكنها كانت تشريعاً يصح أن يلجأوا إليه إن أرادوا « عين بعين وسن بسن » وهذه نجدها فى خر ٢١ : ٢٤ ، لا ٢٤ : ٢٠ ، تث ١٩ : ٢١ . وفى كل هذه المواضع نرى أن المقصود بها أن يترك العمل بها للقاضى أو الحاكم الذى « لا يحمل السيف عبثاً إذ هو خادم الله منتقم للغضب » رو ١٣ : ٤

وضع هذا التشريع لإرشاد القضاة فى الأمة اليهودية عن القصاص الذى يوقع فى حالة تشويه أى عضو ، وذلك لإرهاب الذين يفكرون فى ايقاع أى أذى بالآخرين ، ومن الناحية الأخرى لكبح جماح الذين قد يساء اليهم لكى لا يفكروا فى ايقاع أذى أشد بمن أساء اليهم . فالتشريع لم يقل « حياة بعين » أو « عضو بسن » ولكن لاحظ التناسب « عين بعين ... الخ » . والمفهوم ضمناً (عد ٣٥ : ٣١) أن الخسارة فى هذه الحالة كان يمكن تعويضها بالمال . لأنه إن كان المشرع قد قال فى الآية المشار اليها « لا تأخذوا فدية عن نفس (أو حياة) القاتل المذنب للموت بل انه يقتل » فالمفروض أن العاهات كان يمكن أن تفدى بتعويضات مالية .

على أن بعض معلمى اليهود الذين لم تعرف الشفقة مكاناً فى قلوبهم أصروا على ضرورة

تنفيذ ذلك التشريع حرفياً ولو بواسطة الأفراد أنفسهم دون أن يترك أى مجال للصفح أو قبول أى تعويض . وحتى فى وقت مجيء المسيح إذ كان اليهود تحت حكم الولاة الرومانيين (وبالتالى بطل استعمال شريعة ناموس القضاية) كانوا لا يزالون غيورين على كل ما كان ظاهر القسوة والعنف .

والى الآن لا يزال هذا التشريع مستعملاً كمرشد للقضاة والولاة ليمسكوا سيف العدل طبقاً لقوانين البلاد الصالحة السليمة لإرهاب فاعلى الشر وانصاف المظلومين . فذلك القاضى الذى لم ينصف الأرملة من خصمها كان « لا يخاف الله ولا يهاب إنساناً » (لو ١٨ : ٢ و ٣) . ولا يزال مستعملاً كقاعدة للمشرعين ليكون نصب أعينهم فى القوانين التى يشرعونها ولضمان وضع القصاصات التى تتناسب مع الجرائم ، للحد من أعمال العنف والظلم والقسوة ، ولحماية الأبرياء .

(٢) ما هى وصية العهد الجديد فيما يختص بالمشتكى نفسه . إن واجبه هو الصفع عن الاساءة التى ارتكبت ضده وعدم الاصرار على الاقتصاص منها أكثر مما يستلزمه الصالح العام . وهذه الوصية تتفق مع وداعة المسيح وخفة نيره . وهنا يعلمنا المسيح أمرين :

١ - يجب أن لا نكون محبين للانتقام ع ٢٩ « وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر » أو الشرير الذى يؤذيكم . هنا نرى نهياً واضحاً صريحاً عن مقاومة أى تدبير شرير ضدنا كمقاومة السلطان (رو ١٣ : ٢) . ومع ذلك فإن هذا لا ينقض ناموس حفظ النفس ولا يتناقض مع واجبنا نحو العناية بعائلتنا . يجوز لنا أن « نتجنب » الشر ويجوز لنا أن « نقاومه » على قدر ما تستلزمه سلامتنا . ولكن لا يجوز لنا أن « نقاوم الشر بالشر » ، أو نحمل الحقد والضغينة فى قلوبنا نحو الآخرين ، أو نحاول الانتقام لأنفسنا أو نعامل الذين أساءوا إلينا بمثل معاملتهم لنا ، بل يجب أن نسمو عليهم بالصفح عنهم (أم ٢٠ : ٢٢ ، ٢٤ : ٢٩ ، ٢٥ : ٢١ و ٢٢ ، رو ١٢ : ١٧) .

يجب أن يتمشى ناموس مقابلة المثل بالمثل مع ناموس المحبة . وإن أساء إلينا أحد فيجب أن لا ننتقم لأنفسنا بأنفسنا بل لنترك الانتقام لله (الذى يجب أن نعطى مكاناً لغضبه) ، وأحياناً لوكلاته إذا لزم الأمر لحفظ السلام والأمن العام . ولكن لا يبررنا مطلقاً فى الاعتداء على أخينا أن نقول بأنه هو البادىء بالظلم ، لأن اللطمة التالية هى التى ينشأ عنها المعراك . بل إذا أؤذينا فيجب أن نتخذ من ذلك فرصة لا لتبرر اذاعتنا للمسيء بل بالحرى لاظهار أنفسنا بأننا تلاميذ المسيح بالحق وذلك بالصفح عنه .

وهنا يخصص المسيح ثلاثة أمور يجب أن يتحملها المسيحيون بالصبر ممن يسيئون إليهم بدلاً من أن يتنازعوا معهم . وثبتت هذه الأمور الثلاثة تنطوى أمور أخرى غيرها :

(١) صفة على الخد . وهذه ايداء لى فى جسدى . « من لطمك على خدك الأيمن » وهذه ليست ايداء فقط بل اساءة واهانة وتحقيراً (٢ كو ١١ : ٢٠) . إن أساء اليك شخص بغضب أو تحقير « فحول له الآخر أيضاً » أى عوضاً عن الانتقام بسبب هذه الاساءة استعد لغيرها واحتملها بالصبر ، لا ترد على الشرير ما أساء به اليك ، لا تقم من نفسك خصماً له ولا تنزل معه فى ميدان العراك ، ولا تقدمه للمحاكمة . ولكن إن كان ضرورياً لحفظ السلام والأمن العام أن يجازى حسب اعماله فاترك ذلك للقضاء . أما من جانبك أنت فإن أسلم وأحكم طريقة أن تمر على الاساءة مروراً عابراً دون أن تنتبه اليها . لم يكسر لك عظم ولم يلحق بك أذى يذكر فاصفح عن الاساءة وتناسها . وإن كان المتكبرون الأغبياء يسيئون الظن بك و يضحكون عليك بسبب ذلك فإن جميع العقلاء يقدرون موقفك و يعلنون قدرك و يدركون يقيناً بأنك من أتباع المسيح الذى لم يضرب أولئك الذين ضربوه بقضيب على خده مع أنه كان قاضى اسرائيل (مى ١ : ٥) .

ورغم أن هذا التصرف قد يعرضنا لنفس الاساءة مرة أخرى من بعض النفوس الوضيعة ، وهذا هو الواقع فعلاً بتحويل الخد الآخر ، ولكن يجب أن لا يزعجنا ذلك بل لنثق فى الله وفى عنايته ليحفظنا فى طريق تأدية الواجب . وإن كان الانتقام من اساءة يجر غيرها فإن الصفح عن اساءة قد يمنع غيرها ، لأن بعض الأشخاص يغلبون باللين والصفح ، ولكنهم يزدادون هيجاناً واضطراباً بالمقاومة (أم ٢٥ : ٢٢) .

وعلى أى حال فإن جزاءنا موضوع فى يد المسيح الذى سوف يجازينا بالمجد الأبدى من أجل العار الذى نتحملة هكذا بالصبر ، وحتى إن كان هذا العار لا يلحق بنا مباشرة إلا أننا إذا تحملناه بهدوء وصبر من أجل الضمير وتمثلاً بالمسيح فإنه سوف يحسب ضمن تأملنا من أجل المسيح .

(٢) خسارة الثوب . وهذه ايداء فى متاعى ع ٤٠ « ومن أراد أن يخاصمك (١) ويأخذ ثوبك » هذه حالة أليمة .

(ملاحظة) لا يلجأ البشر للقضاء عادة إلا إذا أودوا ايداء شديداً . ومع أن المفروض فى القضاة أن يكونوا عادلين ومتيقظين وحر يصين إلا أن بعض الأشرار منهم قد لا يبالون بالكاذيب ولا يراعون إلا قوة القانون فيجردون الانسان من ثوبه . « فلا ترتع من الأمر » (جا ٥ : ٨) بل

(١) أو « ومن أراد أن يقاضيك » (أى يجرك إلى القضاء) حسب الترجمة الانكليزية والترجمة القبطية

فى هذه الحالة عوضاً عن الالتهجاء إلى القضاء للانتقام منه ، وعوضاً عن تقديم مستنداتك للقضاة ، أو المقاومة إلى الحد الأقصى ، دفاعاً عن حقك الذى لا ريب فيه ، « فاترك له الرداء أيضاً » أو دعه يأخذ حتى الرداء أيضاً . إن كان الشيء الذى نخسره زهيداً ولا يسبب خسارة كبيرة لعائلتنا فالأفضل جداً أن نسلم فيه حفظاً للسلام . ف شراء رداء آخر لا يكلفك ما تتكلفه لو أنك التجأت إلى القضاء لتسترده . ولذلك فطالما كنت لا تستطيع الحصول عليه بالطرق السلمية فالأفضل أن تتركه له .

(٣) السير ميلا بالاكراه ، وهذا إيذاء لى فى حريتي ع ٤١ « من سخرك ميلا واحداً » لقضاء مهمة له أو لانتظاره ، فلا تتذمر بل « اذهب معه اثنين » بدلا من المشاجرة معه . لا تقل : إنى كنت مستعداً أن أسير ميلا أو اثنين لو لم أجبر على ذلك لأننى أبغض أن أتمم أى أمر قسراً عنى . بل قل بالأحرى : إننى مستعد للقيام بالأمر تجنباً للمشاجرة . وخير لك أن تلبى نداء صديقك من أن تلبى شهوتى الكبرياء والانتقام الكامنتين فيك .

يظن البعض أن المقصود بهذه الآية هو أن اليهود كانوا يعلمون بأن تلاميذ الحكماء ودارسى الناموس يجب أن لا يلزموا كغيرهم بالسفر للقيام بالخدمات العامة ولذلك أراد المسيح أن لا يصير تلاميذه على هذا الامتياز بل الأفضل لهم أن يرضخوا لأوامر الحكومة من أن يفضبوها .

والخلاصة من كل هذا أن المسيحيين يجب أن لا يكونوا محبين للمشاكل والقضايا ، بل ليحنوا الرأس أمام الاساءات البسيطة ولا يلتفتوا اليها ، وإن كانت الاساءة مما يستلزم طلب التعويض فيجب أن يكون ذلك لغاية شريفة وبدون التفكير فى الإنتقام . وإن كان الواجب يقضى علينا أن لا نتسبب فى أن يسيء الآخرون إلينا إلا أننا يجب أن نتقبل الاساءة بترحاب سيما عندما تأتينا بسبب تأدية واجبنا ، ويجب أن ننتفع منها . وإن قال قائل إن لحمأ ودمأ لا يقدران تحمل هذه الاساءات فليذكر « أن لحمأ ودمأ لا يقدران أن يرثا ملكوت الله » (١ كو ١٥ : ٥٠) .

٢ — ويجب أن نكون محسنين وفاعلين للخير ع ٤٢ . ليس مطلوباً منا فقط عدم إيقاع أى أذى لقريننا بل أيضاً بذل الجهد لعمل كل ما يمكن من الخير له .

(١) يجب أن نكون مستعدين بأن نعطي « من سألك فأعطه » إن كانت لك قدرة على العطاء فاتخذ من سؤال الفقير فرصة لإتمام واجب الصدقة . عندما تسنح الفرصة للصدقة الحقيقية يجب أن نقدمها لدى أول طلب « أعط نصيباً لسبعة وثمانية أيضاً » (جا ١١ : ٢) على أننا يجب أن ندبر أمورنا فى هذه الناحية بالحق والحكمة « سعيد هو الرجل الذى يتأف ويقرض ،

يدبر أموره بالحق» (مز ١١٢ : ٥) لئلا نعطي غير المستحقين والكسالى ما يجب تقديمه للمستحقين والمعوزين . وما يطلبه منا الله يجب أن نطلبه من أخوتنا المساكين « اسألوا تعطوا » .

(٢) يجب أن نكون مستعدين بأن نقرض . وهذه فى بعض الأحيان خدمة جليلة وعمل من أعمال الرحمة كالصدقة . لأنها لا تسد الضرورة الحالية فقط بل تلزم المقرض بالتدبير والنشاط والأمانة ولذلك « فمن أراد أن يقرض منك » شيئاً يقتات به أو يتاجر به « فلا ترده » خائباً . لا تتجنب أولئك الذين تعرف أنهم سيطلبون منك هذا الطلب ، ولا تدبر المعاذير التى ترد بها طلبهم . اجعل نفسك سهل الاتصال بك لكل « من أراد يقرض منك » . إن كان خجولاً أو لا يجرؤ على كشف حالته أمامك وطلب المساعدة فإنك تعلم حاجته وتعلم رغبته ولذلك قدم له المساعدة . قال سنيكا « إننى أغلب قبل أن أسأل ، إننى أحقق الرغبات المناسبة قبل أن تقدم إلى » . فجدد بنا أن نسرع فى أعمال الرحمة لأن الله يسمعنا قبل أن نسأل « و يتقدمنا ببركات خير » (مز ٢١ : ٣) .

٤٣ — سمعتم أنه قيل تحب قريبك كنفسك وتبغض عدوك ٤٤ — وأما أنا فأقول لكم أحبوا أعداءكم . باركوا لاعنيكم . أحسنوا الى مبغضيك . وصلوا لأجل الذين يسيئون إليكم ويطردونكم ٤٥ — لكى تكونوا أبناء أبيكم الذى فى السموات . فانه يشرق شمسك على الأشرار والصالحين ويمطر على الأبرار والظالمين ٤٦ — لأنه إن أحببتم الذين يحبونكم فأى أجر لكم . أليس العشارون أيضاً يفعلون ذلك ٤٧ — وإن سلمتم على إخوانكم فقط فأى فضل تصنعون . أليس العشارون أيضاً يفعلون هكذا ٤٨ — فكونوا أنتم كاملين كما أن أباكم الذى فى السموات هو كامل .

وأخيراً نرى هنا تفسيراً لذلك الناموس الأساسى العظيم المنقوش على اللوح الثانى والمتضمن فى هذه الوصية « تحب قريبك » التى فيها يكمل الناموس .

(١) أنظر هنا كيف أن تفسير معلمى اليهود أفسد هذه الوصية ع ٤٣ فقد قال الله « تحب قريبك » وقد حصروا القريب فى أبناء وطنهم وأمتهم وديانهم فقط ، وفى من أرادوا أن ينظروا

إليهم كأصدقائهم . ولكن كان هنالك ما هو أشر ، فإنهم قد استنتجوا من هذه الوصية « تحب قريبك » ما لم يقصده الله قط « تبغض عدوك » وكانوا ينظرون إلى من أرادوا بأنهم أعداؤهم . وبذلك أبطلوا وصية الله العظيمة بسبب تقليدهم مع أنه كانت هنالك وصايا صريحة ضد تعاليمهم الفاسدة هذه . « إذا صادفت ثور عدوك أو حماره شارداً ترده إليه . إذا رأيت حمار مبغضك واقعاً تحت حملة وعدلت عن حمله فلا بد أن تحمل معه » خر ٢٣ : ٤ وه « لا تكره أدوميا لأنه أخوك ، لا تكره مصرياً لأنك كنت تزيلا في أرضه » تث ٢٣ : ٧ رغم أن الادوميين والمصريين كانوا ألد الأعداء لهم .

صحيح أن الله قد أقامهم لإبادة أمة كنعان السبع وأمرهم بأن لا يتحالفوا معهم ، ولكن كان هنالك سبب خاص لذلك ، وهو أن يفسحوا المجال لإسرائيل ولكي لا يكونوا شركا وغواية لهم . ولكن كان من خطئ الرأي جداً أن يستنتجوا من هذا أن يبغضوا كل أعدائهم . على أن الفلسفة الأدبية للأمم الوثنية أباحت هذا . فقد كانت القاعدة التي وضعها شيشرو « لا تؤذ أحداً إلا إذا أوديت منه أولاً » .

أنظر كيف تحاول الشهوات الفاسدة والأُميال الجامحة أن تبحث عما يؤيدها في كلمة الله وأن « تتخذ فرصة بالوصية » لتبرر أنفسها

(٢) وانظر كيف أن وصية الرب يسوع الذي يعلمنا تعليماً جديداً تفسر تلك الوصية على وجهها الصحيح « وأما أنا فأقول لكم » أنا الذي جئت لكي أكون واضح السلام الأعظم ومنشئ السلام ، أنا الذي أحبككم وأنتم بعد غرباء وأعداء « أقول لكم أحبوا أعداءكم » ع ٤٤ ؛ مهما كان الناس أشراراً في أنفسهم ، ومهما تمادوا في الشر من جهتنا ، فإن هذا ليس بكاف لتحنينا عن الدين العظيم الذي علينا من جهتهم وهو محبتنا لبني جنسنا ، محبتنا لأقاربنا .

نحن لا يمكن إلا أن نجد أنفسنا ميالين بطبيعتنا إلى أن نشتهى الشر للذين يبغضوننا ويسئون إلينا أو على الأقل لا نشتهى لهم الخير ، ولكن هذا يدل على أصل المرارة الكامنة فينا والتي يجب استئصالها ، وعلى بقية الطبيعة الفاسدة التي يجب التغلب عليها بالنعمة .

(ملاحظة) إن واجب المسيحيين العظيم هو أن « يحبوا أعداءهم » . نحن لا يمكن أن نجد ارتياحاً في شخص اشتهر بالشر والنجاسة ، ولا يمكن أن نضع ثقتنا في شخص كذوب مخادع ، ولا يمكن أن نحب جميع البشر بدرجة متساوية ، ولكننا يجب أن نحترم الطبيعة البشرية وبذلك « نكرم الجميع » ، يجب أن ننظر باهتمام وبسرور إلى ما نجده حتى في أعدائنا من الصفات المحبوبة الجميلة ، كالذكاء ، والطبع الهادئ ، والعلم ، والفضائل الأدبية ، والعطف على

الآخرين ، والاهتمام بالأمور الدينية ، ويجب أن نحب هذه الصفات ولو كان حاملوها أعداء لنا .
يجب أن نعطف عليهم ونحب لهم كل الخير . وهنا يخبرنا المسيح من جهتهم :

١ — يجب أن « نتحدث عنهم حسناً » « باركوا لا عنيكم » . عندما نتحدث اليهم يجب أن نرد على شتائمهم ولعناتهم بكلمات الأدب والمحبة ولا نجازى أحداً عن « شتيمة بشتيمة » . وراء ظهورهم يجب أن نمتدح كل ما نجده حسناً فيهم . وإذا ما تحدثنا عن كل شيء حسن فيهم يجب أن لا نتعدى هذا الحد بذكر شيء عن عيوبهم . انظر ١ بط ٣ : ٩ . فأولئك الذين « فى لسانهم سنة المعروف » أم ٣١ : ٢٦ يستطيعون أن يتحدثوا بكلام طيب لمن يتحدث اليهم بكلام شرير .

٢ — ويجب أن « نعمل » لهم حسناً « أحسنوا إلى مبغضيتكم » وهذا أكثر دلالة على المحبة من الكلمات الحسنة ، كونوا مستعدين أن تعملوا معهم كل إحسان حقيقى يستطيعون أن تقدموه الى أجسادهم ، وثروتهم ، وسمعتهم ، وعائلاتهم ، وبنوع خاص لأرواحهم ، وافرحوا لأن الفرصة سمحت لكم بذلك . قيل عن أحد أولاد الله أن الطريقة التى كان يتبعها لاتخاذ صديق هى الإحسان لمن أساء اليه ، وما أكثر الذين أحسن اليهم ممن أساءوا إليه .

٣ — ويجب أن نصلى من اجلهم « صلوا لأجل الذين يسئون اليكم ويطردونكم » .

ملاحظتان :

(١) ليس جديداً على القديسين أن يبغضهم الأشرار ، أو يلعنوهم أو يضطهدوهم ، أو يطردوهم ، أو يسيئوا اليهم ، فإنه هكذا عومل المسيح .

(٢) إذا عوملنا بنفس هذه المعاملة فى أى وقت كانت لنا الفرصة لإظهار مقدار امتثالنا لوصية المسيح وتمثلنا بمثاله بالصلاة من أجل الذين يسيئون إلينا . إن لم توجد هنالك أية طريقة لإظهار محبتنا لهم فإننا نستطيع أن نظهرها بهذه الطريقة بدون تظاهر أو فخر ، وهذه الطريقة لا تصنع ولا تكلف ولا تظاهر فيها .

يجب أن نصلى لكى يصفح الله عنهم ، لكى لا يكون قصاصهم مريعاً من أجل إساءاتهم لنا ، ولكى يقرب الله بيننا وبينهم . والصلاة هى إحدى الطرق لإيجاد السلام بيننا وبينهم . نقل إلينا « بلوتارك » فى « أقواله المأثورة الوجيزة » عن ارسطاطاليس أنه عندما امتدح أحدهم قول « كليومين » إذ سئل عما يجب أن يفعله الملك الصالح وأجاب قائلاً « أن يحسن الى أصدقائه

ويسىء الى أعدائه» أجاب هو « بل الأفضل جداً أن نحسن الى أصدقائنا وأن نجعل من أعدائنا أصدقاء ». بذلك نجتمع جمر نار على رؤوسهم .

وهنا يقدم لنا المسيح سببين لتعز يز هذه الوصية (محبة الأعداء) التى قد ترى ثقيلة على السمع :

[١] لكى نتشبه بالله أبينا « لكى تكونوا » لكى تبرهنوا على انكم « أبناء أبيكم الذى فى السموات » هل نستطيع أن ننسج على منوال أفضل أو نجد مثالا أكمل ؟ فى هذا المثال نجد المحبة الكاملة لأشر الأعداء تتم عن الطهارة المطلقة والقداسة المطلقة فإن الله « يشرق شمسهُ على الأشرار والصالحين ويمطر على الأبرار والظالمين » ع ٤٥ .

(ملاحظات) الأولى — إن شروق الشمس وهطول الأمطار بركات عظيمة على العالم ، تأتى من قبل الله . فالشمس هى « شمسهُ » والمطر يأتى من عنده . وهما لا يأتيان بمجرد ترتيب طبيعى ، أو مصادفة ، بل من الله .

الثانية — يجب اعتبار المراحم والبركات العامة كمظاهر وأدلة على صلاح الله الذى يظهر نفسه فيها جواداً كريماً للبشرية التى لولا هذه البركات لصارت حالتها تعسة ، والتى لا تستحق أقل بركة منها .

الثالثة — وهذه البركات التى تغدق من قبل العناية العامة تسكب بدون تمييز بين « الأشرار والصالحين » أو بين « الأبرار والظالمين » لذلك فنحن لا نستطيع أن نعرف المحبة والبغضة بما هو أماننا بل بما هو فى داخلنا ، ليس بإشراق الشمس فوق رؤوسنا بل بإشراق شمس البر فى قلوبنا .

الرابعة — إن أشر البشر يشتركون فى بركات هذه الحياة على السواء مع الآخرين ولو كانوا يسيئون التصرف فيها ويحاربون الله بأسلحته . وهذه مظهر عجيب جداً لصبر الله وجوده وكرمه . لم يحجب الله شمسهُ إلا مرة واحدة عن المصريين عندما كان هنالك نور للإسرائيليين فى مساكنهم . وكان ممكناً لله أن يعمل هذا التمييز كل يوم .

الخامسة — إن البركات التى يغدقها الله بجلوه وكرمه على الأشرار المتمردين عليه تعلمنا أن « نحسن الى مبغضينا » ، متذكّرين بنوع خاص أنه ولو كان فى داخلنا « اهتمام الجسد

(١) « الذى » هو عداوة لله « إلا أننا نشارك الله فى جوده وكرمه .

السادسة — إن الذين يحاولون التشبه بالله سياً فى صلاحه هم الذين يعتبرون أولاداً لله .

[٢] لكى بذلك نسمو على الآخرين ع ٤٦ و ٤٧ .

أولاً — إن « العشارين » يحبون أصدقاءهم . الطبيعة تجعلهم يميلون هذا الميل ، والمصلحة الشخصية تدفعهم اليه . ان الإحسان لمن يحسن إلينا ناموس عام للإنسانية . وهذا برهان كان يستطيع أن يقدمه حتى أولئك الذين كان اليهود يبغضونهم ويحتقرونهم على أنهم أفضل منهم . لم تكن سمعة العشارين حسنة ، ومع ذلك كانوا يعطفون على من يعينهم فى وظائفهم و يتلطفون على من يعتمدون عليهم ، أفلا يجدر بنا أن نكون أفضل منهم ؟ إن فعلنا هذا خدمنا أنفسنا وراعينا مصالحنا . وأى أجر ننتظره من هذا ما لم نراع أكثر من ميولنا الطبيعية ومصلحتنا العالمية مدفوعين فى ذلك بتطلعنا الى الله وإحساسنا بالواجب « أن أحببم الذين يحبونكم فأى أجر لكم . أليس العشارون أيضاً يفعلون ذلك »

ثانياً — لذلك يجب أن نحب أعداءنا لكى نفضل « العشارين » إن كان يجب أن نفضل الكتبة والفريسيين فبالأولى العشارين .

(ملاحظة) إن المسيحية أسمى من الإنسانية . إنه لسؤال خطير ، ويجب أن نوجهه لأنفسنا دواما ، « ما الذى نفعله أكثر من الآخرين ، وأى شىء نتميز به ؟ » . إننا « نعرف » أكثر من الآخرين ، « ونتحدث » عن الأمور المختصة بالله أكثر من الآخرين « ونشهد » أكثر من الآخرين ، « وتعهدهنا » بأمور أكثر من الآخرين ، والله عمل من أجلنا أكثر من الآخرين ، ولذلك فإنه بعدل ينتظر منا أكثر من الآخرين ، ومجد الله يطلب منا أكثر مما يطلب من الآخرين ، ولكن أى شىء نفعله أكثر من الآخرين ؟ ما هى النواحي التى نعيش فيها أسمى من مستوى أبناء هذا العالم ؟ ألسنا جسديين ، ألسنا نسلك كبشر دون مستوى المسيحيين ؟ يجب أن نفضل الآخرين فى هذه الناحية بنوع خاص ، وهى انه إن كان كل واحد يقابل الخير بالخير فيجب علينا نحن أن نقابل الشر بالخير ، وبذلك نبرهن على أننا أسمى مبدأ من معظم البشر .

يسلم الآخرون على إخوتهم ، يحبون من كان من حزبهم ومن طريقتهم ومن رأيهم فقط ، أما نحن فيجب أن لا نحد من احترامنا بل لنحب أعداءنا وإلا فأى أجر لنا « إن سلمتم على

(١) أو « العقل الجسدى » حسب الترجمة الانكليزية رو ٨ : ٧ أو « فطنة الجسد » حسب ترجمة اليسوعيين .

الاصحاح السادس

بعد أن سلح المسيح تلاميذه ضد تعاليم الكتبة والفريسيين وآرائهم الفاسدة خصوصاً في تفسيرهم الناموس (وهذه هي التي دعاها المسيح « خير الفريسيين » مت ١٦ : ١٢) يحذره في هذا الاصحاح من تصرفاتهم الفاسدة ، من الخطيئتين اللتين ولو لم يبررها في تعاليمه إلا أنهم ارتكبوها في حياتهم العملية بشكل مزرجداً لدرجة أنهم كانوا يحبون الآخرين فيها . هاتان الخطيئتان هما الرياء وشهوة العالم ، وما أشد حاجة المتدينين للتحذر منها أكثر من غيرهم لأنهما تحيطان بسهولة بأولئك الذين قد تخلصوا من النجاسات الأسد التي في العالم بالشهوة ، ولذلك فأن خطرهما عظيم جداً .

هنا يحذرنا المسيح (١) من الرياء . يجب أن لا نكون كالرائين ، وأن لا نتصرف كما يتصرفون (أولاً) في صنع الصدقة ع ١ - ٤ (ثانياً) في الصلاة ع ٥ - ٨ وهنا يعلمنا المسيح ماذا يجب أن نصلي من أجله وكيف يجب أن نصلي ع ٩ - ١٣ وأن نصنع في الصلاة ع ١٤ و ١٥ (ثالثاً) في الصوم ع ١٦ - ١٨ (٢) من شهوة العالم (أولاً) في اختيارنا ، وهذه هي خطيئة المرائين المهلكة ع ١٩ - ٢٤ (ثانياً) في اهتماماتنا ، وهذه هي خطيئة الكثيرين من المسيحيين الصالحين التي تسبب لهم الفلق والانزعاج ع ٢٥ - ٣٤

١ - احترزوا من أن تصنعوا صدقتكم قدام الناس لكي ينظروكم وإلا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السموات ٢ - فمتى صنعت صدقة فلا تصوت قدامك بالبوق كما يفعل المراءون في المجامع وفي الأزقة لكي يمجّدوا من الناس . الحق أقول لكم إنهم قد استوفوا أجرهم . ٣ - وأما أنت فمتى صنعت صدقة فلا تعرف شمالك ما تفعل يمينك ٤ - لكي تكون صدقتك في الخفاء فأبوك الذي يرى في الخفاء هو يجازيك علانية .

وكما أننا يجب أن نتصرف أفضل من الكتبة والفريسيين في الابتعاد عن خطايا القلب ، زنى القلب وقتل القلب ، كذلك يجب أن نتصرف أفضل منهم في حفظ ديانة القلب ، أن يكون كل ما نفعله صادراً من القلب ، من المبادئ الحية ، لكي نكون مقبولين أمام الله لا لكي نمتدح من الناس . أي أننا يجب أن نحذر من الرياء الذي هو خير الفريسيين ، وأن نحذر كذلك من تعليمهم لو ١٢ : ١ . أن الصدقة والصلاة والصوم ثلاثة واجبات مسيحية هامة ، أو هي الأساسات الثلاثة للناموس . بها تؤدى الولاء والخدمة لله بعناصرنا الثلاثة الرئيسية ، فبالصلاة

إخوتكم فقط فأى فضل تصنعون» . إن كنا لا نسمو عن مستوى أخلاق العشارين فلا ننتظر أجرنا كمسيحيين .

(ملاحظة) على الذين يمنون أنفسهم بأجر أوفر من الآخرين أن يبذلوا جهدهم ليعملوا أكثر من الآخرين .

(وأخيراً) يختم مخلصنا حديثه بهذه النصيحة ع ٤٨ « كونوا أنتم كاملين كما أن أباكم الذى فى السموات هو كامل » وهذه إما ان يكون المقصود بها :

أولا — المعنى العام . وهو يشمل كل الصفات التى يجب أن نتشبه بالله فيها كأبناء أعزاء .

(ملاحظة) أنه واجب على المسيحيين أن يشتهوا الكمال فى النعمة والقداسة ، وأن يكون ذلك الكمال غايتهم وأن يسعوا اليه فى ٣ : ١٢ — ١٤ . هنا يجب أن نسعى للتشبه بمثال أبينا السماوى ١ بط ١ : ١٥ و ١٦ .

ثانياً — أو المعنى الخاص السابق ذكره وهو « الإحسان لأعدائنا » انظر لوقا ٦ : ٣٦ . من كمال الله الصفح عن المسيئين ، وإضافة الغرباء ، وعمل الخير للأشرار وغير الشاكرين ، ومن كمالنا أن نتشبه به . نحن الذين ندين بكل شىء لجود الله وكرمه يجب أن نتشبه به فى جوده على قدر استطاعتنا .

نعبد به بأرواحنا ، وبالصوم نعبد به بأجسادنا ، وبالصدقة نعبد به بثروتنا . وهكذا يجب أن لا نحيد عن الشرف فقط بل أن نفعل الخير أيضاً ، ونفعله حسناً ، وبذلك نسكن إلى الأبد مز ٣٧ : ٢٧

في هذه الأعداد يحذرننا المسيح من الرياء في صنع الصدقة . « احترزوا » وهذا التحذير يتضمن أن ما يحذرننا منه خطية : (أولاً) نحن في خطر السقوط فيها . اننا خطية ما كرة خبيثة . ان الغرور والتفاخر ومحبة الظهور تتسلل إلينا خلصة فيما نفعل قبل أن نتنبه . كان التلاميذ أنفسهم معرضين لهذه التجربة بالسلطان الذي منحوه لإجراء آيات وعجائب ، وباختلاطهم ببعض ممن أعجبوا بهم وبالبعض الآخر ممن احتقروهم ، الأمر الذي كان يدفعهم كلاً للحالتين أن يجربوا بأن يصنعوا منظراً حسناً في الجسد (ثانياً) وهذه الخطية تعرضنا لخطر شديد . « احترزوا » من الرياء ، لأنه ان ساد عليكم أهلككم . الذباب الميت يتلف كل الصندوق المحتوى طيب العطار جا ١٠ : ١ . وهنا نجد الكلام يتضمن أمرين :

(١) ان صنع « الصدقة » واجب عظيم ، ويجب أن يتزايد فيه جميع تلاميذ المسيح كل على قدر طاقته . هو واجب يحض عليه ناموس الطبيعة وناموس موسى ، وطالما شدد عليه الأنبياء . وقد وردت كلمة « صدقتكم » في بعض النسخ القديمة بمعنى « بركم » لأن الصدقة هي « بر » مز ١١٢ : ٩ ، أم ١٠ : ٢ . واليهود كانوا يدعون صندوق الفقراء « صندوق البر » . قيل عما يدفع للفقراء بأنه حق من حقوقهم « لا تمنع الخير عن أهله (أو « عن أربابه » حسب هامش الكتاب) » أم ٣ : ٢٧ . وان كان المراءون قد أساءوا استعمال هذا الواجب اشباعاً لكبريائهم فإن هذا لا يقلل من ضرورته وسموه . وان كان الباباويون قد جعلوا لأعمال الرحمة استحقاقاً خاصاً فإن هذا لا يليق أن يكون عذراً يحتج به غيرهم المقفرون من مثل هذه الأعمال الصالحة . صحيح ان صنع الصدقة في حد ذاته لا يورثنا السماء ولكنه صحيح أيضاً اننا لا يمكننا دخول السماء بدونها . هذه هي « الديانة النقية » يع ١ : ٢٧ وستكون هي المحك في اليوم العظيم . والمفروض أن المسيح هنا يسلم بأن تلاميذه يعطون صدقة ، وانه لا يعترف بمن لا يعرفون هذا الواجب المقدس

(٢) وان لهذا الواجب أجراً عظيماً ، وهذا الأجر يضيع إذا أتممنا الواجب برياضة . قد يكون هذا الأجر أحياناً بازدياد الخيرات الزمنية (أم ٩ : ٢٤ و ٢٥ ، ١٩ : ١٧) وبالتأمين ضد العوز (أم ٢٨ : ٢٧ ، مز ٣٧ : ٢١ و ٢٥) وبالمعونة في وقت الضيق (مز ٤١ : ١ و ٢) وبالكرامة والصيت الحسن اللذين يعطيان لمن لا يطمعون فيها (مز ١١٢ : ٩) . وعلى أي حال فإن الأجر في قيامة الأبرار (لو ١٤ : ١٤) سيكون غنى جزيل جداً . قال أحدهم « أن الثروة التي نتصدق بها هي الثروة الوحيدة الباقية »

وإذا علمنا ذلك لتأمل فيما يلي :

١ — كيف كان « يفعل المراءون » ازاء هذا الواجب . انهم كانوا يتممونونه فعلا ولكن ليس بدافع إطاعة الله أو محبة الانسان ، بل بدافع الكبرياء والمجد الباطل ، ليس للعطف على الفقير بل لمجرد الإفتخار وحب الظهور ، لكى « يمجّدوا من الناس » كصالحين ، وبذلك ينالون مصلحة بتقدير الشعب الذين عرفوا كيف يكافئونهم و يردون لهم أكثر مما دفعوه . تمشياً مع هذه الغاية كانوا يفضلون أن يعطوا صدقاتهم « فى المجمع وفى الأزقة » حيث يتوفر أكبر عدد من الشعب « لكى ينظروهم » ويمدحوا سخاءهم لأنهم كانوا ينتفعون منه ولكنهم كانوا أغبياء حتى انهم لم يستطيعوا أن يكتشفوا كبرياءهم البغيض . الأرجح جداً انه كانت تجمع الصدقات لأجل الفقراء فى المجمع وأن الشحاذين العاديين كانوا يرتادون الأزقة والشوارع الرئيسية ، وفى هذه الأمكنة المزدهجة كانوا يصنعون صدقاتهم . وليس معنى هذا أن المسيح يحذرنا من صنع الصدقة حيث يرانا الناس ، فهذا يجوز لنا عمله بل يجب علينا عمله ، ولكن المقصود هو تحذيرنا من صنع الصدقة « لكى » يرانا الناس . يجب — على قدر الإمكان — أن نختار أعمال الرحمة التى لا تلاحظ

كان المراءون إذا أعطوا صدقة فى بيوتهم « يصوتون قدامهم بالبوق » تحت ستار دعوة الفقراء لينالوا نصيبهم ، والواقع ان ذلك كان للإعلان عن أعمالهم لكى يلاحظ الآخرون ما فعلوه فيكون موضوع حديثهم .

أما الحكم الذى يصدره المسيح عليهم فهو « الحق أقول لكم أنهم قد استوفوا أجرهم » . قد يرى لأول وهلة أن هذا وعد . لأنهم ان كانوا قد استوفوا أجرهم فهذا يكفى . ولكن لدى التأمل الدقيق نجد هنا كلمتين نحكم منها أن هذا ليس وعداً بل وعيداً .

(١) انه أجر ولكنه « أجرهم » ليس هو الأجر الذى يعد به الله فاعلى الصالحات بل الأجر الذى يعدون به أنفسهم ، وياله من أجر تافه . لقد صنعوا الصدقة لكى ينظروهم الناس ، وها قد نظرهم الناس فعلا . « بل هم اختاروا طرقهم (١) التى خدعوا أنفسهم بها ، وسينالون ما اختاروا . يشتهى مدعو المسيحية أن تكون لهم السيادة والكرامة والثروة ، « فتملاً بطونهم » من هذه الأشياء مز ١٧ : ١٤ ولكنهم يجب أن لا ينتظروا غيرها فإنها هى « عزائهم » لو ٦ : ٢٤ و

(١) أو « ضلالتهم » حسب الترجمة الانكليزية أش ٦٦ : ٣

« خيراتهم » لو ١٦ : ٢٥ وهى نصيبتهم الوحيد . « أما اتفقت معى على دينار » هذا هو الأجر الذى اتفقوا عليه وارتضوه .

(٢) انه أجر ولكنه أجر زمنى ، وهم قد « استوفوا » هذا الأجر وانتهى الأمر ، وليس لهم أجر آخر محفوظ للحياة الأخرى . انهم ينالون هنا كل ما يطمعون فى الحصول عليه من الله ، انهم ينالون أجرهم هنا دون توقع أجر آخر هناك . « استوفوا أجرهم » أى نالوا أجرهم كاملاً . ان الأجر الذى يناله الصالحون فى هذه الحياة ان هو إلا أجر جزئى ، ووراءه أجر أجزل ، أجزل جداً . أما المراءون فإنهم يستوفون كل أجرهم فى هذا العالم . هذا هو مصيرهم ، وهم الذين حددوه . العالم فرصة للإدخار للقديسين وفيه ينفقون أموالهم ، ولكنه « أجر » للمنافقين وهو نصيبتهم

٢ — ما هى وصية الرب يسوع المسيح عن هذا الواجب ع ٣ و ٤ . ان من كان مثلاً أعلى فى التواضع يحث تلاميذه بشدة على ضرورة التمسك به باعتباره ضرورياً جداً لقبول كل واجباتهم . « لا تعرف شمالك ما تفعل يمينك » عندما تعطى صدقة . لعل هذه تشير إلى مكان وضع صندوق الفقراء الذى كانت توضع فيه التقدمة والذى كان يوضع على اليمين عند دخول الهيكل ، لكى توضع فيه التقدمة باليد اليمنى . أو لعل إعطاء الصدقة باليد اليمنى يشير إلى ضرورة الاستعداد لتقديمها والعزم على إعطائها ، إلى تقديمها بدقة ، بنية صادقة وليس بغرض ملئ ييسارى . واليد اليمنى قد تستعمل فى مساعدة الفقراء رفعهم من سقطاتهم ، بالكتابة إليهم أو من أجلهم ، بتضميد جراحاتهم ، وبطرق أخرى خلاف تقديم الصدقة إليهم . ولكن مهما يكن عمل الرحمة الذى تقدمه إليهم « فلا تعرف شمالك ما تفعل يمينك » ، اجعله فى طى الكتمان على قدر ما تستطيع . اعمل الرحمة لأنها « عمل حسن » لا لكى تعطيك « صيتاً حسناً » . وكما يقول المثل اللاتينى « يجب أن يكون الباعث لنا فى كل تصرفاتنا مراعاة الشخص الذى نقدم له المساعدة لا الشخص الذى يرقبنا » .

وهذه الآية تتضمن :

(١) اننا يجب أن لا نعرف الآخرين ما نفعله ، بل حتى أولئك الواقفين « على يسارنا » القريبين منا جداً . لنخف الأمر عنهم أن كان ذلك ممكناً بدلاً من أن نعرفهم به . وعلى أى حال لنظهر رغبتنا فى إخفائه عنهم كأنهم لا يريدون معرفته تأدياً منهم ، وإن عرفوه فلنطلب منهم أن يحفظوه لأنفسهم دون ان يذيعوه

(٢) اننا يجب أن لا ننظر إليه نحن أنفسنا كثيراً ، فإن اليد اليسرى جزء منا . يجب أن لا نفتكر كثيراً فيما نعمله من خير ، يجب ان لا نفتدح أنفسنا أو نعجب بأنفسنا . ان الغرور

بالنفس ، والإعجاب بالنفس ، وعبادة النفس ، هذه كلها هى من أنواع الكبرياء ، وهى خطرة جداً كخطر التفاخر والتظاهر قدام الناس . إن الذين ينسون أعمالهم الصالحة يتذكروها الله لمجدهم وكرامتهم « متى رأيناك جائعاً أو عطشاً »

٣ - ما هو الوعد المقدم للمخلصين والمتواضعين فى هذا الواجب . عندما « تكون صدقتك فى الخفاء فأبوك الذى يرى فى الخفاء » يتطلع إليها

(ملاحظة) عندما نبالى نحن بأعمالنا الصالحة إلى أقل حد ممكن نبالى بها الله إلى أكبر حد . وكما يسمع الله الإساءات التى تلحقنا ولولم نسمعها مز ٣٨ : ١٤ و ١٥ كذلك يرى أعمالنا الصالحة ولولم نرها . وكما انه يرعب المرائين أن يدركوا بأن الله يرى فى الخفاء فإن هذا تعزية للمسيحيين المخلصين .

ولكن الأمر لا يقتصر عند هذا الحد ، فإن الله لا يرى فقط ولا يمتدح فقط بل يكافئ أيضاً « هو يجازيك علانية »

(ملاحظة) ان الذين يجتهدون أن يزكوا أنفسهم أمام الله فى إعطاء الصدقة إنما يتجهون إليه كمجاز ومكافئ لهم . المرائى يتمسك بالظل أما المستقيم فإنه واثق من الحقيقة .

لاحظ كيف يعبر الكتاب عن هذه العبارة بكل تأكيد « هو (أى هو بنفسه) يجازيك » هو بنفسه سيكون المجازى عب ١١ : ٦ . دعه وحده يصنع الجزاء . بل هو نفسه سيكون الأجر والجزاء تك ١٥ : ١ « أجرك كثير جداً » . إنه سيجازيك كأب ، لا كسيد يجازى عبده كما يستحق لا أكثر ، بل كأب يمنح ابنه الذى يخدمه أكثر بكثير وبلا تعيير

بل انه يجازيك « علانية » ان لم يكن فى الدهر الحاضر فى الدهر الآتى فى ذلك اليوم العظيم ، حينئذ يكون المدح لكل واحد من الله ، المدح « علانية » ، ويعترف بك « أمام الناس » . وان كان العمل لا يتم علانية فإن الأجر يعطى علانية وهذا أفضل جداً

٥ - ومتى صليت فلا تكن كالمرائين . فانهم يحبون أن يصلوا قائمين فى المجامع وفى زوايا الشوارع لكي يظهروا للناس . الحق أقول لكم انهم قد استوفوا أجرهم ٦ - وأما أنت فمتى صليت فادخل إلى مخدعك واغلق بابك وصل إلى أبوك الذى فى الخفاء . فأبوك الذى يرى فى الخفاء يجازيك علانية ٧ - وحينما تصلون لا تكررُوا الكلام

باطلا كألامم . فانهم يظنون انه بكثرة كلامهم يستجاب لهم ٨ — فلا تشبهوا بهم . لأن أباكم يعلم ما تحتاجون إليه قبل أن تسألوه .

فى الصلاة نحن نتعامل مع الله مباشرة أكثر من الصدقة ، لذلك يجب أن نكون أكثر إخلاصاً ، وهذا ما يرشدنا إليه المسيح فى هذه الأعداد . « ومتى صليت » ع ٥ والمسلم به أن كل تلاميذ المسيح يصلون . حالما تجدد شاول قيل عنه « هوذا يصلى » . ان استطعت أن تجد مخلوقاً حياً لا يتنفس استطعت أن تجد مسيحياً حياً لا يصلى . « لهذا يصلى لك كل تقى » مز ٣٢ : ٦ . كل عديم الصلاة عديم النعمة . والآن « متى صليت فلا تكن كالمرائين » ولا تتصرف كما يتصرفون ع ٢ .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن لا يتشبهوا بالمرائين فى طرقهم وأفعالهم أن لا يتشبهوا بهم فى مظهرهم وطباعهم .

لا يذكر المسيح أشخاصاً معينين ولكن يبدو مما ورد فى ص ٢٣ : ١٣ انه يقصد بالمرائين هنا الكتبة والفريسيين بنوع خاص

كانت هنالك غلظتان رئيسيتان لهؤلاء المرائين ، يحذرنا المسيح من كليهما هنا ، وهما المجد الباطل ع ٥ و٦ والتكرار الباطل ع ٧ و٨

(١) يجب أن نتجنب الكبرياء والمجد الباطل فى الصلاة ، ولا نهدف إلى أن يمدحنا الآخرون . وهنا نلاحظ :

١ — أى طريق كان يسلكه المراءون وكيف كانوا يتصرفون . ظاهر انهم فى كل ممارساتهم الدينية كانوا يقصدون — كغاية اساسية — ان يمدحهم الآخرون وبذلك يخدمون مصلحتهم . عندما كانوا يتظاهرون بأنهم قد سعدوا بأرواحهم إلى السماء فى الصلاة كانت أعينهم تتطلع إلى أسفل نحو غاياتهم الأرضية . لاحظ :

(١) ما هى الأماكن التى كانوا يختارونها للعبادة . كانوا « يحبون أن يصلوا فى المجامع » التى كانت فعلاً أمكنة مناسبة للعبادة الجمهورية ولكن ليس للعبادة الفردية . كانوا يدعون بذلك انهم يريدون أن يزدوا أمكنة اجتماعهم كرامة ، ولكنهم كانوا فى الواقع يقصدون أن يزدوا أنفسهم كرامة .

وكانوا يصلون « فى زوايا الشوارع » ، أو « الشوارع الفسيخة » كما يفهم من النص

الأصلى للكلمة ، التى يزدحم فيها الجمهور أكثر من غيرها . كانوا يتجمعون هنالك كأنهم تحت تأثير دينى لا يحتمل التأجيل ، ولكنهم فى الواقع كانوا يقصدون أن يظهروا للآخرين . هنالك فى « زوايا الشوارع » أو ملتقى شارعين لا يكونون على رأى ممن يسرون فى كل من الشارعين فقط بل يكونون أيضاً أقرب ما يكون من كل من يمر بهم فيراهم و يسمعهم .

(٢) هيئتهم فى الصلاة . إنهم كانوا يصلون « قائمين » أو « واقفين » هذا أمر شرعى ولائق فى الصلاة (مر ١١ : ٢٥) « ومتى وقفتم تصلون » . على أن الركوع أكثر اتضاعاً ووقاراً (لو ٢٢ : ٤١ ، أع ٧ : ٦٠ ، أف ٣ : ١٤) . وعلى أى حال فإن وقوفهم كان يشتم منه رائحة الكبرياء والثقة بالنفس (لو ١٨ : ١١) « أما الفريسي فوقف يصلى » .

(٣) كبر ياؤهم فى اختيار تلك الأمكنة العامة وهذا يعبر عنه بأمرين :

[١] إنهم « يحبون » أن يصلوا هناك . إنهم لم يحبوا الصلاة فى حد ذاتها ولكنهم أحبوها إذ اعطتهم فرصة للظهور . قد تضطربنا الظروف أن نتمم أعمالنا الصالحة علانية فيراها الآخرون ويمتدحونها ولكن الخطية والخطر عندما نحب ذلك ونسربه لأنه يشبع عاطفة الكبرياء فينا .

[٢] « لكى يظهروا للناس » لا لكى يكونوا مقبولين أمام الله بل لكى يعجب بهم الناس ويمتدحوهم ، ولكى تصل إلى أيديهم بسهولة ممتلكات الأرامل والأيتام لادارتها ، لأنه من ذا الذى لا يثق بهؤلاء الأتقياء المصلين ؟ ولكى يبتلعوا هذه الثروة — متى وصلت إلى أيديهم — دون أن يساء الظن فيهم (ص ٢٣ : ١٤) . وبالتالي لكى يتمموا مقاصدهم نحو استعباد الشعب .

(٤) نتيجة كل ذلك . « أنهم قد استوفوا أجرهم » قد استوفوا كل الأجر الذى يتوقعونه من الله عن خدمتهم ، و ياله من أجر تافه هزيل . ما الذى نستفيدة من كل كلمة حسنة نسمعها من العبد رفيقنا إن كان سيدنا لا يقول « نعم ما فعلتم » . ولكن إن كنا فى مثل هذه المأمورية الخطيرة التى تتم بيننا وبين الله (الصلاة) لا نبالى إلا بهذا الأمر التافه وهو مدح الناس فن العدل أن لا ننال جزاء غيره . لقد كانوا يصلون « لكى يظهروا للناس » وهذا ما كانوا ينالونه ، وأى خير كان يعود عليهم من هذا ؟

(ملاحظة) إن الذين يريدون أن يزكوا أنفسهم أمام الله بنزاهتهم فى تدينهم يجب أن لا يراعوا مدح الناس . فنحن لا نصلى للناس ، ولا ننتظر الجواب منهم ، وهم سوف لا يكونون ديانين لنا ، فهم إنما تراب ورماد مثلنا . ولذلك يجب أن لا تتطلع أعيننا اليهم . وكل ما يتم بين نفوسنا وبين الله يجب أن يكون فى الخفاء . وفى عبادتنا الجمهورية يجب أن نتجنب كل ما يجعل

عبادتنا الفردية ظاهرة كأولئك الذين كانوا يصلون « لتسميع صوته في العلاء » (أش ٥٨ : ٤)
ليست الأمكنة العامة مناسبة للصلوات الفردية الخشوعية العميقة .

٢ — ما هي إرادة المسيح يسوع بإزاء هذا . إن الدرسين العظيمين اللذين تعلمنا المسيح
إياهما هما التواضع والاخلاص . « وأما أنت فتى صليت » فافعل كذا وكذا ع ٦ « أنت »
بالذات ، أنت في صلاتك الشخصية . والمفروض هنا أن الصلاة الانفرادية يمارسها جميع تلاميذ
المسيح . لاحظ هنا :

(١) الإرشادات التي يقدمها لنا عنها :

[١] عوضاً عن الصلاة في المجمع وفي زوايا الشوارع « ادخل إلى مخدعك » إلى
مكان تستطيع أن تعتزل وتحتلئ فيه . لقد خرج اسحق إلى الحقل (تك ٢٤ : ٦٣) والمسيح إلى
جبل ، و بطرس إلى السطح . وأنتك تستطيع أن تجد كل مكان لا ثقاً لهذه الغاية إن كان يتحقق
الغرض منه .

(ملاحظة) يجب أن تؤدي الصلاة السرية في عزلة لكي لا يرانا أحد وبذلك نتجنب
حب الظهور ، ويجب أن تؤدي في مكان هادئ لا اضطراب فيه وبذلك نتجنب تشتيت الفكر ،
ويجب أن تؤدي في مكان لا نسمع فيه وبذلك نستعمل أقصى حرية . ومع ذلك فإن حكمت
الظروف بأن نصلي في مكان لا بد أن نكون ظاهرين فيه فيجب أن لا نمتنع عن الصلاة لئلا
يكون إهمالها جرماً أشد من ممارستها .

[٢] عوضاً عن تأديتها لكي ينظرك الناس « صل إلى أبيك الذي في الخفاء » .
إلّٰى ، نعم إلّٰى أنا (زك ٧ : ٥ و ٦) . كان الفريسيون يصلون إلى الناس أكثر مما يصلون إلى الله .
ومهما كان شكل صلواتهم فإن غايتها ان يلتمسوا المدح من الناس وينالوا رضاهم . أما انت فصل
إلى الله وفي هذا كل الكفاية لك . صل إليه « كأب » بل « كأبيك » ، وهو كأب مستعد أن
يسمع وأن يستجيب ، وهو يميل أن يشفق وأن يعينك وان يعضدك . صل إلى أبيك « الذي في
الخفاء » .

(ملاحظة) في صلواتنا السرية يجب ان نتطلع الى الله على أساس انه حاضر في كل
مكان . هو حال في « مخدعك » عندما لا تجد فيه آخر سواه ، هو « قريب لكل الذين يدعونه » مز
١٤٥ : ١٨ .

بالصلاة السرية نحن نعطي مجداً لله لأنه موجود في كل مكان أع ١٧ : ٢٤ ونجد لأنفسنا
تعزية في هذه الحقيقة .

(٢) المشجعات التى يقدمها لنا عنها هنا .

[١] « أبوك يرى فى الخفاء » عندما لا تتطلع اليك عين أى إنسان ليمتدحك تتطلع اليك عين الله ليقبلك . قال المسيح لثنائيل « وانت تحت التينة رأيتك » يو ١ : ٤٩ . وهو قد رأى بولس يصلى فى بيت معين فى شارع معين أع ٩ : ١١ . إنه يرى كل الأشواق الحفية نحوه .

[٢] « وهويجازيك علانية » إن الذين يمارسون الصلاة جهراً لا يضيع اجرهم ، وأنت كذلك لا يمكن أن يضيع اجرك إن مارستها فى الخفاء . والجزاء هنا ليس على سبيل الدين بل من نعمة الله لأنه أى استحقاق ندعيه عندما نرجو ونتوسل . والجزاء سيكون « علانية » فانك لا تناله فقط بل تناله بمجد وكرامة . إن الجزاء العلنى هو ما يصبوا اليه المراءون ولكنهم لا يطيقون صبراً لانتظاره ، أما المخلصون الذين لا يفكرون فيه فانهم ينالونه وينالون المزيد .

قد تنال الصلوات السرية جزاء علنياً فى هذا العالم فى بعض الأحيان بأن يستجيبها الله ببركات عظيمة تميز اولاد الله المصلين فى نظر خصومهم . وعلى أى حال فانه سيكون هنالك جزاء علنى فى ذلك اليوم العظيم عندما يظهر جميع شعب الله المصلين ، « يظهرون فى المجد » مع الشفيح الأعظم .

كان الفريسيون ينالون جزاءهم « أما كل المدينة » ولم يكن هذا الجزاء إلا كالبرق الخاطف أو الظل المائل ، أما المسيحيون الحقيقيون فإنهم سينالون أجرهم « أمام كل العالم » ، أمام الملائكة والناس ، وسيكون هذا « ثقل مجد أبدياً »

(٢) ويجب أن نتجنب « التكرار الباطل » فى الصلاة ع ٧ و ٨ . ومع أن حياة الصلاة قائمة على رفع النفس وسكب القلب ، إلا أن للكلمات ضرورتها سياً فى الصلاة الاجتماعية ، لأن الكلمات لازمة فى هذه الحالة ، ويظهر أن المسيح يتحدث هنا بنوع خاص عن الصلاة الاجتماعية ، لأنه فى الآية السابقة يقول « ومتى صليت » وهنا يقول « وحينما تصلون » ، والصلاة الربانية التى تلى ذلك هى صلاة اجتماعية . وفى الصلاة الاجتماعية يعرض الشخص الذى يتقدم الجماعة فى الصلاة لتجربة حب الظهور فى اللغة والتعبير ، ومن هذا يحذرنا المسيح هنا . « لا تكررُوا الكلام باطلاً » سواء كان الواحد منفرداً أو مع الجماعة . كانت عادة الفرسيين أن « يطيلوا الصلوات » ص ٢٣ : ١٤ . كان كل همهم إطالة الصلاة . والآن لاحظ :

١ — ما هى الغلطة التى يشجبها المسيح هنا ويوبخ عليها . أن الصلاة كانت صلاة الشفاء واللسان دون اتصالها بالنفس . وهذه يوضحها المسيح هنا بكلمتين :

(١) التكرار الباطل . تكرار الألفاظ بلا مبرر ، أو تكرار المعنى الواحد بكلمات

مختلفة ، اللف والدوران مراراً حول نفس الألفاظ بلا مسوغ مثل كلمات الجاهل جا ١٠ : ١٤ « الجاهل يكثر الكلام ، لا يعلم إنسان ما يكون ، وماذا يصير بعده من يخبره » . تكرار الكلام أمر غير لائق بل هو مضايقة في أى حديث فكم بالحرى في الحديث مع الله .

والمسيح لا يحذرنا هنا من كل تكرار بل من التكرار « الباطل » ، فإنه هو نفسه صلى مكرراً « الكلام بعينه » ص ٢٦ : ٤٤ بأكثر لاجابة وبجهاد أقوى لو ٢٢ : ٤٤ . وهكذا فعل دانيال دا ٩ : ١٨ و ١٩ . وفي مز ١٣٦ نجد تكراراً منسجماً جداً . قد يكون التكرار ضرورياً إما لإظهار مقدار تأثرنا أو لإثارة عواطف الآخرين . أما التكرار المخل لمجموعة كلمات دون مراعاة معناها ، أو اللف والدوران مراراً حول الأمر الواحد بمنتهى الجفاف لمجرد الرغبة في إطالة الصلاة أو للتظاهر بالتأثر حينئذ لا يكون هنالك أى أثر له ، فهذا هو التكرار الباطل الذى يحذرنا منه المسيح هنا . عندما نميل إلى الإكثار في الكلام ولكن لا نستطيع أن نتكلم كثيراً في الموضوع فهذا يغضب الله وجميع العقلاء .

(٢) « كثرة الكلام » الرغبة في إطالة الكلام في الصلاة ، إما عن كبرياء أو عن عقيدة خرافية ، أو عن عقيدة بأن الله يحتاج إلى إطالة الكلام لكي نعلمه بحاجياتنا ، أو لكي نقنعه بعدالة طلباتنا ، أو عن غباوة ووقاحة ، لأن البشر يميلون أن يسمعون أنفسهم يتحدثون . وليس المقصود هنا تحذيرنا من كل إطالة في الصلاة فالمسيح صلى طول الليل لو ٦ : ١٢ . وصلاة سليمان كانت صلاة طويلة (بمناسبة تدشين الهيكل) . وفي بعض الأحيان يستدعى الحال أن تكون صلواتنا طويلة عندما تكون مهمتنا غير عادية وعواطفنا ملتهبة . ولكن المقصود هو التطويل في الصلاة كأن ذلك يجعلها أكثر قبولا لدى الله أو أكثر فاعلية . ليس المقصود أن يحذرنا المسيح من كثرة الصلاة ، فإنه أمرنا أن « يصلى في كل حين » بل المقصود هو تحذيرنا من « كثرة الكلام » ، فليس الخطر هو أن نصلى بروح الصلاة بل أن نردد الصلاة من الفم واللسان . وهذا ما حذرنا منه سليمان الحكيم جا ٥ : ٢ « لتكن كلماتك قليلة » رزينة وبتعقل ، « خذوا معكم كلاماً » هو ١٤ : ٢ « واختاروا كلاماً » أى ٩ : ١٤ ولا تقولوا كل ما يخطر ببالكم لأول وهلة .

٢ — ما هي الأسباب التي يقدمها لذلك :

(١) لأن هذه هي طريقة الأمم : « لا تكررُوا الكلام باطلاً كالأمم » لا يليق بالمسيحيين أن يعبدوا إلههم كما يعبد الأمم آلهتهم . كان الأمم يعبدون الله بوحى من نور الطبيعة ، ولكنهم إذ حققوا في أفكارهم عن موضوع عبادتهم فلا غرابة إذا حققوا في طريقة العبادة سيما في هذه الناحية . فإنهم إذ ظنوا أن الله يشبههم تماماً اعتقدوا أنه يحتاج إلى كثرة الكلام ليفهم ما يقال إليه ، أو يقبل طلباتهم كأنه ضعيف أو صعب التأثير عليه . هكذا فعل كهنة البعل إذ ألحوا

عليه من الصباح إلى قبيل الغروب بتكرارهم الباطل قائلين « يابعل أجبنا ، يابعل اجبنا » و يالها من طلبات باطلة . أما إيليا فإنه بصلاة هادئة رزينة وقوية ، ومختصرة جداً ، اقتدر أن يحذرناراً من السماء أولاً ثم مطراً ١ مل ١٨ : ٢٦ و ٣٦ . إن صلاة الشفاه صلاة فاشلة إن كانت مجرد كلمات منمقة و بليغة .

(٢) لأنه لا مبرر أن تكون هذه هي طريقكم « لأن أباكم (الذى فى السموات) يعلم ما تحتاجون إليه قبل أن تسألوه » ولذلك فلا داعى لكثرة الكلام . إنه لم يقل بعد ذلك « إذاً فلا داعى للصلاة » فإن الله يطلب منا بالصلاة أن نعترف بحاجتنا إليه واعتمادنا عليه وأن نطالبه بمواعيده ، يطلب منا أن نبسط إليه قضيتنا ونكشف أمامه قلوبنا و بذلك نترك الأمر بين يديه . لاحظ هنا :

[١] إن الله الذى نصلى إليه هو أبونا بالخلقة ، وبالعهد . ولذا يجب أن تكون أحاديثنا إليه سهلة ، طبيعية ، بلا تكلف . فالأبناء إذا ما احتاجوا إلى شىء من آبائهم لا يستخدمون أحاديث طويلة ، بل يكفى أن يقول الابن « رأسى ، رأسى » ٢ مل ٤ : ١٩ . فلنأت إليه بدالة البنين ، بمحبة ، باحترام ، بثقة ، وحينئذ لا تبقى ثمة حاجة أن نستخدم كلمات كثيرة ، بل يكفى أن نردد ما تعلمنا إياه روح التبني « يا أبا الأب » .

[٢] وأنه هو أب يعرف أحوالنا و يعرف احتياجاتنا أكثر مما نعرفها نحن « يعلم ما تحتاجون إليه » ، عيناه « تجولان فى كل الأرض » ليرى احتياجات شعبه ٢ أى ١٦ : ٩ وهو كثيراً ما يعطى قبل أن نطلب أش ٦٥ : ٢٤ « وأكثر مما نطلب » أف ٣ : ٢٠ . وهو إن لم يعط شعبه ما يطلبون فلأنه يعلم أنهم لا يحتاجونه وأنه ليس لخيرهم ، وهو الذى يستطيع أن يختار لنا أفضل مما نختار نحن لأنفسنا .

نحن لا نحتاج إلى طول الصلاة أو الإكثار من الكلام لعرض قضيتنا ، فالله يعرفها أكثر مما نستطيع أن نخبره عنها ، ولكنه إنما يريد أن يعرفها منا « ماذا تريدون أن أفعل بكم ، وعندما نخبره عنها يجب أن نقول إليه « يارب أمامك كل تأوهى (أو « شهوتى » حسب هامش الكتاب المقدس) » مز ٢٨ : ٩ . حاشا لله أن يتأثر بطول صلواتنا أو ببلاغتها . و يكفى أن تكون أقوى صلاة هى التى تتم « بأنا لا ينطق بها » رو ٨ : ٢٦ . ليس المطلوب أن نأمر الله أو نملى إرادتنا عليه بل أن نتوسل إليه .

٩ - فصلوا أنتم هكذا . أبانا الذى فى السموات . ليتقدس اسمك ١٠ - ليأت ملكوتك . لتكن مشيئتكم كما فى السماء كذلك

على الارض ١١ — خبزنا كفافنا أعطانا اليوم ١٢ — واغفر لنا ذنوبنا
كما نغفر نحن أيضاً للمذنبين إلينا ١٣ — ولا تدخلنا فى تجربة . لكن نجنا
من الشرير لأن لك الملك والقوة والمجد إلى الأبد آمين ١٤ — فانه إن
غفرتم للناس زلاتهم يغفر لكم أيضاً أبوك السماوى ١٥ — وإن لم تغفروا
للناس زلاتهم لا يغفر لكم أبوك أيضاً زلاتكم .

بعد أن حذرنا المسيح من بعض الأخطاء يرشدنا هنا الى الصواب ، لأن توبيخاته هى
على الدوام للتعليم . ولأننا لا نعلم ما ينبغى أن نصلى من أجله نراه هنا يعين ضعفنا بأن يضع
كلاماً فى أفواهنا « فصلوا أنتم هكذا » أو « على هذا المثال » ع ٩ . كثرت جداً الأخطاء التى
وقع فيها اليهود فى الصلاة ، الأمر الذى دعا المسيح أن يعطى إرشاداً جديداً للصلاة لكى يبين
لتلاميذه كيف يجب أن تكون مادة صلواتهم وطريقتها عادة ، وهذا يفعله بتقديم بعض العبارات
التى يحسن جداً استعمالها كأنموذج ، أو كملخص لتفاصيل صلواتنا المتنوعة . وليس المقصود أن
نرتبط بهذه الصلاة فقط أو بهذه الصلاة دوماً كأنها لازمة لتقديس صلواتنا الأخرى ولكن المقصود
أن نصلى « هكذا » أى « على هذا النحو والمثال » بهذه الكلمات ، بهذه الكيفية .

لا شك أنه يحسن بنا جداً استعمال هذه الصلاة لكى تكون أنموذجاً لنا ، وهى عربون
لشركة القديسين ، فالكنيسة تستعملها فى كل الأجيال ، أو على الأقل — كما يقول أحدهم —
منذ الجيل الثالث .

إنها الصلاة الربانية ، أى أنها من وضع الرب نفسه . إنها مختصرة جداً ولكنها جامعة شاملة ،
وترثى لضعفنا فى الصلاة .

إن مادتها نفيسة وضرورية ، وطريقتها تعليمية ، وتعبيرها وجيز جداً . هى قليلة المبنى
جزيلة المعنى ، ومن الضرورى جداً أن نلم بكل معانيها لأنها لا يمكن أن تكون مقبولة إلا إذا
صلينا بها بفهم وبدون التكرار الباطل .

الصلاة الربانية — ككل صلاة — رسالة من الأرض إلى السماء . فيها نجد عنوان
الرسالة ، الشخص الموجهة اليه « أبانا » ، المكان « فى السموات » ، محتوياتها : فى طلباتها
المتعددة ، الخاتمة « لأن لك الملك » ، الختم « آمين » ، وإن أردت المزيد فالتاريخ « اليوم » .

إذا فالصلاة تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

(١) المقدمة « ابانا الذى فى السموات » . قبل أن نتقدم الى قضيتنا يجب أن نتقدم إلى من بيده هذه القضية ، نتقدم إليه بكل وقار « أبانا » . وهذه تتضمن أنه لا يكفى أن نصلى وحدنا ومن أجل أنفسنا بل مع الآخرين ومن أجل الآخرين ، لأننا أعضاء بعضنا للآخر ، ولأننا دعينا للشركة مع بعضنا بعضاً .

هنا نجد « إلى من يجب أن نصلى » ، إلى الله وحده ، لأنه ليس غيره جديراً باعطاء البركات التى نطلبها .

ونجد أيضاً كيف نتقدم إلى الله ، وما هو اللقب الذى ندعوه به ، والذى يمثله محسناً جواداً كريماً لاجباراً متسلطاً عظيماً ، لأننا يجب أن نتقدم بجماعة إلى عرش النعمة .

١ — يجب ان نتقدم اليه « كأبيننا » وندعوه هكذا . هو أب عام لكل البشرية بالخلقة (ملا ٢ : ١٠ ، أع ١٧ : ٢٨) . وهوبنوع خاص أب للقديسين بالتبني والتجديد (أف ١ : ٥ ، غل ٤ : ٦) و ياله من امتياز جليل لا يعبر عنه . هكذا يجب أن ننظر اليه فى الصلاة ، ونفكر فيه حسناً ، لأن ذلك يدعو إلى تشجيعنا لا إلى اربابنا . لا شىء يسر الله ويهيج أنفسنا أكثر من أن ندعو الله « ابانا » . كثيراً ما كان المسيح يدعوا الله فى الصلاة « أباً » . إن كان الله « أبانا » فانه يرثى لنا فى آلامنا وضعفاتنا (مز ١٠٣ : ١٣) ويشفق علينا (ملا ٣ : ١٧) ينظر نظرة حسنة لكل ما نقوم به من خدمات ولو كانت ناقصة ، ولا يمنع عنا شيئاً من الخير (لو ١١ : ١١ — ١٣)

نستطيع أن نتقدم اليه بجماعة كأب ، ولنا شفيع لدى الآب ، لنا روح التبني . عندما نتقدم نادمين على خطايانا يجب أن ننظر اليه كأب كما فعل الابن الضال (لو ١٥ : ١٨ ، أر ٣ : ١٩) ، وعندما نتقدم ملتسين بالنعمة والسلام وميراث البنين وبركتهم فانه مما يشجعنا أن نتقدم اليه كأب محب منعم كريم جواد مصالح فى المسيح لا كاله منتقم جبار لا يمكن مصالحته (أر ٣ : ٤) .

٢ — كأبيننا « الذى فى السموات » إنه فى السموات كما فى أى مكان آخر لأن السموات لا تسعه ، ومع ذلك فانه فى السموات لكى يعلن مجده لأن السموات كرسية (مز ١٠٣ : ١٩) ، والسموات للمؤمنين هى عرش النعمة . يجب أن نوجه صلواتنا نحو السموات لأن المسيح وسيطنا فى السموات الآن (عب ٨ : ١) .

السموات غير منظورة ، هى عالم الأرواح ، ولذلك يجب أن يكون حديثنا مع الله فى الصلاة روحياً . والسموات عالية مرتفعة ولذلك يجب أن نرتفع عن العالم ونسمو فوقه فى الصلاة ، ويجب أن نرفع قلوبنا (مز ٥ : ١) . السموات مكان القداسة المكلمة والطهارة التى لا تشوبها

شائبة . ولذلك يجب أن نرفع أياد طاهرة ، يجب ان نسعى لتقديس اسم ذلك القدوس الذى يسكن ذلك المكان المقدس (لا ١٠ : ٣)

« من السموات ، يتطلع الرب إلى بنى البشر (مز ٣٣ : ١٣ و ١٤) ويجب علينا حيننا نصلى أن ندرك بأن عين الله فوقنا ، ومن هناك يستطيع أن ينظر نظرة كاملة واضحة إلى كل احتياجاتنا وأثقالنا ورغباتنا وضعفاتها .

والسموات هى « فلك قوته » أيضاً (مز ١٥٠ : ١) . فهو كأب لا يرغب فى معونتنا فقط بل هو كأب سماوى قادر على معونتنا ، قادر أن يفعل معنا عظام ، أكثر بكثير مما نطلب وبما نفتكر ، ان لديه كل ما يسد أعوازنا لأن « كل عطية صالحة هى من فوق » .

هو أب ولذلك نستطيع أن نتقدم اليه بجرأة ، ولكنه كأب سماوى يجب أن نتقدم اليه بوقار (جا ٥ : ٢) .

هكذا يجب أن تكون كل صلواتنا متفقة مع غايتنا العظمى كمسيحيين ، وهى أن نكون مع الله فى السموات . يجب أن تكون قبلة أنظارنا فى كل صلواتنا « الله » و « السموات » وهما غاية كل حياتنا . هذا هو المحور الذى يجب أن نتجه نحوه جميعنا . بالصلاة نحن نرسل أمامنا طلباتنا إلى ذلك المكان الذى نعترف بأننا ذاهبون اليه .

(٢) الطلبات . وهى ست ، الثلاث الأول تتعلق بالله مباشرة وبمجده وكرامته ، والثلاث الأخيرة تتعلق بشئوننا الزمنية والروحية ، شأنها شأن الوصايا العشر ، فإن الأربع الأول تعلمنا واجبنا نحو الله والست الأخيرة تعلمنا واجبنا نحو اخوتنا . إن طريقة هذه الصلاة الربانية تعلمنا أن نطلب أولاً ملكوت الله وبره ومن ثم أن نرجو بأن هذه كلها تزد لنا .

١ — « ليتقدس اسمك » . بهاتين الكلمتين :

(١) نحن نعطي المجد لله . فإنه يجوز أن ننظر اليها لا كطلبة بل كتسبيح أو تكريم كأننا نقول « ليتعظم الرب و يتمجد » لأن قداسة الله هى عظمة ومجد كل كمالاته . يجب أن تبدأ كل صلواتنا بتسبيح الله ، ومن اللائق جداً أن يعبد أولاً وأن نعطي له المجد قبل أن نتوقع منه نعمة ورحمة . لنسبحه أولاً من أجل كمالاته ومن ثم لننتفع من كمالاته .

(٢) ونثبت غايتنا نحو تمجيد الله ، وهذه أسمى غاية يمكن أن نهدف اليها ، هذه هى الغاية الأولى والرئيسية التى يجب أن تتركز فيها كل طلباتنا . يجب أن تكون كل طلباتنا الأخرى خاضعة لهذه الغاية و متمشية معها . « أيها الآب مجد ذاتك » فى اعطائنا بخبزنا كفافنا وفى مغفرة

ذنوبنا وهكذا . إن كل شيء منه وبه فيجب أن يكون له ومن أجله . في الصلاة يجب أن تتجه أفكارنا وأشواقنا نحو مجد الله . كانت غاية الفريسيين الرئيسية من صلواتهم تمجيد اسمهم (ع ٥ « لكي يظهروا للناس ») أما نحن فإننا يجب أن تكون غايتنا الرئيسية تمجيد اسم الله فلتتركز كل طلباتنا نحو هذه الغاية ولتسترشد بها « هب لي كذا وكذا من أجل مجد اسمك ، وحسباً يتفق مع مجد اسمك » .

(٣) ونبتغى ونصلي أن يتقدس و يتمجد اسم الله أى الله نفسه بنا وبواسطة الآخرين وبواسطته هو شخصياً في كل الأمور التي أعلن نفسه بها . أيها الآب مجد اسمك كأب ، وكأب في السموات ، مجد صلاحك وسموك وعظمتك ورحمتك . « ليتقدس اسمك » لأنه قدوس . نحن لا نبالي بما يليق باسمائنا الملوثة ، ولكن يارب « ماذا تصنع لاسمك العظيم » (يش ٧ : ٩) .

عندما نصلي لكي يتمجد اسم الله فنحن :

[١] نتمم ذلك واجباً ضرورياً ، لأن الله لا بد أن يقدر اسمه ، رغبتنا في ذلك أم لم نرغب . « أتعالي بين الأمم » (مز ٤٦ : ١٠)

[٢] نطلب ما نحن واثقون من إجابته لأن المسيح عندما صلى قائلاً « أيها الآب مجد اسمك » أجيبنا الطلبة في الحال « مجدنا وأجد أيضاً » (يوح ١٢ : ٢٨) .

٢ — « ليأت ملكوتك » . تشير هذه الطلبة بكل وضوح إلى التعليم الذي كان يكرز به المسيح وقتئذ ، والذي سبق أن كرزه يوحنا المعمدان من قبل ، والذي أرسل المسيح تلاميذه فيما بعد ليكرزوا به وهو « اقترب ملكوت السموات » . إن ملكوت أبيكم الذي في السموات ، ملكوت المسيا ، قد اقترب ، فصلوا لكي يأتي .

(ملاحظة) يجب أن نكون مستعدين لتحويل الكلمات التي نسمعها إلى صلاة ، يجب أن تردد قلوبنا صداها . إن وعدنا المسيح قائلاً « أنا آتى سريعاً » وجب أن تجيب قلوبنا « نعم تعال » ويجب أن يصلي الخدام عن الكلمة التي يكرزون بها ، فعندما يعظون بأنه « قد اقترب ملكوت السموات » يجب أن يصلوا « أيها الآب ليأت ملكوتك » . ويجب أن نصلي من أجل ما وعدنا به الله ، لأن المواعيد لم تعط لكي تحل محل الصلاة بل لكي تبعثنا وتشجعنا على الصلاة ، وعندما يقترب اتمام أى وعد ويصبح على الأبواب ، عندما يقترب ملكوت السموات ، يجب أن نزداد صلاة من أجله « ليأت ملكوتك » ، كما ثبت دانيال وجهه للصلاة من أجل خلاص إسرائيل عندما علم أن الوقت قد اقترب (دا ٩ : ١ و ٢) . أنظر أيضاً (لو ١٩ : ١١) .

كانت صلاة اليهود يومياً إلى الله هكذا « ليملك ملكوته ، ليزدهر فداؤه ، وليأت مسياه ويخلص شعبه » .

« ليأت ملكوتك » ليكرز بالانجيل بين الجميع ، وليرحب به من الجميع . ليقبل الجميع ما دونته كلمة الله عن ابنه ، وليقبلوه مخلصاً وملكاً . لتتسع حدود كنيسة المسيح ، ليتحول ملكوت العالم إلى ملكوت المسيح ، وليصبح كل البشر رعاياه ، وليعيشوا كما يليق بدعوتهم .

٣ — « لتكن مشيئتك كما في السماء كذلك على الأرض » وإذا أتى ملكوت الله فنحن نصلي لكي نخضع نحن وغيرنا إلى طاعة كل شرائع ذلك الملكوت . لتكن مشيئة الله لكي يظهر بذلك أن ملكوت المسيح قد أتى ، وعندما يأتي الملكوت بسماء على الأرض يظهر بذلك انه قد أتى كملكوت سماوى . ان كنا ندعو الله ملكاً دون أن نتمم مشيئته فنحن نجعله ملكاً بالاسم فقط . بعد أن نصلي لكي يملك علينا يجب أن نصلي لكي نكون محكومين به فى كل شيء . لاحظ :

(١) ماذا نصلى من أجله « لتكن مشيئتك » . يارب افعل ما يحسن فى عينيك بى وبمن لى وبما لى ١ صم ٣ : ١٨ . اننى التجيء اليك واثقاً من أن كل مشورتك نحوى لا بد أن تتم . بهذا المعنى صلى المسيح « ليكون لا ما أريد أنا بل ما تريد أنت » . قدرنى على إتمام ما يرضيك ، اعطنى النعمة التى بها أستطيع أن اعرف إرادتك تماماً وأخضع لها . هب لى أن أتمم مشيئتك من كل قلبى أنا والآخرين لا مشيئتنا نحن ، مشيئة الجسد ، ولا شهوات الناس ١ بط ٤ : ٢ ، ولا مشيئة الشيطان وشهواته من باب أولى يوحنا ٨ : ٤٤ ، لكى لا نغضب الله فى أى شيء نفعله ولا نغضب نحن من أى شيء يفعله هو .

(٢) النموذج . « لتكن مشيئتك على الأرض » مكان التجربة والاختبار ، الذى يجب أن يتم فيه عملنا وإلا فلن يتم ، « كما فى السماء » مكان الراحة والفرح . نحن نصلى أن تكون الأرض أقرب شهاً إلى السماء بإتمامنا مشيئة الله ، هذه الأرض التى صارت أقرب شهاً إلى جهنم بسبب سيادة مشيئة الشيطان . ونحن نصلى أيضاً لكي يكون القديسون كالملائكة القديسين فى عبادتهم وطاعتهم . شكراً لله لأننا « على الأرض » ولسنا « تحت الأرض » .

٤ — « خبزنا كفافنا أعطنا اليوم » لأن كيائنا الطبيعى ضرورى لخيرنا الروحى فى هذا العالم فإننا بعد طلب ما يتعلق بمجد الله وملكوته ومشيئته نطلب الأشياء الضرورية لهذه الحياة الحاضرة التى هى عطية الله والتى يجب أن نطلب منه

« خبزنا كفافنا أعطنا اليوم » أو « خبزنا لليوم القادم » (أو « خبزنا الذى للغد » حسب

الترجمة القبطية) ، أى خبزنا لبقية الحياة . خبزنا للأيام القادمة ، خبزنا اللازم لكياننا ووجودنا ، الذى يتناسب مع حالتنا فى هذا العالم أم ٣٠ : ٨ . خبزنا اللازم لنا ولعائلتنا حسبما تقتضيه ظروفنا

وفى كل كلمة من هذه الطلبة نستطيع أن نتعلم درساً :

(١) اننا نطلب « الخبز » وهذه تعلمنا القناعة والإعتدال . لأننا نطلب « الخبز » لا الأطايب ولا الكماليات ، نطلب ما هو ضرورى للحياة ولولم يكن شهياً

(٢) ونطلب « خبزنا » وهذه تعلمنا الأمانة والجد ، فنحن لا نطلب الخبز من أفواه الآخرين ، ولا « خبز الكذب » أم ٢٠ : ١٧ ولا « خبز الكسل » أم ٣١ : ٢٧ بل الخبز الذى نحصل عليه بالأمانة .

(٣) ونطلب خبزنا « كفافنا » أو « اليومى » أو « يوماً بيوم » وهذه تعلمنا أن لا نهتم بالغد ع ٣٤ بل لنتكل على العناية الإلهية على الدوام كمن يعيشون لحظة بلحظة

(٤) ونحن نتوسل إلى الله أن « يعطيه » إيانا ، لا أن يبيعه لنا ، أو يقرضه لنا ، بل يعطيه لنا منحة . إن أعظم الناس يجب أن يشعروا بأنهم مدينون لله بخبزهم اليومى

(٥) ونحن نبتهل إلى الله أن يمنحه « لنا » فإننى لا أقول « اعطنى » أنا وحدى ، بل « اعطنا » أى لى وللآخرين أيضاً . وهذه تعلمنا الشفقة بالفقير والمحتاج والعطف عليها . وهى تتضمن أيضاً اننا يجب أن نصلى مع عائلتنا ، فنحن وآل بيتنا نأكل معاً ولذلك يجب أن نصلى معاً

(٦) ونحن نبتهل أن يعطينا الله إياه « اليوم » وهذه تعلمنا انه كلما تجددت حاجات أجسادنا وجب أن تتجدد رغبات أنفسنا نحو الله . وكلما أقبل صباح وجب أن نصلى لأبنا السماوى عالين بأننا ان كنا لا نستطيع أن نسير يوماً واحداً بدون طعام فنحن لا نستطيع أن نسير يوماً واحداً بدون الصلاة .

٥ — « واغفر لنا ذنوبنا كما تغفر نحن أيضاً للمذنبين إلينا » وهذه تتعلق بسابقتها . « واغفر » أى ان لم تغفر خطايانا فلن ننال راحة فى الحياة ولن ننال أود الحياة . ان لم تغفر خطايانا فإن « خبزنا كفافنا » لا يستطيع إلا أن يشبعنا « مثل غنم للذبح »

وتتضمن هذه العبارة أيضاً اننا يجب أن نطلب الغفران اليومى كما نطلب الخبز اليومى .

«الذى قد اغتسل ليس له حاجة إلا إلى غسل رجله» يو ١٣ : ١٠ . وهنا نجد :

(١) طلبية يا أبانا الذى فى السموات « اغفر لنا ذنوبنا » أو « ديوننا » أى ديوننا من نحوك .

(ملاحظتان) [١] ان « ذنوبنا » هى « ديوننا » . هنالك دين الواجب ، وهذا نحن مدينون به للخالق كخلقة . ونحن لا نصلى أن نغفر من هذا الدين . ولكن عدم إيفاء هذا الدين ينشئ دين القصاص . عند عدم طاعتنا لإرادة الله نعرض أنفسنا لغضب الله ، وبسبب عدم حفظ وصية الناموس نستحق العقوبة . ان المدين معرض لأن يرفع أمره للقضاء ، هكذا الحال معنا . والمذنب مدين للقانون ، هكذا الحال معنا

[٢] ان رغبة قلوبنا وصلواتنا لأبينا السماوى كل يوم يجب أن تتضمن طلب مغفرة ذنوبنا والصفح عن ديوننا ، إبطال دين القصاص ، عدم مجيئنا إلى الدينونة ، إطلاق سراحنا . وفى طلب مغفرة خطايانا يجب أن تكون حجتنا العظمى التى نتكل عليها هى أن موت الرب يسوع كفى لنا وضامننا قد وفى عدل الله عن خطية الانسان .

(٢) تعزيزاً لهذه الطلبية . « كما نغفر نحن أيضاً للمذنبين إلينا » وهذه ليست حجة لاستحقاق الغفران بل حجة لنوال نعمة الله الغافرة .

(ملاحظة) على الذين يأتون إلى الله لطلب مغفرة خطاياهم التى ارتكبوها ضده ان يكونوا متأكدين من انهم قد غفروا للمسيئين إليهم أولاً لئلا يجلبوا على انفسهم اللعنة عند ترديد الصلاة الربانية . ان واجبنا هو أن « نغفر للمذنبين إلينا » (أو للمدينين إلينا) . يجب أن لا نكون قساة فى استيفاء ديوننا ممن لا يستطيعون تسديدها دون إرباك أنفسهم وعائلاتهم كما هو الحال فى الديون المالية .

هذه الديون تعنى الإساءات التى تحمل بنا . وهؤلاء « المذنبون إلينا » هو الذين يلطموننا ويخاصموننا مت ٥ : ٣٩ و ٤٠ . هؤلاء بحسب حرفية القانون يمكن مقاضاتهم . ولكننا يجب أن نحتمل ونصفح ونتناسى الإهانات التى توجه إلينا والإساءات التى تحمل بنا . وهذه هى الطريقة التى تعدنا للصفح والمغفرة والسلام . وهى تبعث فىنا الرجاء بأن الله سيغفر لنا نحن أيضاً . لأنه أن وجد فىنا هذا الميل المقدس وهذه العاطفة الطيبة كان ذلك من عمل الله فى قلوبنا ، وكان ذلك تنمة للعمل الأعظم الذى يتمه هو بنفسه . بل انه ان أتم فىنا شرط الغفران كان ذلك دليلاً على انه قد غفر لنا .

٦ - « ولا تدخلنا فى تجربة لكن نجنا من الشرير » هذه الطلبة لها وجهان الأول

سلبى والثانى إيجابى :

(١) الوجه السلبى : « ولا تدخلنا فى تجربة » . وإذ صلينا لإزالة إثم الخطية يليق بنا أن نصلى لكى لا نعود أبداً إلى الغباوة والجهل لكى لا نجرب بالخطية مرة أخرى . وليس معنى هذا أن الله يجرب أى انسان بالخطية ، بل معناه « يارب لا تسمح بأن يفك الشيطان وهجم علينا ، بل قيد ذلك الأسد الزائر لأنه خبيث وما كرمفترس ، يارب لا تتركنا لأنفسنا مز ١٩ : ١٣ لأننا ضعفاء جداً ، يارب لا تسمح بأن تلقى فى طريقنا العثرات والفخاخ ، ولا تسمح بأن تميزنا فى الظروف التى قد نعرض فيها للسقوط » .

يجب ان نصلى من أجل حمايتنا من التجارب ، أولاً بسبب ما تقدمه لنا من متاعب وآلام ، وثانياً بسبب ما نتعرض له فيها من خطر السقوط وما يتبع ذلك من إثم وحزن .

(٢) الوجه الايجابى : « لكن نجنا من الشرير » ، من ابليس ، من المجرب . نجنا من هجماته ، أو نجنا من السقوط بسبب هذه الهجمات .

أو نجنا من « الفعل الشرير » ، أى الخطية وهى أشر الشرور ، وهى التى يبغضها الله ، والتى بها يجرب الشيطان البشر وهما يهلكهم ، يارب نجنا من شر العالم ، من الفساد الذى فى العالم بالشهوة ، من شر كل حالة فى العالم ، من شر الموت ، من « شوكة الموت » التى هى « الخطية » نجنا من أنفسنا ، من قلوبنا الشريرة . نجنا من الأشرار لكى لا يكونوا شركا لنا ولكى لا نكون فريسة لهم .

(٣) الخاتمة « لأن لك الملك والقوة والمجد إلى الأبد آمين » . يظن البعض أن هذه تشير إلى تسبحة داود ١ أى ٢٩ : ١١ « لك يارب العظمة والجبروت والجلال والبهاء والمجد ... لك يارب الملك ... الخ » . وهذه يمكن إعتبارها :

١ - حجة لتدعيم الطلبات السابقة ، من واجبنا أن نحاج الله فى الصلاة ونملاً أفواهنا حججاً أى ٢٣ : ٤ ليس لكى نؤثر عليه بل على أنفسنا ، لتشجيع إيماننا ، لا ثارة حماسنا ، ولإظهار إيماننا وحماسنا . إن أقوى الحجج فى الصلاة هى ما كانت مستقاة من الله نفسه ومما أعلن نفسه فيه . يجب أن نصارع مع الله بقوته هو سواء من جهة طبيعة حججنا أو من جهة طريقة تقديمها .

أما الحجة هنا فأنها تشير بصفة خاصة الى الطلبات الثلاث الأولى : أبانا الذى فى

السموات ليأت ملكوتك «لأن لك الملك» ، لتكن مشيئتك «لأن لك القوة» ليتقدس اسمك «لأن لك المجد» .

أما عن طلباتنا الخاصة فإن هذه الخاتمة مشجعة لنا : « لك الملك » لك ملك العالم وحماية القديسين وهم رعاياك الطائعون في ملكك . الله يعطى ويخلص كملك . « لك القوة » لابقاء وتعزير ذلك الملكوت ، ولتحويل كل شيء لخير شعبك ، « لك المجد » كفاية كل ما أعطى للقديسين وكل ما عمل لأجلهم إجابة لطلباتهم لأنه ينبغي عليهم تقديم التسبيح اليه مز ٦٥ : ١ . هذا هو موضوع العزاء والثقة المقدسة في الصلاة .

٢ - تسبيح وشكر : إن أقوى حجة تقدم لله هي تسبيحه ، وهذه هي الطريقة لنوال رحمة أخرى لأنها تعدنا لقبولها . في كل أحاديثنا لله يليق أن يكون للتسبيح نصيب وافر لأنه « بالمستقيمين يليق التسبيح » مز ٣٣ : ١ ، ويجب أن يكون المستقيمون اسماً لله وسبحاً (وفخراً) أر ١٣ : ١١ .

إن تسبيحنا لله عدل ولائق ، فنحن نسبح الله ونمجده ليس لأنه يحتاج إلى ذلك فهو مسبح من عالم الملائكة ، بل لأنه يستحقه . والواجب يقضى علينا أن نمجده وفقاً لقصده من إعلان ذاته لنا .

إن التسبيح هو عمل السماء وسعادتها وعلى الذين يريدون دخول السماء فيما بعد أن يبدأوا اسماءهم الآن . لاحظ كيف أن هذه التسبحة كاملة « الملك ، والقوة ، والمجد » كلها « لك »

(ملاحظة) يليق بالمؤمن أن يكون فياضاً في تسبيح الله . والقديس الحقيقي لا يشعر أنه قد وفى حق الله من التسبيح والاكرام يوماً ما . هنا يجب أن يكون سبحنا بغزارة . وهذا « إلى الأبد » . إن توجيه المجد لله « إلى الأبد » يتضمن اعترافاً بأنه يليق به إلى الأبد ، ورغبة أكيدة في توجيهه إلى الأبد مع الملائكة والقديسين في السماء مز ٧١ : ١٤

(وأخيراً) يعلمنا أن نضيف إلى كل هذا « آمين » أى فليكن هكذا . إن « آمين » الله منحة ، ومعناها « سيكون لكم هكذا » . أما « آمين » الإنسان فإنها مجرد تلخيص الرغبة ، ومعناها « نرجو أن يكون هكذا » فإن قلنا ، « آمين » كان ذلك دلالة على رغبتنا في أن تسمع صلواتنا .

« آمين » تشير إلى كل طلبة سابقة ، ونظراً لأن الله يرثى لضعفنا فقد علمنا أن نربط كل الطلبات بكلمة واحدة ونضمها كل ما تركناه أو أغفلناه من التفاصيل . جيد جداً أن تختم

الواجبات الدينية بشيء من القوة والحرارة لكي نخرج منها بانتعاش في أرواحنا . كان من عادة الاتقياء قديماً أن يختتموا كل صلاة بقولهم « آمين » بصوت مسموع وهذه عادة محبوبة على شرط أن تتمم بفهم كما يقول الرسول ١ كو ١٤ : ١٦ وباستقامة واخلاص ، بحيوية وانتعاش ، بتأثير داخلي تأييداً لرغباتنا التي أعلنها في صلواتنا

كانت معظم الطلبات في الصلاة الربانية يستعملها اليهود في صلواتهم بعبارات مخالفة ولكن بنفس المعنى ، أما هذه العبارة المتصلة بالطلبية الخامسة « كما نغفر نحن أيضاً للمذنبين إلينا » فقد كانت جديدة تماماً . ولذلك يبين مخلصنا هنا أن اضافتها ليست بسبب فساد طبيعة البشر في ذلك الجيل وحجهم للمشاكسة والحقد والضغينة (ولو أنه كانت هنالك ضرورة لها) بل بسبب لزوم وأهمية الأمر نفسه . فالله اذ يغفر لنا خطايانا ينظر بنظرة خاصة إلى مقدار تسامحنا مع من أساء إلينا ، ولذلك فعندما نطلب المغفرة يجب أن نذكر بأننا ندرك ذلك الواجب ليس لكي نذكر أنفسنا به فقط بل لكي نلزم أنفسنا به أيضاً . أنظر المثل الذي نطق به المسيح في هذا الصدد مت ١٨ : ٢٣ - ٣٥ . إن طبيعة حبة الذات تنفر من هذا الواجب ولذلك يزيده المسيح هنا قوة بأمرين ع ١٤ و ١٥ :

(١) بوعد . « ان غفرتم للناس زلاتهم يغفر لكم أيضاً أبوكم السماوى » وليس معنى ذلك ان هذا هو الشرط الوحيد للمغفرة فإنه يجب أن تتوفر أيضاً التوبة والإيمان وطاعة جديدة ، بل حيثما توفرت الشروط الأخرى وجب أن يتوفر هذا للدلالة على إخلاصنا في تلك . فإن من يرق قلبه نحو أخيه يبين بذلك انه يتوب نحو إلهه . و « الذنوب » التي ذكرت في الصلاة الربانية تسمى هنا « زلات » أى « إساءات » إلينا في أجسادنا أو ثروتنا أو سمعتنا . و « الزلات » تسمية ملطفة للإساءات الشديدة . ومعنى الكلمة في أصلها اليونانى سقطات أو عثرات .

(ملاحظة) من ضمن الدلائل على صفحنا عن إساءات الآخرين إلينا ، وما يعيننا على ذلك ، أن نتحدث عن هذه الإساءات بلهجة ملطفة ملتجئين لهم الأعذار . لا تدعها « خيانة » أو « غدر » أو « مؤامرات » بل بالحرى ادعها « زلة » أو « سقطه » . لا تدعها إساءات متعمدة بل سقطات عارضة أو هفوات . « لعله كان سهواً » تك ٤٣ : ١٢ ولذلك فلا تشنع في صديقك بل تودد إليه واكسب حبه .

يجب أن نغفر كما نرجو أن يغفر لنا . ولذلك يجب علينا لا أن نخلى قلوبنا من كل حقد وضغينة فقط وأن لا نفكر في الانتقام فقط بل يجب أيضاً أن لا نعنّف أخانا من أجل إساءاته إلينا ، وأن لا نفرح بما قد يصيبه من أذى ، وأن نكون مستعدين لمساعدته والإحسان إليه ، وأن

نعيد رابطتنا به وصادقتنا معه إذا تاب وأعلن رغبته في تجديد الصداقة .

(٢) بتهديد . « وإن لم تغفروا للناس زلاتهم » هذه علامة سيئة تدل على عدم توفر الشروط المطلوبة ، وتثبت أنكم لستم أهلاً للغفران ، ولذلك فأن « أباكم » الذى تدعونه أباً والذى يمنحكم نعمته تحت شروط معقولة كأب « لا يغفر لكم أيضاً زلاتكم » . وإن كنتم مخلصين فى النعم الأخرى ولكنكم قصرتم فى واجب الصفح والتسامح فإنكم لا تنعمون بمغفرة خطاياكم بل يجب أن تنتظروا إذلال نفوسكم بهذه المصيبة أو تلك لكى تستجيبوا لهذا الواجب .

(ملاحظة) على الذين يريدون الرحمة من الله أن يظهروا الرحمة لإخوتهم . ونحن لا يمكن أن ننتظر بأن يد لنا الله يد المحبة إلا إذا كنا نرفع إليه أياد طاهرة بلا غضب ١ تى ٢ : ٨ . لأننا أن صلينا بغضب فلننتظر أن يحيينا الرب بغضب . قيل إن الصلوات التى ترفع بغضب تكتب بمرارة

لماذا ننتظر أن يسامحنا الله عن الجنيات التى نحن مدينون بها إليه بينما لا نسامح نحن إخوتنا عن المليمات التى نداينهم بها ؟ لقد جاء المسيح إلى العالم كصانع السلام الأعظم لا لكى يصالحنا مع الله فقط بل لكى يصالحنا بعضنا مع بعض ، وفى هذا يجب أن نمثل له . إنها لجرأة شديدة تترتب عليها نتائج خطيرة أن يستخف أى امرئ بما يؤكد المسيح هنا بقوة . إن عواطف البشر لا تبطل كلمة الله .

١٦ - ومتى صمتم فلا تكونوا عابسين كالمرائين فانهم يغيرون وجوههم لكى يظهروا للناس صائمين . الحق أقول لكم إنهم قد إستوفوا أجرهم ١٧ - وأما أنت فمتى صمت فادهن رأسك واغسل وجهك ١٨ - لكى لا تظهر للناس صائماً بل لأبيك الذى فى الخفاء . فأبوك الذى يرى فى الخفاء يجازيك علانية

وهنا يحذرنا المسيح من الرياء فى الصوم كما حذرنا من قبل من الرياء فى الصدقة والصلاة

(١) المفروض هنا أن الصوم الدينى واجب مطلوب من تلاميذ المسيح عندما يدعو إليه الله فى أعمال عنايته وعندما تستدعيه حالة نفوسهم « حين يرفع العريس عنهم فحينئذ يصومون » مت ٩ : ١٥ وعندما تدعو إليه الكنيسة : وضع الصوم هنا أخيراً لأنه لا يعدنا بواجبات أخرى . أما

الصلاة فقد وضعت بين الصدقة والصوم لأنها روح كليهما .

يتحدث المسيح هنا بنوع خاص عن الأصوام الخاصة التي يفرضها الأفراد على أنفسهم كتقدمات إختيارية الأمر الذي كان شائعاً بين أتقياء اليهود ، فالبعض كان يصوم يوماً كل أسبوع والآخرين كانوا يصومون يومين ، والآخرين لا يصومون إلا نادراً حسبما يتطلب الأمر . وفي أيام الصوم كانوا لا يأكلون إلا في الغروب ، وعندئذ يأكلون قليلاً جداً من الطعام . والمسيح لم ينتقد الفريسي لأنه كان يصوم « مرتين في الأسبوع » بل لأنه كان يفتخر بهذا الصوم لو ١٨ : ١٢ .

ويالها من عادة حسنة عادة الصوم التي يؤسفنا جداً أنها أهملت كثيراً بين المسيحيين اليوم . فحنة كانت تعبد « بأصوام كثيرة » لو ٢ : ٣٧ وكرنيليوس صام وصلى أع ١٠ : ٣٠ والكنيسة الأولى كانت تصوم كثيراً أع ١٣ : ٣ ، ١٤ : ٢٣ . والمفروض أن الصوم الخصوصي ضروري ١ كو ٧ : ٥ . فهو وسيلة لانكار الذات وإماتة الجسد والانتقام من أنفسنا إنتقاماً مقدساً والاتضاع تحت يدي الله . إن أقوى المسيحيين يجب أن يعترفوا بهذا انهم لا يستحقون خبزهم اليومي وأنهم ليس لهم ما يفتخرون به مطلقاً . الصوم وسيلة لكبح جماح الجسد وشهواته وزيادة تنشيطنا في الواجبات الدينية كما أن وفرة الطعام تسبب لنا الكسل والنعاس . كان بولس « في أصوام كثيرة » ولذلك استطاع أن « يقمع جسده ويستعبده »

(٢) ثم يحذرننا من أن نكون في صومنا « كالمراثين » لثلا نخسر أجر الصوم . وكلما ازدادت الصعوبات التي تكتنف الواجب ازدادنا تعرضاً لخسارة أجره .

١ — كان « المراؤون » يدعون الصوم مع عدم وجود أثر لانسحاق القلب واتضاع النفس الأمر الذي هو روح وحياة الصوم . كانت أصوامهم للسخرية ، كان لهم مظهر الصوم وظله ولم يعرفوا جوهره ، تظاهروا بالاتضاع أكثر من حقيقتهم وبذلك حاولوا أن يخدعوا الله ، وكانت هذه إساءة إلى الله أشد من أية إساءة أخرى . إن الصوم الذي اختاره الله هو أن يذل الإنسان نفسه لا إن يحني كالأسلة رأسه أو يفرش تحتة مسحاً ورماداً ، ونحن نخطيء خطأ فاحشاً إن كنا نحسب هذا صوماً (أش ٥٨ : ٥) . الرياضة الجسدية نافعة لقليل لو كان الأمر قاصراً عليها ، ولكنها لا يمكن أن تعتبر صوماً لله .

٢ — وكانوا يعلنون عن صومهم ويدبرونه بطريقة تجعل كل من رآهم يعلم أنهم صائمون . كانوا يظهرون في الشوارع حتى في هذه الأيام التي كان يجب أن يعتزلوا فيها في مخادعهم . وكانوا يطرقون بأبصارهم إلى أسفل ، ويتظاهرون بالكآبة ، يتشدون في مسيرهم ،

وبالإجمال فإنهم كانوا يغيرون هيأتهم لكي يعطوا فكرة للناس عن طول أصوامهم وعن تقواهم ومقدار تعذيبهم لأنفسهم .

(ملاحظة) من المحزن أن نرى بأن أولئك الذين يستطيعون أن يكبحوا — لحد ما — جماح شهواتهم الجسدية التي هي شر جسدى يهلكون أنفسهم بكبريائهم الذى هو شر روحى والذى لا يقل خطره عن خطر الشهوات الجسدية .

وهنا أيضا نرى للمرائين «أجرهم» وهو مدح الناس الذى يطمعون فيه كثيراً . وهنا أيضا نرى أنهم «قد استوفوا» هذا الأجر ، وهو كل ما ينالونه .

(٣) وأخيراً يرشدنا إلى الطريقة التى نمارس بها الصوم الاختيارى ، إننا يجب أن نبقيه سراً (ع ١٧ و ١٨) . إنه لا يخبرنا عن عدد المرات التى نصوم فيها ؛ فالظروف تختلف ، وخير ما نسترشد به فى هذه الظروف هو الحكمة ، والروح فى الكلمة قد ترك ذلك للروح فى القلب ، ولكن حينما تصلون فلتكن هذه هى القاعدة أمامكم : احرصوا على أن تزكوا أنفسكم أمام الله دون أن تحاولوا الحصول على مديح الناس ، فالتواضع يجب أن يكون دوماً رائدنا فى اذلال النفس .

لم يقصد المسيح أن يقلل من حقيقة الصوم ، لم يقل «كلوا قليلاً ، أو اشربوا قليلاً أو تناولوا منعشاً قليلاً» بل ليتألم الجسد ولكن لا تبال بمظهره ، اظهر بمظهرك العادى ، لباسك العادى ، وعندما تحرم نفسك من ملذات الجسد لا تحاول أن تجعل الآخرين يتطلعون اليك حتى أقرب الناس اليك ، ليكن مظهر وجهك حسناً . «أدهن رأسك واغسل وجهك» كما تفعل فى سائر الأيام العادية بقصد اخفاء صومك ، وحينئذ تجد أخيراً أنك لم تخسر المدح لأنك إن لم تنله من البشر فستناله من الله .

الصوم هو اذلال النفس (مز ٣٥ : ١٣) هذا هو جوهر الأمر ، إذاً فليكن هذا هو اهتمامك الرئيسى ، أما مظهر الأمر فلا تطمع فى أن يراه أحد . إن كنا مخلصين فى أصوامنا ومتواضعين وواثقين فى أن الله العالم بكل شىء شاهد علينا وأنه بصلاحه وجوده يجازينا فلا بد أن نجد أنه «رأى فى الخفاء» وأنه سوف «يجازى علانية» .

عندما نمارس الأصوام الدينية حسناً لابد أن تنتهى بولائم أبدية . وأن قبولنا امام الله فى أصوامنا الخاصة يجب أن يحفزنا على أن نموت عن مديح الناس (فيجب أن لا نصوم رجاء الحصول على هذا المديح) وعن انتقاداتهم أيضاً (ويجب أن لا نرفض الصوم خوفاً من انتقاداتهم) . لقد انقلب صوم داود عاراً عليه (مز ٦٩ : ١٠) ومع ذلك فقد قال «أما أنا فلك صلاتى يارب فى

وقت رضى» (مز ٦٩ : ١٣) ، ليقولوا عنى ما شاءوا .

١٩ - لا تكنزوا لكم كنوزاً على الأرض حيث يفسد السوس والصدأ وحيث ينقب السارقون ويسرقون ٢٠ - بل أكنزوا لكم كنوزاً فى السماء حيث لا يفسد سوس ولا صدأ وحيث لا ينقب سارقون ولا يسرقون ٢١ - لأنه حيث يكون كنزك هناك يكون قلبك أيضاً ٢٢ - سراج الجسد هو العين . فان كانت عينك بسيطة فجسدك كله يكون نيراً ٢٣ - وإن كانت عينك شريرة فجسدك كله يكون مظلماً . فان كان النور الذى فىك ظلاماً فالظلام كم يكون .

٢٤ - لا يقدر أحد أن يخدم سيدين . لأنه إما أن يبغض الواحد ويحب الآخر أو يلازم الواحد ويحتقر الآخر . لا تقدر أن تخدموا الله والمال .

إن محبة العالم علامة عامة للرياء ، وخطرة كأية علامة أخرى ، لأنه لا يوجد مثل هذه الخطية التى بها يتمكن الشيطان من النفس و ينشب أظفاره فيها بكل قوته تحت ستار التظاهر بالدين . وكذلك نرى المسيح - بعد تحذيرنا من الطمع فى مدح الناس - يبدأ بتحذيرنا من الطمع فى ثروة العالم . وهنا أيضاً يجب أن نحذر لئلا نكون كالمرائين ونتصرف كما يتصرفون . كانت الغلطة الرئيسية التى ارتكبوها أنهم اختاروا العالم أجراً لهم ، ولذلك وجب أن نحذر من الرياء ومحبة العالم فى اختيار كنزنا ، غايتنا ، أسيادنا .

(١) فى اختيار الكنز الذى نكتنزه . كل إنسان له كنز معين ، يجعله نصيباً له ، و يضع عليه قلبه ، ويكرس له كل مواهبه ، و يضع عليه اعتماده فى المستقبل . هو ذلك « الخير » الخير الأعظم ، الذى يتحدث عنه سليمان بشدة جا ٢ : ٣ . هو ما تتطلع إليه النفس كأفضل شىء ، الذى تتلذذ به أكثر من كل شىء آخر ، وتثق فيه أكثر من كل شىء سواه . وهنا لا يقصد المسيح أن يجرمنا من كنزنا بل أن يرشدنا فى اختياره . والآن نجد :

١ - تحذيراً من اختيار الأشياء التى ترى ، التى هى وقتية ، ومن أن نحصر فيها سعادتنا .

« لا تكنزوا لكم كنوزاً على الأرض » لقد ترك تلاميذ المسيح كل شيء ليتبعوه ، فليستمرروا على هذا المبدأ المستقيم . « الكنز » هو وفرة شيء معين ثمين في حد نفسه ، أو على الأقل في نظرنا ، وينفعنا في المستقبل . والآن يحذرنا المسيح من أن نكنز لنا كنوزاً على الأرض ، أى :

(١) إننا يجب أن لا نحسب هذه الأشياء (الأرضية ، التى ترى ، الوقتية) كأفضل الأشياء ، أو كأنفسها فى حد ذاتها ، أو كأنفعها لذواتنا . يجب أن لا ندعوها « مجداً » كما دعاها أبناء لابان تك ٣١ : ١ بل يجب أن نعتقد وأن نعترف بأنها لا مجد فيها بالمقارنة مع « المجد الفائق » ٢ كو ٣ : ١٠ .

(٢) ويجب أن لا نطمع فى المزيد من هذه الأشياء ، أو نمسك بها أكثر فأكثر ، ونضيف إليها باستمرار ، كما يفعل البشر بكنوزهم ، كأننا لا نعرف مطلقاً متى تكون لنا الكفاية منها .

(٣) ويجب ألا نشق فيها للمستقبل كأنها تضمن لنا النجاة والأمان والمعونة فى الأيام القادمة . يجب أن لا نقول للذهب « أنت متكلى » أى ٣١ : ٢٤ .

(٤) ويجب أن لا نقنع بها كأنها كل ما نحتاجه أو نبتغيه . يجب أن نكتفى بالقليل لاجتياز برية العالم ، لا بالكل كأنه هو نصيبنا . يجب أن لا تكون هذه الأشياء « عزاءنا » لو ٦ : ٢٤ أو « خيراتنا » لو ١٦ : ٢٥ . يجب أن لا نكنز « لذريتنا » فى هذا العالم بل « لنفوسنا » فى العالم الآتى . لقد تركت لنا حرية الاختيار ، وأن ما نكنزه لأنفسنا هو الذى يحق لنا أن نقول بأننا نملكه .

من واجبك أن تختار بكل دقة وحكمة لأنك تختار لنفسك ، وسوف تمتلك كما يكون اختيارك . ونحن إذا عرفنا أنفسنا حق المعرفة ، وعرفنا الغاية التى لأجلها خلقنا ، ومقدار الطاقة التى نسعها ، ومقدار الأيام التى نحيهاها على الأرض ، وإذا عرفنا أن أنفسنا هى ذواتنا لأدركنا أنه من الحماقة ان نكنز كنوزنا على الأرض .

٢ — وتعليلاً قوياً للسبب الذى من أجله يجب أن لا ننظر لأى شيء « على الأرض » كأنه كنزنا لأنه قابل للتلف والضياع :

(١) بسبب الفساد من الداخل . لأن ما يكنز على الأرض « يفسده السوس (١) والصدأ (٢) » . إذا حصر الكنز فى الثياب الناعمة الرقيقة تعرض لتأثير العتة وتلف دون أن

(١) أو « العتة » حسب كل من الترجمتين القبطية والانكليزية

(٢) أو « الآكلة » أو « الأرضة » حسب كل من الترجمة القبطية وترجمة اليسوعيين .

نشعر بل ونحن نظن أنه محفوظ فى أمان . وإن حصر فى القمح أو أى صنف آخر من المأكولات كما كان كنز ذلك الغنى الغبى الذى كان محصوراً فى مخازنه لو ١٢ : ١٦ و ١٧ فإن « الصدا » أو « الآكلة » أو « الأرضة » تفسده أو « تأكله » ، أى يأكله البشر لأنه « إذا كثرت الخيرات كثُر الذين يأكلونها » جا ٥ : ١١ أو تأكله الفيران أو الحشرات الأخرى الآكلة ، فالمن نفسه رعت فيه الديدان ، أو يتعفن ، فالفاكهة سرعان ما تتعفن .

وإن كان المقصود بالكنز انه محصور فى الذهب والفضة فإن الصدا يأكله ، لأنه يزداد تناقصاً بالاستعمال ، ويزداد سوءاً بالتخزين والإكتنازيع ٥ : ٢ و ٣ . إن الصدا يتراكم على المعدن نفسه ، والعت يتوالد فى الثياب نفسها .

(ملاحظة) إن فى باطن الثروة العالية مبدأ الفساد والبلى ، إنها تذبل من تلقاء ذاتها ، تصنع لنفسها أجنحة أم ٢٣ : ٥ .

(٢) بسبب أعمال العنف من الخارج . « ينقب السارقون ويسرقون » كل يد غير أمينة تتطلع نحو البيت الذى كثرت فيه الكنوز . لأن كل ما نكتنزه لا يمكن أن نأمن عليه بل يكون عرضة للنهب . قال الفيلسوف سينكا « لم اطمئن قط إلى الحيط حتى لو ابتسم لى ، ومهما أغدق على من ثروة أو كرامة أو أمجاد فقد كنت لا أعابها حتى إذا ما حرمت منها لا تسبب لى أى انزعاج » . من حماقة أن نجعل كنزنا ذلك الذى يمكن أن ينهب بسرعة

٣ — ونصيحة ثمينة لكى نجعل أفراح وأبجاد العالم الآتى ، تلك الأشياء التى لا ترى ، الأبدية ، هى أفضل شئ عندنا ونحصر فيها سعادتنا . « اكنزوا لكم كنوزاً فى السماء »

(ملاحظات) — (١) يقيناً أن هنالك « كنوزاً فى السماء » كما توجد كنوز على هذه الأرض ، وإن التى فى السماء هى الكنوز الحقيقية ، هى الثروة والأبجاد والمسرات التى فى يمين الله ، التى يحصل عليها من قد تقدسوا حقاً

(٢) ومن الحكمة أن نكنز كنزنا فى تلك الكنوز ، أن نبذل كل الجهد كى נוهل للحياة الأبدية بالمسيح يسوع ، وأن نعتمد عليها كسعادتنا ، وأن ننظر إلى كل الأشياء التى هنا على هذه الأرض بازدراء واحتقار ، كأنها لا تستحق أن تقارن بتلك الأبجاد . يجب أن نثق كل الثقة انه توجد سعادة كهذه ، وأن نعزم على الاكتفاء بها ، وأن لا نقنع بأى شئ سواها . ان جعلنا هذه الكنوز من نصيبنا هكذا ، صارت محفوظة ومكنوزة ، ويجب أن نثق بأن الله يحفظها لنا سالمة . هنالك يجب أن تتجه كل مقاصدنا وكل رغباتنا ، وهناك يجب أن نوجه كل أشواقنا وعواطفنا . يجب أن لا نشغل أنفسنا بثروة هذا العالم التى إن هى إلا عبء لنا وتدنيس لنفوسنا وعامل من

العوامل التى تغرقنا ، بل لنكنز لأنفسنا كل ما يضمن لنا الراحة والسعادة والسلام . ان المواعيد هى وثائق قابلة للتحويل ، بها يحول المؤمنون الحقيقيون كنوزهم إلى السماء ، قابلة للدفع فى المستقبل ، وهكذا يجب أن نثق بما هو مضمون لنا

(٣) مما يشجعنا على أن نكنز لأنفسنا « كنوزاً فى السماء » انها هنالك آمنة سالمة ، انها لا تتلف من تلقاء ذاتها ، « ولا يفسدها سوس ولا صدأ » ، ولا نحرم منها بأعمال العنف أو اعمال الخيانة فإنه « لا ينقب سارقون ولا يسرقون » . انها سعادة لا تؤثر عليها تغيرات الزمان أو صروف الحداث ، هى « ميراث لا يفنى ولا يتدنس ولا يضمحل »

٤ - وتعليلاً قوياً للسبب الذى من أجله يجب أن نحسن الاختيار ودليلاً على أننا قد فعلنا كذلك ع ٢١ « حيث يكون كنزك » على الأرض أو فى السماء « هناك يكون قلبك أيضاً » . فالواجب يحتم علينا إذاً أن نكون دقيقين وحكماء فى اختيار كنزنا لأن طابع عقلنا ، وبالتالى لون حياتنا ، سوف يكون تبعاً لذلك اما جسدياً أو روحياً ، أرضياً أو سماوياً . فالقلب يتبع الكنز ، كما تتبع الإبرة حجر المغنطيس ، أو كما تتبع الشمس زهرة عباد الشمس . حيث يكون الكنز هناك يكون التقدير والإعتبار ، هنالك تكون المحبة والعواطف كو ٣ : ٢ وإلى هناك تتجه الرغبات والجهود ، والغايات والمقاصد ، وفى كل خطوة تتخذ يكون ذلك الكنز قبلة الانظار . « حيث يكون الكنز » هناك تكون اهتماماتنا ومخاوفنا لئلا نفقده ، ولهذا يشتد قلقنا ، هنالك يكون « رجاؤنا وثقتنا أم ١٨ : ١٠ و ١١ ، وهنالك تكون أفراحنا ولذاتنا مز ١١٩ : ١١١ ، وهنالك تكون أفكارنا ، هنالك يكون الفكر الداخلى ، الفكر الأول ، الفكر الحر ، الفكر الثابت المركز ، الفكر الدائم - القلب ملك لله أم ٢٣ : ٢٦ ولكى يحصل عليه يجب أن يوضع الكنز عنده . وحينئذ ترتفع نفوسنا إليه .

وهذه النصيحة التى قدمها لنا المسيح عن اكتناز كنوزنا يصح جداً تطبيقها على التحذير السابق الذى يتضمن عدم اتمام أى شىء من الأعمال الدينية ابتغاء تطلع الناس إلينا . فكنزنا هو صدقتنا وصلواتنا ، وأصوامنا ، والأجر الذى نحصل عليه منها . وإن أتممناها ابتغاء الحصول على مدح الناس فقد كنزنا هذا الكنز « على الأرض » ، قد استودعناه فى أيدي البشر ، ويجب أن لا ننتظر مطلقاً بأن نسمع عنه فيما بعد . ومن حماقة أن نفعل هذا لأن مدح الناس الذى نطمع فيه عرضة للفساد ، لأنه سرعان ما يصدأ ويأكله السوس ويتعفن . جهالة قليلة - كالذباب الميت - تفسده كله جا ١٠ : ١ . النخمة والافتراء والوشاية هى « السارقون الذين ينقبون ويسرقونه » وبذلك نخسر كل كنز الواجبات التى أديناها ، ونكون قد ركضنا باطلا وتعبنا باطلا لأننا أخطأنا الاتجاه فى اتمامها . إن الخدمات المشبعة بالرياء لا تكتنز كنزاً فى السماء أش ٥٨ : ٣ وكل ما ربحته يطير فى الهواء عندما يدعو الله النفس إليه أى ٢٧ : ٨ . ولكننا عندما نصلى

ونصوم ونقدم الصدقة بالحق والاستقامة متطلعين إلى الله وراجين رضاه ومزكين أنفسنا أمامه فقد كنزنا كنزنا في السماء وكتب لنا « تذكرة سفر » هناك ملا ٣ : ١٦ وإذا ما سجلت أسماؤنا هناك فقد ضمن لنا الجزاء هناك ، وهناك ستواجه أصوامنا وصلواتنا وصدقتنا بالغبطة والفرح . المراءون « في التراب (أو في الأرض) يكتبون » أر ١٧ : ١٣ ، أما الأمناء فقد كتبت أسماؤهم في السموات لو ١٠ : ٢٠ : ان نلنا رضاء الله فهذا كنز في السماء لا يمكن أن يفسد أو يسرق . عندئذ يسر على الدوام بكل ما نفعل و يعلن رضاه على كل خطوة نخطوها . إن كنا نكنز كنزنا عنده هكذا فإننا نضع قلوبنا عنده ، وهل يمكن أن نوضع في مكان أفضل ؟

(٢) يجب أن نحذر من الرياء ومحبة العالم في اختيار الغاية التي نتطلع إليها . وهنا يمثل لنا واجبنا في هذه الناحية بنوعين من العين يحملها البشر : « العين البسيطة والعين الشريرة » ع ٢٢ و ٢٣ . إن التعبير هنا يحوطه شيء من الغموض والإبهام لأنه وجيز ، فلنحاول إذاً توضيحه ببعض التفاسير المختلفة « سراج الجسد هو العين » هذا تعبير واضح فالعين تكشف وترشد . إن « نور العالم » لا يفيدنا كثيراً ما لم يكن لنا « سراج (أو نور) الجسد » هذا . فإن « نور العينين » هو الذي « يفرح القلب » أم ١٥ : ٣٠ . ولكن ما الذي تشير إليه العين في الجسد :

١ — « العين » أي « القلب » (كما يفسرها البعض) ان كان بسيطاً ، وكلمة « بسيط » مترجمة في مواضع أخرى « سخي » رو ١٢ : ٨ ، ٢ كو ٨ : ٢ ، ٩ : ١١ و ١٣ ، يع ١ : ٥ ويحدثنا سليمان عن « العين الصالحة » أم ٢٢ : ٩ . عندما يتأثر القلب بسخاء وبساطة وينعطف نحو الصلاح والخير والمحبة فإنه يرشد صاحبه إلى الأعمال المسيحية وتصير كل تصرفاته مملوءة نوراً « جسديك كله يكون نيراً (أو مملوءاً نوراً) » أي مملوءة من الأدلة التي تشهد للمسيحية الحقيقية تلك « الديانة الطاهرة النقية عند الله الآب » يع ١ : ٢٧ ، مملوءة نوراً ، أي مملوءة من الأعمال الحسنة التي هي نورنا الذي « يضيء قدام الناس » . أما إن القلب شريراً ، طماعاً وقاسياً وحسوداً وجشعاً وحقوداً (وهذا ما يقصد عادة « بالعين الشريرة » مت ٢٠ : ١٥ ، مر ٧ : ٢٢ ، أم ٢٣ : ٦ و ٧) « فالجسد كله يكون مظلماً » تكون كل التصرفات بعيدة عن المسيحية . إن « الماكر آلاته (أو وسائله) رديئة » على الدوام « وأما الكريم فبالكرائم يتآمر و بالكرائم يقوم » أش ٣٢ : ٥ — ٨

« وإن كان النور الذي فيك » (أي تلك العواطف التي يجب أن ترشدنا إلى كل ما هو خير) « ظلاماً » إن كانت هذه فاسدة وعالمية ، إن لم تكن هنالك طبيعية صالحة في الانسان ، إن لم تكن هنالك آميال طيبة ، فالفساد « كم يكون » في الانسان ، « والظلام » الذي يحيط به من كل ناحية .

ويظهر أن هذا المعنى يتفق مع سياق الحديث . فإننا يجب أن نكثر كنوزنا في السماء بالسخاء في إعطاء الصدقة ، ومع السرور لا بتذمر لو ١٢ : ٣٣ ، ٢ كو ٩ : ٧ . على أن هذه الكلمات نفسها التي ذكرت في موضع آخر لو ١١ : ٣٤ لم تذكر في نفس هذه المناسبة ولذلك فإن القرينة لا تحتم تفسيرها على هذا الوجه .

٢ — « العين » أى « الإدراك » (كما يفسرها غيرهم) ، قوة التمييز العملى ، الضمير الذى هو بالنسبة لقوى النفس الأخرى بمثابة العين فى الجسد ، لإرشادها فى كل حركاتها . « إن كانت العين بسيطة » إن كانت تحكم بالحق والاستقامة ، وتميز الأمور المتخالفة ، وخصوصاً فى المهمة العظمى (كنز الكنوز) لكى تحسن الاختيار فى هذه الناحية ، فإنها ترشد إرشاداً سليماً كل العواطف والتصرفات التى تصبح كلها « نيرة » مملوءة من نور النعمة والعزاء . « أما إن كانت شريرة » فاسدة وبدلاً من أن ترشد القوى الأدنى فإنها تنجذب وراءها وتنعطف إليها وتنحرف بسببها ، إن كانت تخدع فإن القلب بل الحياة كلها تكون « مظلمة » والتصرفات كلها فاسدة . قيل عن الذين لا يريدون أن يفهموا بأنهم « فى الظلمة يتمشون » مز ٨٢ : ٥ من الحزن جداً أن النفس التى يجب أن تكون سراج الرب تصبح نوراً كاذباً ، وأن « مرشدى الشعب » الذين يجب أن يربوا مواهبهم وينموها يصبحون « مضلين » لأن الذين يرشدونهم يصيرون « مبتلين » (أو « هالكين ») أش ٩ : ١٦ . إن الخطأ فى قوة التمييز العملى يؤدى إلى الهلاك لأنه يجعل « الشر خيراً والخير شراً » أش ٥ : ٢٠ .

إذا فالواجب يحتم علينا أن ندرك الأشياء إدراكاً سليماً ، أن نكحل أعيننا بكحل .

٣ — « العين » أى « المقاصد والغايات » نحن بالعين نضع الغاية أمامنا ، الهدف الذى نصوب نحوه ، المكان الذى نتجه نحوه . نحن نضعه قبله أنظارنا ، ونوجه حركاتنا تبعه . فى كل شئ نعمله فى الناحية الدينية تكون هنالك غاية معينة أمام أعيننا . « فإن كانت عينك بسيطة » إن كانت مقاصدنا نزهة أمينة ، إن كانت غاياتنا قومة إن كنا نسير باستقامة نحوه ، إن كانت مقاصدنا طاهرة وكلها متجهة نحو مجد الله ، ولا نطلب إلا كرامته ورضاه ونوجه كل شئ نحوه فحينئذ تكون « العين بسيطة » كانت عين بولس بسيطة حينما قال « لى الحياة هى المسيح » . وإن كانت لنا وجهة النظر هذه نفسها صار « الجسد كله نيراً » صارت كل الحركات منتظمة ومباركة ، مرضية لله ومريحة لضمائرنا . أما « إن كانت العين شريرة » إن كنا نتطلع إلى مدح الناس بدلاً من أن نقصد مجد الله فقط ونوال رضائه ، وبينما ندعى أننا نكرم الله فإننا نسعى إلى كرامة أنفسنا ونطلب ما لأنفسنا تحت هتار طلب ما للمسيح ، فإن ذلك يتلف كل شئ ، وتصير سيرتنا بل كل تصرفاتنا مقلوبة الوضع وغير متزنة ولا مركزة ، وإذا ما اعتل الأساس هكذا صار البناء مضطرباً ومهدداً بالإهيار .

« وإن كان النور الذى فيك » ليس مظلماً فقط بل هو « الظلام » بعينه صار العيب أساسياً وهادماً لكل ما يتبعه . إن الغاية تحدد التصرفات . من ألزم الأمور فى محيط الحياة الدينية أن تكون غاياتنا قومية وأن تكون وجهة نظرنا الأشياء الأبدية لا الوقتية ٢ كو ٤ : ١٨ . إن الشخص المرائى يشبه قائد السفينة الصغيرة (الفلايكي أو المعداوى) الذى ينظر إلى ناحية ويجدف إلى الناحية الأخرى ، أما المسيح الحقيقى فيشبه السائح الذى يتطلع على الدوام بكامل نظره إلى نهاية رحلته . إن المرائى يتفرس إلى أسفل كالحداة التى تتطلع إلى أسفل إلى فريستها التى تنتظر حتى تفرسها فى الفرصة المناسبة ، أما المسيح الحقيقى فيتفرس إلى أعلى كالقنبرة متناسياً كل ما هو أسفل .

(٣) ويجب أن نحذر من الرياء ومحبة العالم فى اختيار السيد الذى نخدمه ع ٢٤ « لا يقدر أحد أن يخدم سيدين » إن خدمة سيدين تتنافى مع العين البسيطة ، لأن العين تتطع دواماً نحو يدي سيدها مز ١٢٣ : ١ و ٢ . هنا يكشف المسيح القناع عن الخداع الذى يخدع به المراءون أنفسهم الذين يظنون بأنهم يستطيعون أن يجمعوا بين الله والعالم ، أن يكتزوا كنزاً على الأرض وكنزاً فى السماء فى وقت واحد ، أن يرضوا الله و يرضوا البشر فى نفس الوقت . يقول المرائى : لماذا لا أصطاد عصفورين بحجر واحد ؟ إنهم يرجون أن يخدموا مصالحهم العالمية عن طريق تدينهم وبذلك يجمعون بين الطريقين . لقد كانت الأم المدعية هى التى قبل أن يشطر الولد نصفين ، ولقد قبل السامريون أن يعرجوا بين الله والأوثان . أما المسيح فيجيبهم قائلاً كلا ، لا تتوهوا بأن التقوى تجارة ١ تى ٦ : ٥ .

وهنا نرى :

١ - إن المسيح يضع لنا قاعدة عامة . ولعلها كانت من الأمثلة السائرة بين اليهود « لا يقدر أحد يخدم سيدين » وبالأولى لا يقدر أن يعبد إلهين ، لأن أوامرهما لا بد أن تصطدم معاً وقتاً من الأوقات أو تناقض بعضها بعضاً . طالما كان السيدان سائرين معاً فإن الخادم يستطيع أن يتبعهما ، ولكن إن افترقا تبع الخادم أحدهما . إنه لا يستطيع أن يحب و يلاحظ و يلازم الاثنين كما ينبغى . إن لازم الواحد لا يمكنه أن يلازم الآخر ، لا بد أن « يبغض ... ويحتقر » أحدهما نسبياً . هذه الحقيقة واضحة وجلية فى الأحوال العادية .

٢ - تطبقها على الناحية التى نحن بصددتها . « لا تقدر أن تخدموا الله والمال (١) » وكلمة « المال » وردت فى النص الأصيلى باللغة السريانية بمعنى « ربح » .

(١) أو « إله المال » حسب الترجمة الانجليزية

ولذلك فإن المقصود بـ « المال » هنا كل ما نحسبه في هذا العالم ربحاً (في ٣ : ٧) . المال هو « كل ما في العالم ، شهوة الجسد ، شهوة العيون ، وتعظم المعيشة » . يجعل البعض إلههم بطنهم ويعبدون هذا الإله (في ٣ : ١٩) . والبعض يجعلون إلههم راحتهم ونومهم وألعابهم الرياضية وتنسلياتهم (أم ٦ : ٩) . والبعض يجعلون إلههم ثروتهم العالمية (يع ٤ : ١٣) . والبعض يجعلون إلههم كرامتهم وتقدمهم ، فالفريسيون كان إلههم مدح الناس وثناءهم . وبالاختصار إن محبة الذات ، محبة خدمة مصالح النفس العالمية وشهواتها الجسدية ، هي الإله الذي لا يمكن أن يعبد مع الله . لأنه إذا عبد تنافس مع الله وتعارض معه .

لا يقول المسيح إنكم « يجب » أن لا تعبدوا الله والمال بل « لا تقدرون » أن تعبدوا الله والمال . لا نقدر أن نحب كليهما ١ يو ٢ : ١٥ ، يع ٤ : ٤ أو نتمسك بكليهما ، أو نخضع لكليهما بالملازمة والطاعة والا تكال لأنهما يتعارضان الواحد مع الآخر . فالله يقول « يا ابني أعطني قلبك » والمال يقول « كلا ، بل أعطني له » . الله يقول « اكتفوا بما عندكم » والمال يقول « امسك على قدر طاقتك ، المال المال ، بالوسائل الشريفة أو غير الشريفة ، المال (١) » . الله يقول « لا تخدع أحداً ولا تكذب ، كن أميناً وصادقاً في كل معاملتك » والمال يقول « أخدع أباك إن وجدت في ذلك ربحاً لك » . الله يقول « كن محسناً » . الله يقول « لا تهتموا بشيء » والمال يقول « اهتم بكل شيء » . يقول الله « قدس يوم السبت » ويقول المال « انتفع بهذا اليوم كباقي الأيام » .

وهكذا نجد أن أوامر الله والمال لا يمكن أن تتفق حتى أننا « لا نقدر » أن نخدم كليهما . إذاً فيجب أن لا نخرج بين الله والبعل . بل « اختاروا اليوم من تعبدون » وتمسكوا باختياركم .

٢٥ — لذلك أقول لكم لا تهتموا لحياتكم بما تأكلون وما تشربون ولا لأجسادكم بما تلبسون . أليست الحياة أفضل من الطعام والجسد أفضل من اللباس ٢٦ — أنظروا إلى طيور السماء . إنها لا تزرع ولا تحصد ولا تجمع إلى مخازن وأبوكم السماوي يقوتها . أليست أنتم بالحرى أفضل منها ٢٧ — ومن منكم إذا اهتم يقدر أن يزيد على قامته ذراعاً واحدة ٢٨ — ولماذا تهتمون باللباس . تأملوا زنابق الحقل كيف تنمو . لا تتعب ولا تغزل

٢٩ - ولكن أقول لكم إنه ولا سليمان فى كل مجده كان يلبس كواحدة منها ٣٠ - فان كان عشب الحقل الذى يوجد اليوم ويطرح غداً فى التنور يلبسه الله هكذا أفليس بالحرى جداً يلبسكم أنتم يا قليلى الايمان ٣١ - فلا تهتموا قائلين ماذا نأكل أو ماذا نشرب أو ماذا نلبس ٣٢ - فان هذه كلها تطلبها الأمم . لأن أبائكم السماوى يعلم أنكم تحتاجون إلى هذه كلها ٣٣ - لكن اطلبوا أولاً ملكوت الله وبره وهذه كلها تزاد لكم ٣٤ - فلا تهتموا للغد . لأن الغد يهتم بما لنفسه . يكفى اليوم شره .

يندر أن نجد خطية يحذر المسيح منها تلاميذه كل التحذير و يسلمهم ضدها بمختلف الحجج والبراهين مثل خطية الاهتمام الزائد بأمور هذه الحياة الذى يسبب لنا القلق و يستولى على كل افكارنا و يزعزع ثقتنا فى الله ، والذى إن هو إلا علامة سيئة على أن الكنز هو على الأرض . والقلب متعلق بالأرض . ولذلك يتوسع فى تحذيرنا منها . وهنا نجد :

(١) النهى عن الخطية . إنها لمشورة ونصيحة من الرب يسوع أن لا نهتم بأمور هذا العالم « أقول لكم » إنه يقول لنا هذا القول كواهب الشريعة ، والمشرع الأعظم ، والمملك على قلوبنا ، إنه يقوله كمعزينا ومؤازر لسرورنا .

وما الذى يقوله ؟ هو هذا « ومن له أذنان للسمع فليسمع » : « لا تهتموا بحياتكم ولا لأجسادكم » ع ٢٥ . « لا تهتموا قائلين ماذا نأكل » ع ٣١ وأيضاً ع ٣٤ « لا تهتموا » (أو « لا تتركبوا همأ » أو « لا ترتبكوا » حسب النص اليونانى) . وكما حذرنا المسيح من الرياء ثلاث مرات كذلك يكرر التحذير من الاهتمامات العالمية هنا ثلاث مرات . ومع ذلك فإنه ليس تكراراً باطلاً . لأنه يجب أن يكون « أمر على أمر ، وفرض على فرض » بنفس المعنى ، وهذا قليل مما يجب أن يكون لأن هذه « الخطية محيطة بنا بسهولة » . من هنا يتبين كيف يسر المسيح بأن يرانا نعيش بلاهم ، وكيف أن ذلك واجب علينا . لقد أمر المسيح تلاميذه مراراً أن لا يربكوا عقولهم بالاهتمام بالعالم . هنالك « اهتمام بأمور هذه الحياة ليس فقط جائراً وشرعياً بل واجباً ، هذا الاهتمام نرى عينة منه فى وصف المرأة الفاضلة أم ٣١ . أنظر أيضاً أم ٢٧ : ٢٣ . وقد استعملت نفس هذه الكلمة (اهتمام) فى وصف بولس بالكنائس واهتمام تيموثاوس بحالة النفوس ٢ كور ١١ : ٢٨ ، فى ٢ : ٢٠ .

أما «الاهتمام» المربك ، الذى يسبب القلق والانتزعاج الذى يدفع العقل هنا وهناك ، ويتركه معلقاً ، الذى يعطل فرحنا فى الرب ، ويصير ثقلاً على رجائنا فيه ، الذى يزعجنا فى نومنا ويقض منا المضاجع ، الذى يمنعنا عن التمتع بأنفسنا وأصدقائنا وبكل ما يعطينا الله .

٢ — «الاهتمام» الذى يبعثه الشك وعدم الثقة . لقد وعد الله أن يوفر لأولاده كل ما يلزم للحياة والتقوى «للحياة الحاضرة» أى الطعام واللباس ، ليس الأطياب والنفائس بل الضروريات . إنه لم يعدنا بأن يولم لنا ولائم بل أن يعولنا . أما الاهتمام المربك بالأيام القادمة والخوف من الافتقار إلى تلك الضروريات فإنه ينشأ من عدم الثقة بتلك المواعيد وبحكمة وصلاح وجود العناية الإلهية ، وهذه هى ناحية الشرفى هذا الاهتمام .

أما من جهة مطالب الحياة الحاضرة فإنه يجوز بل يجب استعمال الطرق المشروعة للحصول عليها وإلا فإننا نجرب الله . يجب أن نكون مجدين مجتهدين فى أعمالنا العالمية ، حكماء فى موازنة نفقاتنا مع إيراداتنا ، كما يجب أن نصلى من أجل «خبزنا كفافنا» ، وإن لم تفلح كل الوسائل الأخرى ، فيجوز بل يجب أن نطلب المساعدة ممن يستطيع تقديمها . ليس رجلاً كاملاً من يقول «أستحي أن استعطي» لو ١٦ : ٣ وكذلك من «يشتهى أن يشبع من الفتات» لو ١٦ : ٢١ . أما عن المستقبل فيجب أن نلقى على الرب همنا ولا نهتم ، لأن الاهتمام هو بمثابة الغيرة من الله الذى يعرف أن يعطى ما نحتاج إليه عندما لا نعرف نحن كيف نحصل عليه . فلتسترح نفوسنا فيه ولتطمئن به . الاهتمام المطلوب هنا هو النوم الذى يعطيه الله لحبيبه بعكس المشاغل العالمية مز ١٢٧ : ٢

لاحظ التحذيرات هنا :

(١) لا تهتموا بحياتكم» الحياة هى اهتمامنا الأعظم فى هذا العالم . «كل ما للإنسان يعطيه لأجل نفسه (أوحياته)» أى ٢ : ٤ ومع ذلك فلا تهتموا لها .

[١] لا تهتموا بدوامها ، بل اتركوا ذلك لله الذى يستطيع أن يطيل الحياة أو يقصرها كما يشاء . «فى يدك آجالى» مز ٣١ : ١٥ وهل نجد يداً أفضل ؟

[٢] لا تهتموا بالراحة فى هذه الحياة ، بل اتركوا ذلك لله الذى يستطيع أن يمررها أو يلذذها كما يشاء . يجب أن لا نقلق ، حتى من جهة مطالب الحياة الضرورية أى الطعام واللباس ، فهذان قد وعدنا بهما الله ولذلك يجب أن نثق بأنه سيمنحهما لنا ، يجب أن لا نقول «ماذا نأكل» ، لا تهتموا «بما تأكلون» . فهذه لهجة الشخص الحائر الذى يكاد يقتله اليأس .

بينما يوجد الكثيرون من الأتقياء الذين لا يطمعون إلا في القليل فإنه لا يوجد إلا القليلون الذين لا تتوفر لهم حاجيات اليوم .

(٢) « لا تهتموا للغد » أى للأيام القادمة . لا تقلقوا من جهة المستقبل ، لا ترتبكوا في التفكير عما ستؤول إليه حياتكم في السنة القادمة ، أو عندما تشيخون ، أو في التفكير عما ستركونه وراءكم . وكما أننا يجب أن لا « نفتخر » بالغد أم ٢٧ : ١ كذلك يجب أن لا نهتم بالغد أو بجواده

(٢) الأسباب والحجج التي يدعم بها هذا النهى . قد يظن المرء أن وصية المسيح كافية لصدنا عن هذه الخطية الحمقاء ، خطية الاهتمام السبب للقلق والارتعاج ، والمنبعث عن الريبة والشك وعدم الثقة ، ولكن لكى يظهر المسيح مقدار اهتمامه بهذا الأمر ومقدار سروره بمن يرجون رحمته نراه يدعم وصيته بأقوى الحجج والأسانيد . ونحن لو حكمنا العقل حقاً لأرحنا أنفسنا من هذه الأشواك ولكى يحررنا المسيح من هذه الاهتمامات المربكة المقلقة ولكى يبعدها عنا يقدم لنا هنا أفكاراً مغزية لكى تمتلئ بها عقولنا . يجدر بنا أن نبذل الجهد في مناقشة الحساب مع قلوبنا عن اهتماماتها المزعجة وأن نخجل أنفسنا بها . قد يمكن إضعاف هذه الاهتمامات بالعقل السليم ، ولكن بالإيمان النشط القوى وحده يمكن التغلب عليها . لاحظ إذا :

١ — « أليست الحياة أفضل من الطعام والجسد أفضل من اللباس » ع ٢٥ . نعم ، لا شك في ذلك ، هكذا يقول من يستطيع أن يزن الأمور بميزانها الصحيح و يقدرها حق قدرها ، لأنه هو الذى خلقها . وهو الذى يعولها ، وهو الذى يعولنا بها . والأمر يتحدث عن نفسه .

ملاحظتان :

(١) إن حياتنا بركة أثمن بكثير من معيشتنا . صحيح أن الحياة لا تقوم بدون المعيشة ، ولكن الطعام واللباس اللذين يصورهما المسيح هنا بأنها أقل قيمة من الحياة والجسد هما للزينة والتلذذ ، وهل يليق بنا أن نرتبك من أجلهما . لقد جعل الطعام واللباس لأجل الحياة ، ولا شك في أن الغاية أفضل وأسمى من الوسيلة . إن أشهى طعام وأفخر لباس هما من « الأرض » ، أما الحياة فهي من « نسمة الله » . الحياة هي نور الناس ، والطعام هو الوقود الذى يغذى هذا النور . إذا فالفرق بين الغنى والفقر طفيف جداً طالما كانا يستويان في الأهم ولا يختلفان إلا في الأقل قيمة .

(٢) وهذا يشجعنا للثقة في الله والاتكال عليه بصدد الطعام واللباس ، ويرحنا من كل اهتمام مربك ومزعج من جهتها . لقد أعطانا الله الحياة وأعطانا الجسد ، وفي هذا تجلت

قدرته وتجلبت محبته ، وفى هذا لم يكن لاهتمامنا أى دخل . وإن كان قد استطاع أن يفعل ذلك فما الذى لا يستطيع أن يفعله ؟ وما الذى لا يريد أن يفعله ؟ إن كنا نهتم بأرواحنا وبالأبدية التى هى أفضل من الجسد ومن حياة الجسد فلنترك لله أن يدبر لنا الطعام واللباس وهما أقل قيمة . لقد عال الله حياتنا إلى الآن ، وإن كنا لم نستطع الحصول إلا على القطنى والماء فقط ففى ذلك الكفاية . لقد كان لنا حصناً منيعاً وحفظنا أحياء إلى الآن . والذى يحفظنا من الشرور التى نحن عرضة إليها لابد أن يهبنا الخيرات التى نحتاج إليها . ولو أراد أن يقتلنا أو يهلكنا جوعاً لما كان قد أوصى بنا ملائكته لتحفظنا فى مناسبات كثيرة .

٢ - « أنظروا إلى طيور السماء ... وتأملوا زنايق الحقل » وهذه حجة مستمدة من عناية الله العامة بالمخلوقات الدنيئة ، واعتمادها - على قدر طاقتها - على تلك العناية . ليتعلم الإنسان من « طيور السماء » ولتخبره أى ١٢ : ٧ و ٨ .

(١) « أنظروا إلى طيور السماء » وتعلموا أن تعتمدوا على الله من جهة « الطعام » ولا تزعجوا أنفسكم بما تأكلون .

[١] لاحظوا عناية الله بها . أنظروا إليها وتعلموا منها دروساً . هنالك أنواع مختلفة من الطيور، إنها عديدة ، بعضها طيور جارحة ، ولكنها كلها تنال طعامها ، طعامها المناسب لها ، ويندر أن يهلك أحدها جوعاً ، حتى فى الشتاء ، وعلى مدار السنة لا يعوزها شىء من الطعام ، وكما أن الطيور هى أقل المخلوقات التى تقوم بخدمة الإنسان فإنه لا يعنى بها كثيراً ، كثيراً ما يطعم نفسه منها ولكنه قليلاً ما يطعمها . ومع ذلك فإنها تنال طعامها ، نحن لا نعرف كيف نناله ، وبعضها يحصل على أفخر الطعام فى أرداد فصول السنة ، « وأبوكم السماوى يقوتها » ، إنه يعرف « كل طيور الجبال » أكثر مما تعرف أنت طيورك الأليفة التى تربىها فى بيتك مز ٥٠ : ١١ لا يهبط عصفور واحد إلى الأرض ليلتقط حبة حنطة واحدة إلا بتدبير الله وعنايته التى تشمل حتى أقل المخلوقات

على أن ما يلاحظ هنا بصفة خاصة إنها بقتات دون جهد أو اهتمام أو تدبير « إنها لا تزرع ولا تحصد ولا تجمع إلى مخازن » ، صحيح أن النملة تجمع إلى مخازن وكذلك النحلة وهما قائمان أمامنا كمثال أعلى فى الحكمة والجد والنشاط ، ولكن « طيور السماء » لا تفعل شيئاً من ذلك ، لا تدبر للمستقبل ، ومع ذلك ففى كل يوم يدبر لها قوتها ، « عيونها نحو الرب » الذى فى يديه كل كنوز السماء والأرض ، المحسن الكريم الجواد ، الذى « يدبر طعاماً لكل ذى جسد » .

[٢] ليكون ذلك مشجعاً لك للاتكال على الله . « ألسنم أنتم بالحرى أفضل منها » نعم ، لا شك فى ذلك .

(ملاحظة) إن «ورثة» السماء أفضل بكثير جداً من «طيور» السماء ، هم خليفة أسمى وأنبل وأشرف ، وبالإيمان يستطيعون أن يخلقوا إلى مسافات أعلى ، أسمى فى طبيعتها وأسمى فى تغذيتها ، «أحكم من طيور السماء» أى ٣٥ : ١١ ، حتى وإن كان أحد أبناء هذا العالم الذين «لا يعرفون قضاء الرب» ليسوا أحكم من «القلق ، واليامة ، والسنونوة المزققة» أر ٨ : ٧ . أنتم أكرم عند الله وأقرب إليه وإن كانت هى تخلق فى الفضاء فى السماء . هو الرب خالقها ، صاحبها وسيدّها ، ولكنه رغم كل ذلك هو أبوكم وأنتم فى نظره «أفضل من عصافير كثيرة» ، أنتم أبناءه ، بكر خليقته ، فمن يطعم عصافيره لا يمكن أن يسمح بإهلاك أولاده جوعاً . وإن كانت العصافير تثق فى عناية الله ألا يليق بكم أنتم أن تثقوا فى عنايته ؟ وإذ تتكل العصافير على هذه العناية فإنها لا تهتم بالغد ، ولهذا فإنها تحيا أسعد حياة بين كل المخلوقات ، إنها «من بين الأغصان تسمع صوتاً (أو تتغنى)» مز ١٠٤ : ١٢ وتسبح خالقها بأقصى ما تستطيع من قوة . فإن كنا — بالإيمان — لا نهتم بالغد مثل العصافير وجب علينا أن نتغنى بابتهاج مثلها ، لأن الاهتمامات العالمية هى التى تعطل أفراحنا وتعرقل بهجتنا وتسكت تسبيحنا .

(٢) «تأملوا زنايق الحقل» وتعلموا الثقة فى الله من جهة «اللباس» . وهذه ناحية أخرى لاهتمامنا «ماذا نلبس» . يهتم البشر باللباس على سبيل الاحتشام ليستريحهم ، من باب الوقاية لتدفعهم ، ويهتم به الكثيرون على سبيل التزين والتجمل ليظهروا عظمتهم وأناقتهم فأصبحوا يهتمون بجمال ملابسهم وتنوعها حتى صار الاهتمام على قدم المساواة مع خبزهم اليومي . ولكى نريح أنفسنا من هذا الاهتمام «لنتأمل زنايق الحقل» لا ننظر إليها فقط (فكل عين تفعل ذلك بلذة وسرور) بل «لنتأمل»

(ملاحظة) كم من الدروس نستطيع أن نتعلمها مما نراه كل يوم لو أننا تأملنا فيه أم ٦ : ٣٢ .

[١] تأملوا ضعف الزنايق . إنها «عشب الحقل» . إن الزنايق «عشب» ولو امتازت بألوانها . وهكذا أيضاً «كل جسد عشب» . ولو أن البعض يشبهون الزنايق من ناحية مواهب الجسد والعقل ، الأمر الذى يدعو لإعجاب الكثيرين بهم ، إلا أنهم لا يزالون مثل العشب ، «عشب الحقل» فى طبيعته وفى تكوينه ، ولا يزالون فى مستوى واحد مع الباقين . وأيام الإنسان ، مهما طالّت ، إن هى إلا كعشب ، «كزهرة عشب» ١ بط ١ : ٢٤ .

هذا العشب «يوجد اليوم ويطرح غداً فى التنور» ، فى وقت وجيز يجهلنا تماماً موضعنا الذى كنا فيه معروفين مز ١٠٣ : ١٦ القبر هو التنور الذى نطرح فيه ، والذى فيه نحترق كما يحترق العشب فى النار مز ٤٩ : ١٤ .

هذه تشير ضمناً إلى أحد الأسباب التي لأجلها يجب أن لا نهتم بالغد ، ماذا نلبس ، لأننا قبل أن يجيء الغد قد نكون في حاجة إلى لباس القبر .

[٢] تأملوا تحررها من كل اهتمام . إنها « لا تتعب » كما يتعب البشر لاقتناء اللباس ، كما يتعب العبيد لاقتناء الكساء ، « ولا تغزل » كما تغزل النساء لصنع اللباس . ليس هذا معناه أن نهمل واجباتنا الضرورية في هذه الحياة أو نتراخى في تأديتها . فإن من محاسن المرأة الفاضلة أنها « تمد يديها الى المغزل ، تصنع قصاناً وتبيعهها » أم ٣١ : ١٩ و ٢٤ .

بالكسل والتواني نحن نجرب الله بدلا من الثقة فيه والا تكال عليه ، على أن ذاك الذي يهتم بأدنى المخلوقات دون أن تتعب سوف يهتم بنا نحن بالأحرى بأن يبارك تعبنا الذي جعله نصيباً لنا . وإن عجزنا عن أن نتعب ونغزل بسبب المرض فإن الله يستطيع أن يمدنا بكل ما هو ضرورى لنا .

[٣] تأملوا « جاهلها » . « كيف تنمو » ، ومن أى شىء تنمو . إن جذور الزنابق وجذور سائر الزهور التي على شاكلتها تختفى في الشتاء وتدفن في الأرض ، ولكنها تظهر متى عاد الربيع وتبرز في وقت وجيز . لهذا السبب وعد الله إسرائيل أن « يزهر كالسوسن » هو ١٤ : ٥ .

تأملوا إلى مدى تنمو . في ظرف أسابيع قليلة تخرج من العدم وتنمو حتى تصل إلى جمال رائع حتى أنه « ولا سليمان في كل مجده كان يلبس كواحدة منها » كان لباس سليمان فاخراً جداً . فإن ذاك الذي آلت اليه كنوز الملوك الممتازة وثروة الممالك المختلفة ، والذي بدا في غاية المجد والعظمة والفخامة ، لا شك في أنه كان يلبس أفخر الثياب ، أبهى ما صنع في العالم . خصوصاً عندما كان يظهر في مجده في المناسبات العظيمة . ومع ذلك فإنه مهما لبس لا يمكن أن يصل الى جمال الزنابق .

فلنطمع إذاً في « حكمة » سليمان التي لم يتفوق عليه أحد فيها (الحكمة التي بها نتم واجبنا في مكاننا) بدلا من أن نطمع في « مجد » سليمان الذي تفوقت عليها فيها الزنابق . المعرفة والنعمة هما كمال الإنسان ، لا الجمال ، ولا الملابس الجميلة بالأحرى . وهنا يقال عن عشب الحقل إن الله هو الذي « يلبسه هكذا » .

(ملاحظة) إن الله هو مصدر كل سمو وكل جمال وكل تفوق في المخلوقات . هو الذي يعطى الحصان قوته والزنبقة جماها . وكل خليفة تبدو إلينا في الثوب الذي يلبسه الله إياها

[٤] تأملوا مقدار ما يمكننا تعلمه من الدروس من كل هذا ع ٣٠ :

(أولاً) أما عن اللباس «الجميل» فإن هذه الدروس تعلمنا أن لا نهتم به ، ولا نطمع فيه ، ولا نفتخر به ، ولا نجعله زينتنا ، لأنه مهما بلغت عنايتنا به الحد الأقصى فإن الزنابق تفوقنا فيه . وإن كنا لا نستطيع أن نلبس لباساً جميلاً مثلها فلماذا نحاول منافستها .

إن جمالها يبيد سريعاً وهكذا أيضاً جمالنا . انبأ سوف تذبل ، «توجد اليوم وتطرح غداً في التنور» كباقي الأوساخ والأقذار . والملابس التي نفخر بها سوف تبلى ، بل هي الآن في طريقها إلى البلى ، سرعان ما تفنى بهجتها ويتغير (يهت) لونها و يبطل زها (مودتها) ، أو في وقت وجيز يبلى الثوب نفسه . هكذا الإنسان في كل زهوه وكبريائه أش ٤٠ : ٦ و ٧ وخصوصاً الأغنياء فإنهم يذبلون في طرقهم يع ١ : ١٠ و ١١ .

(ثانياً) وأما عن اللباس «الضروري» فإن هذه الدروس تعلمنا أن نلقى كل اهتمامنا على الله يهوه يرأه ، لنتكل على ذاك الذي يلبس الزنابق فإنه مستعد ان يقدم لنا ما نلبس . إن كان يعطى مثل هذا الثوب الجميل للعشب فبالأولى جداً يعطى اللباس المناسب لأولاده ، اللباس اللازم لتدفئتهم ، ليس فقط عندما «بسكن الأرض من ريح الجنوب» بل أيضاً عندما تضطرب من «ريح الشمال» أي ٣٧ : ١٧ .

إنه «بالحرى جداً يلبسكم» لأنكم خليفة اسمى ، ومن طبيعة اسمى . إن كان يلبس العشب الذى لا يعد عمره إلا بالأيام فبالحرى جداً يلبسكم يامن خلقتكم للأبدية . وحتى أبناء نينوى كانوا فى نظر الله أفضل من اليقطينة يون ٤ : ١٠ و ١١ و بالأولى جداً أبناء صهيون المرتبطون مع الله بعهد أبدي .

لاحظ الوصف الذى يصفهم به «ياقليلي الايمان» ع ٣٠ وهذه تحمل معنيين (١) إما لتشجيع الايمان الحقيقى وان كان ضعيفاً . انه يؤهلنا للعناية الإلهية والوعد بتقديم المساعدة المناسبة لنا . ان الايمان القوى نعمة جليلة ويأتى أعمالاً جليلة ، على أن الايمان الضعيف لا يرفض فإنه على الأقل يحصل على القوت والكسوة . الايمان السليم يحصل على ضروريات الحياة ولولم يكن ايماناً قوياً . والأطفال فى العائلة ينالون طعامهم ولباسهم كالبالغين بل بعناية أوفر وعطف أغزر . فلا تقل أنا لست إلا طفلاً «أنا شجرة يابسة» أش ٥٦ : ٣ وه لأنك ولو كنت مسكينا وبائسا فإن الرب يهتم بك مز ٤٠ : ١٧ (٢) أو بالحرى لتوبيخ الايمان الضعيف ولو كان ايماننا صحيحاً ص ١٤ : ٣١ . انبأ تبين ضمنا أساس تفكيرنا المضطرب وارتباكنا ، فإن ذلك لا يمكن أن يعزى إلا لضعف ايماننا وبقايا روح الشك وعدم الايمان فى قلوبنا . لأنه ان كان لنا ايمان أكثر لوجب ان تقل اهتماماتنا

٣ — «ومن منكم» أوفر كم حكمة وقوة «إذا اهتم يقدر أن يزيد على قامته ذراعاً

واحدة» ع ٢٧ أو «على عمره» كما يظن البعض ، ولكن مقياس «الذراع» يدل على أن المقصود هو القامة ، والعمر معها طال ليس إلا «أشباراً» مز ٣٩ : ٥ . لتأمل هنا :

(١) اننا لم نصل إلى القامة التي بلغناها باهتمامنا أو اجتهادنا بل بالعناية الإلهية . فالطفل الذي يبلغ طوله شبرا يكبر حتى يصل إلى أزيد من متر ونصف . وكيف كانت قامته تزيد ذراعاً بعد الأخرى ؟ ليس بتدبيره أو حكته ، فإنه لا يعرف كيف كان ينمو، بل بقوة الله وصلاحه . فالذى خلق أجسادنا وأوصلها إلى هذا الحد من القامة لا شك فى انه سوف يهيء لها ضرورياتها .

(ملاحظة) يجب أن نعتز بالفضل لله فى ازدياد قوتنا الجسدية وقامتنا ، ويجب الاعتماد عليه فى كل الضروريات لأنه أظهر لنا انه يعنى بأجسادنا . أن سن النمو هو سن عدم التفكير وعدم الاهتمام ومع ذلك فنحن ننمو . فهل يعقل ان من أوصلنا إلى هذا الحد من القامة لا يعولنا الآن وقد نمونا .

(٢) ونحن لن نستطيع أن نغير القامة التى وصلنا إليها إن أردنا . يا لها من غباوة وحمالة وسخف ان فكر انسان قصير القامة فى أن يجهد نفسه ويكد قريحته ويحصر كل تفكيره وهمه فى الليل والنهار لكى « يزيد على قامته ذراعاً واحدة » وهو يعلم انه مهما فعل لا يستطيع أن يفوز بأمنيته وأن الأولى له أن يقنع بالحالة التى هوفىها . اننا لسنا كلنا فى طول واحد ومع ذلك فاختلاف طول القامة ليس أمراً جوهرياً وليس فى الصميم . والرجل القصير ان رغب فى أن يكون طويل القامة كقريبه يعلم ان ذلك لا يجديه شيئاً ولذلك فالأولى له أن يقوم بأكبر قسط من الخير بجد القامة الذى بلغ إليه .

وكما نفعل بطول قامتنا يجب أن نفعل بثروتنا العالية

[١] يجب أن لا نطمع فى وفرة الثروة العالية كما يجب أن لا نطمع فى زيادة ذراع على قامتنا لأن الذراع تزيد الانسان زيادة بالغة . فيكفى أن ننمو بالسنتيمتر . مثل هذه الزيادة تجعل الانسان ثقيل الحركة ، عبثاً على نفسه

[٢] يجب أن نقنع بثروتنا كما نقنع بقامتنا ، يجب أن نواجه المضايقات بوسائل الراحة . يجب أن ننتفع أحسن انتفاع بما لا يمكن معالجته . نحن لا نستطيع أن نغير أعمال العناية الإلهية ولذلك يجب أن نقبلها كما هى ، ونلائم أنفسنا لها ، ونذلل كل عقبة كما فعل زكا إذ تغلب على عقبة قصر قامته بصعوده على شجرة .

٤ _ « فإن هذه كلها تطلبها الأمم » ع ٣٢ ان الاهتمام بالعالم خطية وثنية ولا تليق

بالمسيحيين . فالأهم يطلبون هذه لأنهم لا يعرفون ما هو أفضل ، انهم شغوفون بهذا العالم لأنهم يجهلون العالم الأفضل ، انهم يطلبون هذه باهتمام وارتباك لأنهم « بلا إله فى العالم » ويجهلون عنايته . إنهم يخافون ويعبدون آلهتهم ولكنهم لا يعرفون كيف يثقون فيها و يتكلمون عليها لخلاصهم وإعالتهم ، ولذلك تراهم ممثلين همأ وارتبكا . ولكنه عار على المسيحيين الذين يدينون بمبادئ أسنمى و يعترفون بديانة تعلمهم ليس فقط بأن هنالك عناية إلهية بل أن هنالك أيضاً مواعيد لخير هذه الحياة تعلمهم الثقة فى الله واحتقار العالم وتقدم لهم البراهين المقنعة لكل من الأمرين . عار عليهم أن يسلكوا كما يسلك الأمم وأن يشغلوا عقولهم وقلوبهم بهذه الأمور .

٥ — « لأن أباكم السماوى يعلم انكم تحتاجون إلى هذه كلها » هذه الأشياء الضرورية ، الطعام واللباس ، هو يعلم احتياجاتنا أفضل منا . انه وان كان فى السماء وأولاده على الأرض ولكنه يلاحظ ما يحتاجه أصغرهم وأفقرهم « أنا أعرف فقرك » رؤ ٢ : ٩ . أنتم تظنون انه لو علم أحد أصدقائكم الأوفياء حاجتكم وضيقكم لما تأخر عن إغاثتكم سريعاً ، أما إلهكم فإنه يعرفها ، وهو أبوكم الذى يحبكم ويشفق عليكم وهو مستعد لتقديم كل مساعدة ، « أبوكم السماوى » الذى لديه ما يكفى لسد كل أعوازكم . إذا فانبذوا عنكم كل الأفكار المزعجة والاهتمامات المربكة ، تقدموا إلى أبيكم ، أخبروه ، هو « يعلم انكم تحتاجون إلى هذه كلها » ، انه يسألكم : « يا غلمان (أو يا أبناء) أعل عندكم إداماً (أى طعاماً) » يو ٢١ : ٥ . أخبروه ان كان عندكم أم لا . هو وان كان يعلم احتياجاتنا لكنه يود أن يعلمها منا . وعندما نبسطها إليه لنعترف بأننا مدينون فى سد كل أعوازنا لحكمته وقوته وصلاحه . إذا فلنرح أنفسنا من عبء الاهتمام بطرحه على الله لأنه هو الذى يعتنى وهم بنا ١ بط ٥ : ٧ ولماذا كل هذا الارتباك ؟ إن كان هو الذى يعتنى بنا فلماذا كل هذا العناء ؟

٦ — « اطلبوا أولاً ملكوت الله وبره وهذه كلها تزداد لكم » ع ٣٣ . وهنا نجد حجتين ضد خطية الارتباك والاهتمام . « لا تهتموا بحياتكم » حياة الجسد :

(١) لأن لكم ما هو أهم وأعظم لتهتموا به ، حياة الروح ، سعادتكم الأبدية ، هذا هو الأمر الأوحى الذى يستدعى كل تفكيرنا لو ١٠ : ٤٢ والذى أصبح مهملاً من كل القلوب التى تسلطت عليها الاهتمامات العالمية . لو اننا كنا أكثر عناية بإرضاء الله وإتمام خلاصنا لقل اهتمامنا بإرضاء أنفسنا وإنشاء ثروة فى هذا العالم . ان أعظم علاج للاهتمام بالعالم هو الاهتمام بأرواحنا .

(٢) لأن لكم طريقة أضمن وأسهل وأكثر إيجازاً واختصاراً للحصول على ضروريات هذه الحياة ، هذه خير لكم من الانزعاج والاضطراب والارتباك بسببها ، وذلك بأن « تطلبوا أولاً

ملكوت الله وبره» وتجعلوا التقوى شغلكم الشاغل ، لا تظنوا ان هذه الطريقة تؤدي بكم إلى الفاقة والعوز والموت جوعاً ، كلا فهذه هي الطريقة للشبع حتى في هذا العالم . لاحظ هنا :

[١] الواجب العظيم المطلوب ، هو خلاصة كل واجباتنا « اطلبوا أولاً ملكوت الله » اعلموا بأن الحياة الروحية هي واجبكم الأعظم الرئيسي . ان واجبنا هو أن نطلب ، ونرغب ، ونتابع ونجعل غايتنا هذه الأمور . هذه كلمة تتضمن الكثير من أساس العهد الجديد الذي أقيم لخيرنا . وان كنا لم نبلغ الغاية المطلوبة بعد « ليس اننى قد نلت » ، وان كنا لا زلنا مقصرين في أمور كثيرة ، إلا أن الطلب والبحث والسعى بإخلاص أمر مقبول أمام الله . لاحظ هنا :

أولاً — موضوع هذا الطلب « ملكوت الله وبره » يجب أن تكون السماء غايتنا والقداسة طريقنا . اطلبوا تعزيزات ملكوت النعمة والمجد باعتبارها موضوع سعادتكم ، ليكن « ملكوت السموات » قبلة أنظاركم ، تقدموا نحوه ، تأكدوا من انكم قد ضمتتموه ، اعزموا على أن لا تخسروه ، اطلبوا هذا المجد والكرامة والخلود ، فضلوا السماء وبركات السماء على الأرض والمسرات الأرضية . نحن لا ننتفع شيئاً من ديانتنا ان لم تؤد بنا إلى السماء . ومع « سعادة » هذا الملكوت اطلبوا أيضاً « بره » ، « بر الله » ، البر الذي يريده أن يكون « فينا » وأن يتم « بنا » ، الذي يزيد عن بر الكتبة والفريسيين ، لنتبع « السلام والقداسة » عب ١٢ : ١٤

ثانياً — ترتيب الطلب « اطلبوا أولاً ملكوت الله » . ليحل اهتمامكم بأرواحكم والعالم الآخر محل كل الاهتمامات الأخرى ، وليكن كل ما يختص بهذه الحياة ثانوياً بالنسبة لما يختص بالحياة الأخرى . لنطلب ما يختص بالمسيح قبل ما يختص بنا . وان تنافسا فلنذكر من ذا الذي يجب أن تعطى له الأولوية .

اطلبوا هذه « أولاً » : « أولاً » في أيام حياتكم ، ليكن فجر الشباب مكرساً لله . والحكمة يجب أن تطلب مبكراً ، وخير بداية للحياة أن تبدأ بالتقوى . « أولاً » في كل يوم ، لتكن افكار اليقظة لله ومن الله . ليكن هذا هو مبدأنا أن نفعل الأهم « أولاً » ، وليكن أول كل شيء لذلك الذي قيل عنه بأنه هو « الأول » .

[٢] ثم يضاف هذا الوعد المبارك « وهذه كلها » أى ضرورات الحياة « تزداد لكم » تعطى لكم بوفرة وزيادة . سيعطى لكم ما تطلبون ، أى « ملكوت الله وبره » ، لأنه لن يوجد شخص جاد في طلبه دون أن ينال ما يطلب . وعلاوة على تحقيق هذا الطلب فإنكم ستعطون طعاماً ولباساً بشكل « زائد » وفائض ، كما يعطى من يشتري بضاعة ورقاً للفسحة البضاعة وخبوطاً لحزمها « التقوى لها موعد الحياة الحاضرة » ١ تى ٤ : ٨ . وسليمان طلب حكمة فأعطيت إليه وزيد عليها غيرها ، ٢ أى ١ : ١١ و ١٢ .

ياله من تغيير عظيم مبارك يتم في قلوبنا وحياتنا ان آمانا بعزم القلب وبكل ثقة واخلص بهذه الحقيقة ، وهى ان أفضل طريقة للحصول على حاجيات هذا العالم هى أن نعكف على الاهتمام بالعالم الآخر . اننا نبدأ حياتنا بداية حسنة حينما نبدأها بالله . عندما نبذل كل جهدنا لنضمن لأنفسنا ملكوت الله وبره فإن الرب الذى هو « يهوه يراه (١) » يدبر لنا كل أمور هذه الحياة حسب ما يراه صالحاً لنا ، بل و يعطينا ما لم نكن نفكر فيه . وإن كنا قد وضعنا فيه ثقتنا فيما يختص « بنصيب ميراثنا » فى الحياة الأخرى فلماذا لا نثق فيه فيما يختص « بنصيب كأسنا » فى الطريق إليها ؟ لم يأت الله بشعبه اسرائيل إلى أرض كنعان أخيراً فقط ولكنه عالم أيضاً فى البرية .

ألا ليتنا نصير أكثر اهتماماً بالأمور غير المنظورة ، الأبدية ، وحينئذ يقل اهتمامنا بالأمور المنظورة ، الوقتية . « لا تحزن عيونكم على أثاثكم » تك ٤٥ : ٢٠ و ٢٣

٧ — « الغد يهتم بما لنفسه ، يكفى اليوم شره » ع ٣٤ . يجب أن لا نربك أنفسنا بحوادث المستقبل لأن كل يوم يأتى بأثقاله وهمومه وأحزانه كما يأتى أيضاً بقوة ومعونته وزاده ان كنا نتطلع حولنا ولا ندع مخاوفنا وشكوكنا تحرمنا من المساعدات والامدادات التى تقدمها لنا النعمة . لذلك يخبرنا المسيح هنا :

(١) ان الاهتمام بالغد لا مبرر له . دع « الغد يهتم بما لنفسه » . ان كانت الحاجيات والمتاعب تتجدد كل يوم فإن المعونة والزاد يتجددان كذلك . « لأن مراحه جديدة فى كل صباح » مراثى ٣ : ٢٢ و ٢٣ . للقديسين صديق هو « عضدهم فى الغدوات (١) » أش ٣٣ : ٢ « أمر اليوم بيومه » عز ٣ : ٤ وهكذا يحفظ شعبه فى اعتماد عليه بصفة مستمرة . فلنترك إذا لقوة الغد أن تعمل عمل الغد وتحمل أثقال الغد . ان الغد وأمور الغد تدبر بدون تدخل منا . فلماذا نربك أنفسنا بما هو مضمون تدبيره بمنتهى الحكمة ؟ هذا لا يمنع أن نكون حكماء وبعيدى النظر والاستعداد بحسب ما نراه بحكمتنا وبعد نظرنا ، ولكن الذى يحذرنا منه المسيح هو الانهماك والارتباك بأمور الغد وسبق التفكير فى المتاعب والمصائب التى قد لا تأتى قط أو التى يمكن احتمالها بسهولة ان أتت كما يمكن اتقاء شرها . فالمعنى هو أن نهتم بعملنا الذى بين أيدينا ونترك الحوادث لله ، أن نؤدى عمل اليوم فى يومه ونترك ليأتى بعمله معه

(١) تك ٢٢ : ١٤ أى « الرب يرى » أو « الرب يدبر »

(١) أو « ذراعهم فى كل صباح » حسب الترجمة اليسوعية والترجمة الانكليزية .

(٢) والاهتمام بالغد شهوة من ضمن الشهوات الغبية والمؤذية التى يسقط فيها من يريدون أن يكونوا أغنياء ، ووجع من ضمن الأوجاع التى يطعنون أنفسهم بها . « يكفى اليوم شره » هذا اليوم له متاعبه الكافية ، فلا داعى لتكوم أثقال على أثقاله بسبق التفكير فى متاعب الغد ، ولا داعى لاستعارة ارتباكات من شرور الغد وإضافتها إلى ارتباكات اليوم . نحن لا نعلم شرور الغد ، ولكنها مهما كانت فإن الغد يكفى للتفكير فيها عندما تأتى . يا لها من حماقة أن نحمل أنفسنا اليوم عبء الاهتمام والخاوف التى تتعلق بيوم آخر والتى لن نصير أخف حملاً عندما تأتى . ويجب أن لا نثقل على أنفسنا بتحمل كل العبء دفعة واحدة بينما ربت العناية الإلهية أن يحمل على دفعات .

إذا فخلاصة الأمر كله هى أن إرادة ووصية الرب يسوع أن لا يعذب تلاميذه أنفسهم بأنفسهم وأن لا يجعلوا طريق عبورهم هذا العالم أشد ظلاماً أو كدراً بسبق التفكير فى متاعبهم أكثر مما قد جعله الله فى المتاعب نفسها . ونحن بصلواتنا اليومية نستطيع الحصول على القوة التى تعيننا على تحمل متاعبنا اليومية وتسلحنا ضد التجارب التى تحف بها ، ولذلك يجب أن لا يزعزعنا أى شىء من هذا .

الاصحاح السابع

فى هذا الاصحاح نرى تمة عظة المسيح على الجبل التى هى كلها عملية لارشادنا فى تقويم سيرتنا وتصرفاتنا نحو الله والانسان لأن قصد المسيحية هو أن يحيا البشر حياة صالحة فى كل النواحي . وهنا نرى (١) بعض القواعد عن الانتقاد والانتهاز ع ١ - ٦ (٢) بعض المشجعات لطلب ما نحتاجه من الله ع ٧ - ١١ (٣) ضرورة التدقيق فى سيرتنا وتصرفاتنا ع ١٢ - ١٤ (٤) تحذيراً من الأنبياء الكذبة ع ١٥ - ٢٠ (٥) خلاصة كل العظة وهى ضرورة اطاعة وصايا المسيح بصفة عامة لأننا لن ننتظر السعادة بدونها ع ٢١ - ٢٧ (٦) تأثير تعاليم المسيح على سامعيه ع ٢٨ و ٢٩

١ - لا تدينوا لكى لا تدانوا ٢ - لأنكم بالدينونة التى بها تدينون تدانون ، وبالكيل الذى به تكيلون يكال لكم ٣ - ولماذا تنظر القذى الذى فى عين أخيك وأما الخشبة التى فى عينك فلا تقطن لها ٤ - أم كيف تقول لأخيك دعنى أخرج القذى الذى فى عينك وها الخشبة فى عينك ٥ - يا مرأتى اخرج أولاً الخشبة من عينك ، وحينئذ تبصر جيداً أن تخرج القذى من عين أخيك ٦ - لا تعطوا القدس للكلاب ، ولا تطرحوا درركم قدام الخنازير لئلا تدوسها بأرجلها وتلتفت فتمزقكم .

يعلمنا مخلصنا هنا كيف نسلك بإزاء أخطاء الآخرين ، و يظهر من لهجته انه يقصد توبيخ الكتبة والفريسيين الذين كانوا فى منتهى القسوة والاستبداد والعجرفة فى دينونة كل من حولهم كمعادة المتكبرين المغرورين فى تبرير أنفسهم . وهنا نرى :

(١) تحذيراً من دينونة الآخرين ع ١ و ٢ . هنالك أشخاص تقتضى وظيفتهم أن يحكموا ويدينوا ، هؤلاء هم القضاة والولاة . ومع أن المسيح لم يقيم من نفسه قاضياً إلا أنه لم يأت لكى يعزل القضاة لأن « به تقضى العظاء (أو الولاة) عدلاً » أم ٨ : ١٥ . على أن هذا التحذير موجه إلى أفراد معينين ، إلى تلاميذه ، الذين سيجلسون على كراسى يدينون فيما بعد وليس الآن . لاحظ هنا :

١ — التحذير « لا تدنوا » يجب أن ندين أنفسنا وندين تصرفاتنا ولكن يجب أن لا ندين أخانا ، ولا ندعى لأنفسنا — بتعسف واستبداد — سلطة على الآخرين كما اننا لا نقبل أن تكون لهم سلطة علينا ، لأن دستورنا هو أن نكون جميعاً خاضعين لبعضنا لبعض ١ بط ٥ : ٥ . « لا تكونوا معلمين كثيرين » يع ٣ : ١ . يجب أن لا نجلس على كرسي القضاء لنجعل كلمتنا قانوناً على كل انسان .

يجب أن لا ندين أخانا ، أى يجب أن لا نذمه كما يفسرها لنا القول الوارد فى يع ٤ : ١ .

يجب أن لا نحتقره أو نزدري به رو ١٤ : ١٠

يجب أن لا نتسرع فى الحكم أو نصدر على أخينا حكماً لا أساس له ، مصدره الوحيد غيرتنا وحسدنا وفساد طبيعتنا .

يجب أن لا ننظر بمنظار أسود للآخرين أو نستخلص من كلماتهم نواحي سيئة لا تحملها هذه الكلمات .

يجب أن لا تكون الديونة بدون رحمة أو محبة ، أو بروح الانتقام ، أو برغبة الاساءة .

يجب أن لا نحكم على أخلاق المرء من تصرف واحد ، ولا على حقيقته بمجرد تصرفه معنا ، لأننا ميالون إلى محابة أنفسنا إذا ما تعارضت مصلحتنا مع مصلحته .

يجب أن لا نحكم على قلوب الآخرين أو نياتهم لأن فحص القلب من اختصاص الله وحده ولا يجوز لنا التعدى على اختصاصه .

يجب علينا أن لا نحكم على مصيرهم الأبدى أو ندعوهم مرائين أو فاجرين أو منبوذين أو هالكين فهذا تطاول منا وخروج عن حدودنا ، لماذا ندين عبد غيرنا ؟ لنا أن نسدى اليه النصيحة أو نقدم له المعونة ، ولكن ليس لنا أن ندينه .

٢ — السبب الذى يقدمه لتعزيز هذا التحذير : « لكى لا تدانوا » وهذه تتضمن :

(٢) اننا إن كنا ندعى لأنفسنا حق دينونة الآخرين فيجب أن نتوقع دينونة أنفسنا . إن من يعبث بالنظام يقف أمام القضاء ويدان من الناس . والعادة أن أكثر الناس انتقاداً لغيرهم يصيرون أكثرهم عرضة لانتقاد الآخرين ، فكل واحد يجد حجراً ليرجمهم . ومن كانت يده ولسانه على كل واحد كاسماعيل تصبح يد ولسان كل واحد عليه تلك ١٦ : ١٢ . ومن لا يشفق

على سمعة الآخرين لا يجد من يشفق على سمعته

على أن الأمر لا يقف عند هذا الحد فإنهم يدانون أيضاً من الله ، يأخذون « دينونة أعظم » يع ٣ : ١ . سوف يظهر الفريقان أمامه رو ١٤ : ١٠ فإنه كما ينصف المتألمين المتواضعين فهو أيضاً يقاوم المستكبرين و يدينهم دينونة كافية .

(٢) وإن كنا نتلطف في انتقاد الآخرين ناظرين اليهم نظرة المحبة ، إن كنا نكف عن دينونتهم ، إن كنا ندين أنفسنا بالحرى فإننا « لا ندان من الرب » . وكما أن الله يغفر لمن يغفر لأخيه كذلك هو لا يدين من لا يدين أخاه ، « الرحماء يرحمون » . إن عدم دينونة الآخرين علامة على التواضع والمحبة وخوف الله والتطلع إليه ، وسوف تنال الجزاء من الله . أنظر رو ١٤ : ١٠

أما دينونة من يدينون الآخرين فهي تتمشى مع ناموس معاملة المثل بالمثل « بالدينونة التي بها تدينون تدانون » ع ٢ . إن الله العادل كثيراً ما يراعى في دينونته قانون النسبة والتناسب كما حصل في حادثة أدوني بازق قض ١ : ٧ . أنظر أيضاً رؤ ١٣ : ١٠ ، ١٨ : ٦ . وهكذا يتبررو ويتعظم في دينونته ويصمت أمامه كل ذى جسد .

« بالكيل الذى به تكيلون يكال لكم » ربما في هذا العالم ، وبذلك يقرأ المرء خطيته في قصاصه . ليكن هذا مانعاً لنا عن القسوة في معاملة الآخرين « ماذا نصنع حين يقوم الله » أى ٣١ : ١٤ ماذا يصير لنا لو أن الله عاملنا في دينونتنا بنفس الدقة والقسوة اللتين ندين بهما اخوتنا ، لو أنه وزن لنا بنفس الميزان ؟ يجب أن نتوقع هذا بعدل إن دققنا في التطلع إلى أخطاء الآخرين . فى هذا — كما فى نواح أخرى — تنقلب قسوة البشر على رؤوسهم .

(٢) بعض التحذيرات بصدد انتهار الآخرين . إن نهينا عن دينونة الآخرين التي هي خطية عظيمة لا يستلزم نهينا عن انتهار الآخرين ، فذلك واجب عظيم ، وقد يكون واسطة في تخليص نفس من الموت ، بل واسطة في تخليص أنفسنا من الاشتراك في إثمهم . لاحظ هنا :

١ — لا يصلح كل واحد لانتهار الآخرين . إن الذين يرتكبون نفس الأخطاء التي يتهمون بها غيرهم أو أشرف منها يجلبون عاراً على أنفسهم ولا يفيدون الذين ينتهرونهم ع ٣ — ٥ . وهنا نرى .

(١) توبيخاً عادلاً لأولئك الذين يشددون النكير على الآخرين بسبب الأخطاء البسيطة بينما يتغاضون عن أخطائهم الشنيعة ، الذين يسرعون في نظر « القذى الذى فى عين أخيه » ولكنهم لا يشعرون « بالخشبة التى فى عينهم » ولا يفطنون لها . بل تبلغ بهم درجة

التطفل والفضول أن يقول الواحد منهم « دعنى أخرج القذى الذى فى عينك » مع أنه لا يصلح لهذا العمل لأنه هو شخصياً أعمى .

(ملاحظات) [١] ان للخطية درجات ، فبعض الخطايا يشبه القذى والبعض الآخر يشبه الخشبة ، البعض يشبه « البعوضة » والآخر يشبه « الجمل » . وليس هذا معناه أن هنالك خطايا صغيرة ، لأنه لا يوجد إله صغيرة ترتكب هذه الخطايا الصغيرة . إن كانت الخطية « كالقذى » (أو « شظية » كما يقرأها البعض) فإنها فى العين ، وإن كانت « بعوضة » فهى فى الحلق ، وهى فى كلتا الحالتين أليمة وخطرة ، ونحن لا يمكننا أن نجد راحة أو صحة حتى يخرج القذى أو البعوضة .

[٢] ويجب أن تبدو خطايانا فى أعيننا أعظم من نفس الخطايا إذا ارتكبتها غيرنا . وتلك الخطية التى تعلمنا المحبة أن ندعوها قذى فى عين أخينا سوف نجد أن التوبة الصادقة والحزن المقدس يعلماننا أن ندعوها خشبة فى أعيننا . لأننا يجب أن نلطف خطايا الآخرين ونشنع فى خطايانا .

[٣] يوجد كثيرون لهم خشبة فى أعينهم ومع ذلك لا يفطنون لها . إنهم غارقون فى نجاسة بعض الخطايا الشنيعة وخاضعون لسلطانها ومع ذلك لا يحسون بها بل يبرون أنفسهم كأنهم لا يحتاجون إلى توبة أو اصلاح . وكما أنه غريب جداً أن يكون للإنسان خشبة فى عينه ولا يفطن لها كذلك غريب جداً أن يكون الإنسان فى تلك الحالة الخاطئة التعسة ولا يحس بها . ولكن إله هذا العالم يطمس بصيرتهم بكل مهارة حتى أنهم رغم كل ذلك يقولون بكل ثقة إنهم مبصرون يبصرون .

[٤] والعادة أن اشر الخطاة ، الذين لا يحسون بخطيتهم ، هم أكثرهم تعجلاً ومبالغة فى دينونة وانتقاد الآخرين ، فالفريسيون الذين كانوا أكثر الناس تشامخاً فى تبرير أنفسهم كانوا أكثرهم تحقيراً للآخرين فى دينونتهم . لقد كانوا قساة على تلاميذ المسيح لأكلهم بأيديهم غير مغسولة الأمر الذى لا يستحق أن يشبه « بالقذى » بينما كانوا يشجعون الآخرين لاحتقار والديهم الأمر الذى كان يشبه « الخشبة » . إن الكبرياء والتشامخ وعدم الشفقة هى أخشاب فى عيون أولئك الذين يدعون التلطف فى انتقاد الآخرين . كم من شخص يرتكب فى السر ما يعيبه على الآخرين إذا ظهر علانية . قال سينكا الفيلسوف الرومانى المعروف « أذكر بأن الأخطاء التى تتدمر منها قد تكتشفها فىك شخصياً لدى الفحص الدقيق ، وأذكر ليس أمراً مرغوباً فيه أن تحتاج علناً وتظهر استيائك من جرميتك الشخصية » .

[٥] إن قسوة الإنسان على أخطاء الآخرين أذى يكون هو شخصياً منغمساً فى أخطائه

ان هي إلا علامة من علامات الرياء . « يا هرائي » . مهما ادعى شخص كهذا فن المؤكد أنه ليس عدواً للخطية (لأنه لو كان كذلك لصار عدواً لخطيته الشخصية) وذلك لا يستحق المدح ، بل هو يبين أنه عدو لأخيه ومن أجل هذا يستحق اللوم . هذه المحبة الروحية يجب أن تبدأ من البيت ، لأنه « كيف تقول لأخيك » كيف تتجاسر — وقد التحفت بالعار — أن تقول لأخيك « دعنى أعينك فى اصلاح حياتك » بينما أنك لا تهتم مطلقاً بإصلاح نفسك ؟ إن قلبك يوبخك بسبب هذه السخافة ، وأنت لا تستطيع أن تفعل هذا بشيء من راحة الضمير ، وسوف تجد أن كل واحد يخبرك بأن الرذيلة لا تصلح خطية ، أيها الطبيب أشف نفسك . أنظر روم ٢ : ٢١

[٦] إن التطلع إلى أخطائنا الشخصية ان كان يجب أن لا يعوقنا عن انتهاز الآخرين بروح المحبة إلا أنه يجب أن يحفظنا من روح الدينونة فى انتقادهم ويجب أن يجعلنا فى غاية الإخلاص والمحبة فى انتقادهم . إذا « فأصلحوا بروح الوداعة ناظراً إلى نفسك » غل ٦ : ١ ناظراً إلى نفسك فى الماضى والحاضر ، ناظراً إلى ما يمكن أن تؤول اليه فى المستقبل لو أن الله تركك لنفسك » .

(٢) قاعدة جميلة للذين ينتهرون الآخرين ع ٥ . اسلك الطريق القويم « اخرج أولاً الخشبة من عينك » . إن أخطائنا الشخصية لا يمكن أن تبررنا فى عدم انتهاز الآخرين ، وما يزيد هذه الأخطاء شناعة أنها تجعلنا غير صالحين لانتهاز الآخرين . الواجب على أن لا أقول « إن فى عيني خشبة ولذلك فلن أحاول مساعدة أخى فى اخراج القذى من عينه » . فشر الانسان لن يكون وسيلة للدفاع عن نفسه . بل الواجب أن أصلح نفسى أولاً لكى أستطيع بذلك أن أصلح أخى ، ولكى أصلح لانتباره .

(ملاحظة) على الذين يلومون الآخرين أن يكونوا هم أنفسهم بلا لوم . وعلى « المنصفين فى الباب (١) المنصفين بحكم وظيفتهم ، القضاة والولاة والخدام ، أن « يسلوكوا بالتدقيق » وأن يكونوا كاملين فى تصرفاتهم ، « أن تكون لهم شهادة حسنة » ١ تى ٣ : ٢ و ٧ . كان الملقط فى القدس يصنع من ذهب خالص .

٢ — ولا يصلح كل واحد لقبول الانتهاز . « لا تعطوا القدس للكلاب » ع ٦ . وهذه تحمل معنيين :

(١) أو « المنتهزين » (حسب الترجمة الانكليزية) أش ٢٦ : ٢١

(١) إما أن تكون قد أعطيت كقاعدة للتلاميذ فى الكرازة بالانجيل ، وليس هذا معناه أن لا يكرزوا للأشرار والذين (فالمسيح نفسه كرز للعشارين والخطاة) بل المقصود أن لا يكرزوا ثانية بين أولئك الذين وجدوهم عنيدين وصلبى الرقبة — بعد الكرازة لهم — كأن يجدفوا على الانجيل أو يضطهدوا حامله . يجب أن لا يصرفوا وقتاً طويلاً بين أناس كهؤلاء ، لأن هذا يعتبر مجهوداً ضائعاً ، بل ليتجهوا نحو غيرهم أع ١٣ : ٤٦

أو يكون المقصود بها أن تكون قاعدة للجميع فى الانتهاز . يجب أن تكون غيرتنا ضد الخطية مسترشدة ببعض القواعد ، يجب ألا نحاول تقديم التعليم ، أو النصيحة ، أو التوبيخ ، أو التعزية ، للمستهزئين القساة القلوب الذين لن تجديهم نفعاً مطلقاً ولكنهم يزدادون سخطاً وحنقاً علينا وثورة ضدنا . إلق لؤلؤة الى خنزير فيتأذى منها كأنك قد ألقيته بحجر . وكثيراً ما قيل عن الانتهاز بأنه شتيمة أو تعيير (لو ١١ : ٤٥ ، أر ٦ : ١٠) لذلك لا تعطوا القدس للكلاب أو للخنازير النجسة .

ملاحظات :

[١] النصيحة الصالحة والتوبيخ والانتهاز هى « أقداًس » و « درر » ، هى فرائض إلهية ، هى ثمينة ، « قرط من ذهب وحلى من إبريز الموبخ الحكيم » أم ٢٥ : ١٢ والتوبيخ الحكيم « زيت للرأس » مز ١٤١ : ٥ « وشجرة حياة » أم ٣ : ١٨ .

[٢] بين الأشرار من وصل إلى درجة شنيعة من الشر حتى صار ينظر إليهم كالكلاب والخنازير ، لقد وصلوا إلى درجة متسفلة من النجاسة . « لقد ساروا طويلاً » فى طريق الخطاة » حتى أنهم جلسوا « فى مجلس المستهزئين » . إنهم يبغضون ويحتقرون التعليم ، ويتحدونه ، حتى وصلوا إلى درجة من الشر لا شفاء فيها ، إنهم يعودون مثل الكلب الى قيئة ومثل الخنزيرة الى مراغة الحمأة .

[٣] إذا قدم التوبيخ لأشخاص كهؤلاء يؤول الى الشر بدل الخير ويعرض المنتهز الى الإزدراء والأذى اللذين يتوقعان من الكلاب والخنازير ، إنه لا يُنتظر منهم إلا أن يدوسوا التوبيخ بأقدامهم ، ازدراء به وتعد عليه ، لأنهم لا يطيقون أى شىء يكبح جماحهم أو يعترض طريقهم ، ثم يلتفتون ويمزقون المنتهزين ، « لئلا تدوسها بأرجلها وتلتفت فتمزقكم » ، يمزقون سمعهم الطيبة بشتائمهم ، يقابلون كلماتهم الشافية بكلمات جارحة ، يمزقونهم بالأضطهاد ، كما مزق هيرودس يوحنا المعمدان من أجل أمانته .

لاحظ هنا ما هى العلامة على أن الناس صاروا كالكلاب والخنازير . إن الذين

يعتبرون هكذا هم الذين ييغضون التوبيخ والانتهاز ويهربون من وجه الذين — بسبب إشفاقهم عليهم — يظهرون لهم خطيتهم وما تعرضهم له من خطر. أولئك يخطئون ضد العلاج ، ومن ذا الذى يعالج و يساعد من يرفضون العلاج والمساعدة ؟ وواضح أن الله قد قضى بهلاك أشخاص كهؤلاء ٢ أى ٢٥ : ١٦ .

وتنطبق هذه القاعدة على فرائض الإنجيل الخاصة المميزة التى يجب أن لا تمتن بتقديمها للأشرار الفاجرين الدنسين لثلاث تمتن بذلك الأقداس ويزداد الأشرار قساوة « ليس حسناً أن يؤخذ خبز البنين و يطرح للكلاب » .

ومع ذلك فيجب أن نكون فى غاية الحذر فى تطبيق وصف الكلاب والخنازير ولا نطلق هذا الوصف على أى شخص إلا بعد الاختبار الدقيق والدليل القاطع . كم من خاطيء ابتلع فى بالوعة اليأس والفشل لأنه أطلق عليه هذا الوصف وكان ممكناً أن ينال الخلاص لو أنه عولج بالحكمة . وكما أننا يجب أن نحذر من أن ندعو الصالح صالحاً بالحكم على كل المتدينين أنهم مراؤون كذلك يجب أن نحذر من أن نحكم على الأشرار أنهم لا رجاء فيهم بالحكم على كل الأشرار أنهم كلاب وخنازير .

[٤] إن الرب يسوع يشفق جداً على سلامه شعبه ولا يريد لهم أن يعرضوا أنفسهم — بلا مبرر — لغضب أولئك الذين يلتفتون فيمزقونهم . إذاً فيجب أن لا يكونوا « بارين بزيادة » لثلاث يخربوا أنفسهم . والمسيح قد وضع ناموس حفظ النفس كأحد نواميسه ، لأن دماء أولاده ثمينة جداً فى عينيه .

٧ — اسألوا تعطوا . اطلبوا تجدوا . اقرعوا يفتح لكم ٨ — لأن كل من يسأل يأخذ . ومن يطلب يجد . ومن يقرع يفتح له ٩ — أم أى إنسان منكم إذا سأله ابنه خبزاً يعطيه حجراً ١٠ — وإن سأله سمكة يعطيه حية ١١ — فان كنتم وأنتم أشرار تعرفون أن تعطوا أولادكم عطايا جيدة فكم بالحرى أبوكم الذى فى السموات يهب خيرات للذين يسألونه .

تحدث المسيح فى الاصحاح السابق عن الصلاة كفرضة أمرنا بها ، التى يكرم الله

بواسطتها ، والتي إذا أديت على الوجه المطلوب نالت جزاءها . وفي هذا الإصحاح يتحدث عنها كوسيلة معينة للحصول على ما نحتاج . سيما على النعمة التي تعيننا لإطاعة الوصايا التي قدمها لنا والتي ينفر من بعضها اللحم والدم .

(١) هنا نجد وصية في ثلاثة كلمات بمعنى واحد « اسألوا ، اطلبوا ، اقرعوا » ع ٧ أي صلوا ، صلوا كثيراً ، صلوا بإخلاص وجد ، صلوا مراراً وتكراراً ، داوموا على الصلاة ، لتكن الصلاة شغلكم الشاغل ، صلوا بجرارة .

« اسألوا » كما يسأل الفقير صدقة . على الذين يريدون أن يكونوا أغنياء في النعمة أن يعكفوا على مهمة السؤال الوضيعة فيجدوها مهمة ناجحة . « أسألوا » ابسطوا أمام الله احتياجاتكم وأثقالكم ، والتجئوا إليه لطلب المعونة وكل أعواز الحياة حسب وعده . « اسألوا » كما يسأل السائح عن الطريق ، فالصلاة هي الطلب من الله مز ٣٦ : ٣٧

« اطلبوا » (أو « ابجثوا » حسب الترجمة الانجليزية) كما يطلب المرء ويبحث عن شيء ثمين فقده أو كما يطلب التاجر لآلئ كثيرة الثمن . « اطلبوا بالصلاة » دا ٩ : ٣

« اقرعوا » كما يفعل من يريد دخول البيت إذ يقرع الباب يريد الله أن يقبلنا في عشرته ، في محبته وملكوته ، وإن كانت الخطية قد اغلقت دوننا الباب وأوصدته فإننا بالصلاة نقرع « يارب يارب افتح لنا » . المسيح يقرع على بابنا رؤ ٣ : ٢٠ ، نش ٥ : ٢ ، ويسمح لنا بأن نقرع على بابه ، وهذه منه لا نسمح بها للسائلين العاديين .

إن الطلب والقرع يتضمنان أكثر من السؤال والصلاة :

١ - فنحن يجب أن لا نكتفى بالسؤال بل لنطلب ، يجب أن ندعم صلواتنا بجهودنا ، يجب أن نبحث ونطلب ما نسأل عنه ، وذلك باستخدام الطرق المشروعة ، وإلا فإننا نجرب الله . فالكرام عندما طلب امهال التينة عديمة الثمر سنة أضاف إلى ذلك قوله « حتى أنقب وأضع » لو ١٣ : ٧ و ٨ . والله يعطي معرفة ونعمة لمن يفتشون الكتب و ينتظرون على أبواب الحكمة أم ٨ : ٣٤ ، ويمنح قوة لغلبة الخطية للذين يتجنبون كل ما يؤدي إليها

٢ - ويجب أن لا نكتفى بالسؤال بل لنقرع ، يجب أن نأتي إلى باب الله ، يجب أن نسأل بللجاجة ، يجب أن لا نكتفى بمجرد الصلاة بل لنصارع ولنجاهد مع الله ، يجب أن نبحث ونطلب باجتهاد ، يجب أن نقرع بصفة مستمرة ، يجب أن نستمر في تأدية الواجب إلى النهاية

(٢) ثم نجد هنا وعداً : « ان تعبنا » فى الصلاة — ان كنا نتعب فيها حقاً — « ليس باطلا » . حيثما وجد الله قلباً مصلياً أعطاه أذنًا صاغية . انه « يجيبك بسلامة » (تك ٤١ : ١٦) . سبق أن رأينا بأن الوصية مثلثة الأركان « أسالوا ، اطلبوا ، اقرعوا » هنالك رأينا « أمراً على أمر » أما الوعد فهو مسدس الأركان « فرضاً على فرض » وذلك لتشجيعنا لأن الثقة الوطيدة فى الوعد تزيد ثباتاً وهجة فى الطاعة . هنا نجد :

١ — ان الوعد أعطى مطابقاً كل المطابقة للوصية ع ٧ فالله سوف يلتقى بأولئك الذين يتقدمون إليه . « أسالوا تعطوا » لم يقل « يعار لكم » أو « يباع لكم » بل « تعطوا » وهل هنالك أسخى من العطية ؟ مهما ضلّيت من أجل أى أمر ، مهما سألتم فإنه لابد أن « يعطى لكم » حسب الوعد أن كان الله يرى انه مناسب لكم . وأى شئ تطلبون أكثر من هذا ؟ كل ما عليكم هو أن تطلبوا لكى تمتلكوا ، وإن كنتم « لستم تمتلكون فلا تطلبون » أو « لانكم تطلبون ردياً » . وما لا يستحق الطلب لا يستحق الامتلاك ، وبالتالى لا يوازي فتيلًا .

« اطلبوا تجدوا » وعندئذ لا يضع تعبكم . الله نفسه « يوجد من الذين يطلبونه » ، وان وجدناه صار لنا كل الكفاية .

« اقرعوا يفتح لكم » لا يوصد باب الرحمة والنعمة دونكم كأعداء ومتطفلين بل يفتح لكم كأحباء وبنين . سوف يسأل هذا السؤال « من بالباب » . فإن استطعت أن تجيب بأنك صديق ، وأن تقدم بيد الإيمان تذكرة الوعد ، فلا تشك من قبولك للدخول . وان كان الباب لا يفتح إذ تقرر لأول مرة فواظب على الصلاة رو ١٢ : ١٢ ، لأنها إساءة للصديق أن تقرر بابه ثم تنصرف ، بل انتظر ولو أبطاً

٢ — ثم انه كرر مرة أخرى ع ٨ . انه بنفس المعنى ولو أضيفت إليه بعض الزيادات

(١) انه وضع ليشمل كل الذين يصلون بالحق . وكأن المسيح أراد أن يقول : ليس أنتم ياتلاميذى فقط هم الذين ينالون ما يصلون من أجله بل « كل من يسأل يأخذ » يهودياً كان أو أممياً ، صغيراً أم كبيراً ، غنياً أو فقيراً ، رفيعاً أو وضيعاً ، سيداً أو عبداً ، عالماً أو جاهلاً ، فالجميع يقبلون أمام عرش النعمة على حد سواء إذا أتوا بالإيمان لأن الله لا يحابى ولا « يقبل الوجوه » أع ١٠ : ٣٤

(٢) ووضع ليس كمجرد وعد يتحقق فى المستقبل بل بصيغة الحاضر . فهو لم يقل كل من يسأل « سوف يأخذ » بل « يأخذ » . ونحن بالإيمان نستمتع فعلاً بالخير الموعود ، لأن مواعيد الله أكيدة جداً وغير قابلة للوهن بأى حال من الأحوال ، حتى ان المسيح أراد أن يؤكد لنا انها

الآن ، فى الوقت الحاضر ، فى متناول يدنا ، بل فى حيازتنا . والمؤمن النشيط يدخل مباشرة ويجعل البركات الموعودة ملكاً له . ولا شك فى أن البركات التى نرجو الحصول عليها - حسب الوعد - ثابتة ومضمونة ولذيذة كالبركات التى حصلنا عليها فعلاً . « الله قد تكلم بقدسه » والنتيجة المباشرة « لى جلعاد لى منسى » مز ١٠٨ : ٧ و ٨ ، الكل لى لوانتى جعلته لى بالإيمان . والعطايا المرتبطة بشرط تصبح مضمونة لدى إتمام الشرط ، وهذا هو الحال هنا « من يسأل يأخذ » . هنا يضع المسيح ضمانته للطلب ، ونحن يكفيننا أن ندرك بأنه قد أعطى كل سلطان

٣ - وأخيراً يوضحه المسيح بتشبيه مقتبس من الآباء الأرضيين واستعدادهم الفطرى لإعطاء أبنائهم ما يسألون . هنا يلجأ المسيح الى سامعيه « أى انسان منكم » مهما كان حاد الطبع وسىء الخلق « إذا سأله ابنه خبزاً يعطيه حجراً » ع ٩ و ١٠ ومن ذلك يستنتج فى ع ١١ « فإن كنتم وأنتم أشرار تعطون أولادكم » طلباتهم « فكم بالحرى أبوكم السماوى يهب خيرات للذين يسألونه » . وهذه تنفعنا :

(١) لإرشاد وتوجيه صلواتنا وانتظاراتنا .

[١] يجب أن نأتى لله كأبناء « لأبيهم السماوى » بوقار واحترام واجلال ثم بثقة . طبيعى أن يهرع الطفل إلى ابيه يبت إليه شكواه فى ضيقاته أو يرفع اليه طلباته فى حاجته : « رأسى رأسى » . هكذا يجب أن تدفعنا طبيعتنا الجديدة إلى الله لتقديم طلباتنا إليه

[٢] يجب أن نأتى إليه للطلب « الخيرات » لأنه « يعطيها » للذين « يطلبونها » . وهذا يعلمنا أن نستودع أنفسنا بين يديه لأننا لا نعرف « ما هو خير » لنا جا ٦ : ١٢ ولكنه هو يعرف خيرنا ، إذا فلنسلمه كل أمورنا ، « أبانا ... لتكن مشيئتك » .

المفروض هنا أن الابن « يسأل خبزاً » وهذا ضرورى و « سمكة » وهذا صحى . اما إن طلب بغاوة « حجراً » أو « حية » ، إن طلب فاكهة غير ناضجة ليأكل أو سكيناً حادة ليلعب بها فإن الآب بحكمته - مهما كان محباً شفوفاً - لا يعطيه . نحن طالما طلبنا من الله ما يضرنا لو انه اعطى إلينا ، ولعلمه بهذا فإنه لا يعطينا . ان المنع بالمحبة أفضل من المنع بالغضب . ولو اننا قد أعطينا كل ما طلبنا هلكنا منذ أزمنة طويلة . ولقد أجاد أحد الوثنيين (١) فى توضيح هذه الحقيقة إذ قال فى قصيدته العاشرة :

(١) هو « جيوفينال » الشاعر الرومانى (من سنة ٦٠ - ١٤٠)

لا تأمن حظك إلا للقوات العلوية
ودعها تدبر لك كل أمورك وكل أسرارك الخفية
وتمنحك ما تعتقد بحكمتها ، التي لن تخطيء ، السرمدية
انك فى حاجة اليه

فهى — فى العظمة او فى الصلاح — تفوق كل القوات العالمية
آه لو اننا نحب أنفسنا نصف محبتها القوية
فإننا ونحن مسوقون بعواطفنا الغبية
نبحث عن رفيقة حياتنا ثم نتمنى الذرية
أما الآلهة فإنها وحدها تعرف
زوجاتنا وذرياتنا ومستقبلنا وكل نية

(٢) لتشجيع صلواتنا وانتظاراتنا . يجب أن ننتظر استجابة الصلاة ، فنحن لا نعطي بدل
الخبز حجراً لتكسير أسناننا ، ولا حية بدل السمكة لتدلغنا ، ولو أن هنالك أسباباً كثيرة تحملنا
على توقعها لأننا نستحقها ، ولكن الله يرحمنا و يشفق علينا ويمنحنا أفضل مما تستحقه خطايانا . ان
العالم طالما أعطى بدل الخبز حجراً وبدل السمكة حية ، أما الله فلن يفعل هذا ، بل انه يسمع
و يستجيب صلواتنا لأن الأبناء يعتمدون اعتماداً مطلقاً على الآباء

[١] لقد وضع الله فى قلب الآباء محبة وعطفاً وميلاً طبيعياً لإعالة الأبناء وتقديم كل
حاجياتهم اليهم . وحتى أولئك الذين لا يقدرّون الواجب المفروض عليهم حق قدره تراهم يؤدونه
كأمر غريزى . لم يكن هنالك أى تفكير فى أى عصر من العصور بضرورة وضع أى تشريع يلزم
الآباء بإعالة أولادهم الشرعيين ، ولا غير الشرعيين فى عصر سليمان .

[٢] وهو يعترف بنا كبنين حتى يكون ما نجده فى أنفسنا من استعداد لسد كل
حاجيات أولادنا مشجعاً لنا على الإلتجاء اليه لسد كل حاجياتنا . كل ما يشعر به الآباء من محبة
وعطف نحو أولادهم مستمد منه ، ليس مستمداً من الطبيعة بل من إله الطبيعة ، ولذلك فان هذه
الصفات لابد أن تكون متوفرة فيه هو بدرجة اعظم جداً جداً . هو يشبه عنايته بشعبه بعناية الأب
بالبنين مز ١٠٣ : ١٣ بل بعناية الأم وهى أرق وأغزر أش ٦٦ : ١٣ ، ٤٩ : ١٤ و ١٥ .

أما هنا فيبين أن محبته وعطفه وصلاحه تفوق جدال كل ما يمكن أن يتوفر فى أى أب
أرضى ، ويدلل على ذلك بقوله « فكم بالحرى » ، وأساس ذلك هذه الحقيقة التى لا شك فيها
وهى أن الله أب أفضل ، أفضل بما لا يقاس من أى أب أرضى « أفكاره علت عن أفكارهم » .
لقد عنى بنا آباؤنا الأرضيون ، ونحن عنينا بأبنائنا ، فكم بالحرى يعنى الله بأولاده ، لأن الآباء

الأرضيين أشرار، اشرار بطبيعتهم ، هم ذرية فاسدة لآدم الساقط ، لقد فقدوا الكثير من الطبيعة الصالحة التى خلق عليها آدم قبل السقوط ، وضمن ما ورثوه من الفساد القسوة وعدم الشفقة ، ومع ذلك فإنهم « يعرفون أن يعطوا أولادهم عطايا جيدة » ، يعرفون أن يعطوا عطايا مناسبة وفى أوقات مناسبة ، فكم بالحرى يهب الله ، لأنه هو يتعهدنا عندما يتخلى عنا الآباء مز ٢٧ : ١٠ . ولذلك فان الله :

(أولا) أكثر علماً . فالآباء فى غالب الأحيان يحيطهم الجهل والغباوة أما الله فإنه لا حد لحكمته ، هو يعلم احتياجاتنا ، ورغباتنا ، ويعرف الصالح لأنفسنا .

(ثانيا) أوفر شفقة وحنواً . لو أن شفقة كل البشر فى العالم تجمعت فى أحشاء أحدهم وقورنت « بمراحم إلهنا » لبدت كشمعة بالنسبة إلى الشمس أو كنقطة بالنسبة إلى المحيط . الله مستعد أن يعطى أولاده بغنى أكثر من آباء أجسادنا لأنه هو أب أرواحنا ، هو الآب المحب إلى الأبد ، الحى إلى الأبد . إن أحشاء الآباء تحن إلى الأبناء العاقين ، إلى « الإبن الضال » ، كما حن داود نحو أبشالوم ، ألا يكفى كل هذا لتسكيت شكوكنا وعدم إيماننا .

١٢ - فكل ما تريدون أن يفعل الناس بكم افعلوا هكذا أنتم أيضاً بهم . لأن هذا هو الناموس والأنبياء

١٣ - ادخلوا من الباب الضيق . لأنه واسع الباب ورحب الطريق الذى يؤدى إلى الهلاك وكثيرون هم الذين يدخلون منه ١٤ - ما أضيق الباب وأكرب الطريق الذى يؤدى إلى الحياة . وقليلون هم الذين يجدونه

هنا يحثنا المسيح على العدالة نحو الناس التى هى فرع رئيسى من الديانة الحقيقية ، كما يحثنا على التقوى نحو الله التى هى فرع رئيسى من العدالة العامة :

(١) يجب أن نجعل العدالة قانوناً لنا وأن نسلك بموجبه ع ١٢ : « فكل ما تريدون » أو « لذلك كل ما تريدون » ، « لذلك » ضعوا هذا مبدأ لكم أن تفعلوا كما « تريدون أن يفعل الناس بكم » ، « لذلك » لكى تستطيعوا أن تسلكوا حسب الوصايا السابقة بصفة خاصة التى تتضمن عدم دينونة وعدم انتقاد الآخرين فاسلكوا حسب هذه القاعدة بصفة عامة . أنتم لا تريدون أن ينتقدكم الناس « لذلك » فلا تنتقدوا . أولكى تنتفعوا ببركات المواعيد السابقة ،

وحسناً اقترن ناموس العدل والحق بناموس الصلاة لأننا ان لم نكن أمناء فى تصرفاتنا وسيرتنا فلا يصغى الله لصلواتنا أش ١ : ١٥ — ١٧ ، ٥٨ : ٦ و ٩ ، زك ٧ : ٩ و ١٣ . اننا لا نستطيع أن ننتظر « خيرات » من الله ان كنا لا نتصرف خيراً ولا نفعل « كل ما هو عادل ... طاهر ... مسر ... كل ما صيته حسن » بين الناس فى ٤ : ٨ . لا يكفى أن نكون أتقياء بل يجب أيضاً أن نفعل « كل ما هو عادل » وإلا كانت تقوانا رياء . وهنا نرى :

١ — قانون العدل يقدم إلينا : « كل ما تريدون أن يفعل الناس بكم افعلوا هكذا أنتم أيضاً بهم » لم يأت المسيح ليعلّمنا ما يجب أن نعرفه ونؤمن به فقط بل أيضاً ما يجب أن نفعله . ولم يأت ليعلّمنا ما يجب أن نفعله نحو الله فقط بل أيضاً ما يجب أن نفعله نحو البشر « الناس » . ولم يأت لكى يعلمنا ما يجب أن نفعله نحو أصدقائنا وزملائنا فى المسيحية وفى الخدمة فقط بل أيضاً نحو الناس بوجه عام ، نحو جميع من نتعامل معهم . إن القاعدة الذهبية للعدالة هى أن نفعل بالآخرين ما نريدهم أن يفعلوه بنا . كان اسكندرساويرس ، وهو امبراطور وثنى ، معجباً جداً بهذه القاعدة ، كتبها على جدران غرفته الخاصة ، طالما ردها عند النطق بأى حكم ، كان يوقر المسيح ويحترم المسيحيين من أجلها . افعلوا بالآخرين كما تريدونهم أن يفعلوا بكم . وسواء أخذتها على وجهها الإيجابى أو السلبي فإنها تؤدى نفس المعنى . لأننا يجب أن لا نفعل بالآخرين نفس الشر الذى فعلوه بنا أو الذى يريدون أن يفعلوه بنا لو كان فى استطاعتهم ، يجب أن لا نفعل بالآخرين ما نتذمر منه لو انه عمل بنا ، بل يجب أن لا نفعل إلا ما نود أن يعمل بنا

وهذه القاعدة مؤسسة على تلك الوصية العظمى « تحب قريبك كنفسك » . فكما أننا يجب أن نحمل للآخرين نفس المحبة التى نود أن يحملوها من نحونا كذلك يجب أن نفعل بهم ما نريدهم أن يفعلوه بنا .

و يتضمن معنى هذه القاعدة فى ثلاثة أمور :

(١) يجب أن نفعل بقريبننا كل ما نعترف نحن أنفسنا بأنه لائق ومعقول . إن المرجع فى الأمر هنا هو لحكمنا ، والمرجع فى حكمنا هو لما نريده ونتوقعه عندما تكون القضية قضيتنا .

(٢) يجب ان نضع الآخرين فى مستوى واحد مع أنفسنا ، ونعتبر بأننا مرتبطون بهم بنفس الرابطة التى بها يرتبطون هم بنا ، وأننا ملتزمون بواجب العدالة مثلهم ، وأنهم لهم نفس امتيازاتها وبركاتها مثلنا .

(٣) وفى تصرفاتنا مع الآخرين يجب أن نفترض بأننا فى نفس ظروفهم وأحوالهم ، وأن نتصرف معهم على هذا الأساس . فإذا كنت أقوم بذلك العمل التجارى الذى يقوم به

صديقي ، أو اعجل تحت نفس الضعف الذى يثمن منه ، فإذا كنت أتمنى أن يعاملنى الآخرون ؟ وهذا افتراض عادل ، لأننا لا ندرى إن كان الوقت سيأتى سريعاً حيث تتبدل الأحوال فتصبح ظروفهم هى نفس ظروفنا نحن ، أو على الأقل لنخف لثلاً يصنع الله معنا بعدله ما صنعناه نحن بالآخرين إن فعلنا لهم ما لا نحب أن يفعلوه بنا .

٢ — السبب الذى أعطى لتدعيم هذا القانون « لأن هذا هو الناموس والأنبياء » هذه هى خلاصة الوصية الثانية العظمى التى هى إحدى الوصيتين اللتين عليها « يتعلق الناموس كله والأنبياء » ص ٢٢ : ٤٠ . لا نجد هذا القانون فى كلمات كثيرة فى الناموس أو الأنبياء ، ولكنها يلخصان فى هذه الكلمات القصيرة . وكل ما ورد فيها عن واجبنا نحو قريننا (وهو ليس بالقليل) يمكن درجه تحت هذا القانون القصير . والمسيح هنا يطبقه على هذا القانون ، ولذا فإن العهد القديم والعهد الجديد يتفقان على تقديم هذه الوصية إلينا أن نفعل بالآخرين كما نريد لهم أن يفعلوا بنا . بهذا القانون يقدم المسيح إلينا شريعته وبمقتضاه يدان المسيحيون . يقول أحدهم « إما أن لا يكون هذا هو الانجيل أو إن هؤلاء ليسوا مسيحيين » .

(٢) يجب أن تكون الديانة هى الشغل الشاغل لنا ، وأن نعكف عليها دوماً ، أن نكون مدققين وحريصين كل الحرص فى سلوكنا ، الأمر الذى يمثله لنا المسيح هنا بالدخول « من الباب الضيق » والطريق الكروب ع ١٣ و ١٤ . لاحظ هنا :

١ — الوصف الذى أعطى لطريق الخطية الشرير وطريق القداسة الصالح . لا يوجد سوى طريقان ، طريق مستقيم وطريق خاطيء ، طريق صالح وطريق شرير ، طريق يؤدي إلى السماء وآخر يؤدي إلى جهنم : وكل منا يسير فى أحدهما ، لا يوجد مكان متوسط فى العالم الآخر ولا يوجد طريق متوسط الآن . إما أن يكون الإنسان قديساً أو خاطئاً ، صالحاً أو طالحاً . هنا نجد :

« ١ » وصفاً لطريق الخطية والخطاة ، وفيه نرى مباهج الطريق ومغرياته ، كما نرى أيضاً أخطاره .

[١] ما يجذب الجماهير الغفيرة اليه ويدفعهم للتمسك به . « واسع الباب ورحب الطريق » . وفى هذا الطريق يسلك الكثيرون « وكثيرون هم الذين يدخلون منه »

أولاً — فى هذا الطريق تجد الكثير من الحرية . « واسع الباب » ومفتوح على مصراعيه . ليسغرى السالكين باستقامة . تستطيع الدخول من هذا الباب بكل شهواتك ، دون أن تجد ما يصد رغباتك أو ملذاتك . تستطيع أن تسلك « فى طريق قلبك وبمراى عينيك » (جا ١١ : ٩) لأنه

واسع جداً . إنه طريق رحب لأنه لا توجد فيه حواجز تصد السالكين فيه ، وهم يتجولون فيه بكل حرية . طريق رحب لأن فيه مسالك كثيرة ، وفيه يجد المرء حرية الاختيار بين طرق خاطئة كثيرة ، كل منها عكس الأخرى ، ولكنها كلها مسالك فى هذا الطريق الواسع .

ثانياً — وفى هذا الطريق تجد الكثير من الرفقاء « كثيرون هم الذين يدخلون » من هذا الباب ويسلكون فى هذا الطريق . إذا تبعنا الكثيرين كان ذلك لفعل الشر (خر ٢٣ : ٢) ، وإذا سرنّا مع الأكثرية سرنّا فى الطريق الخاطئ . إنه لأمر طبعى أن نميل للسير مع التيار ، ونتصرف كما يتصرف الأغلبية ولكن أنرضى لأنفسنا بأن ندان معهم ونذهب إلى جهنم معهم لأنهم لا يريدون الذهاب إلى السماء معنا ؟ إن كان الكثيرون يهلكون فيجب أن نكون نحن أكثر حرصاً .

[٢] وما يجب أن يربنا أجمعين هو أنه « يؤدى إلى الهلاك » . إن نهايته هى الموت ، الموت الأبدى ، « هلاك أبدى من وجه الرب » (٢ تس ١ : ٩) . سواء كان الطريق هو طريق النجاسة المفضوحة أو طريق الرياء المستور ، فإنه لابد من أن يؤدى إلى هلاكنا طالما كان هو طريق الخطية ، إلا أن كنا نتوب .

(٢) وهنا نجد وصفاً لطريق القداسة :

[١] ماذا يوجد فيه مما يخيف الكثيرين منه . لنعرف أسوأ ما فيه لكى نجلس ونحسب حساب النفقة . إن يسوع يتصرف معنا بأمانة ويخبرنا :

أولاً — إن « الباب ضيق » . إن تجديد الحياة هو « الباب » الذى ندخل منه الى هذا الطريق الذى به نبدأ حياة الإيمان والتقوى . بالتجديد نهجر حياة الخطية وندخل الى حياة النعمة . هذا « باب ضيق » لأنه من العسير الحصول عليه ، ومن العسير اجتيازه ، كمرتين صخرتين ١ صم ١٤ : ٤ . يجب أن يكون هنالك قلب جديد وروح جديدة ، وأن يوضع حد للأشياء العتيقة . يجب أن تتغير آميال النفس ، أن تهجر العادات الفاسدة ، أن نتخلى عما ألفناه طول أيامنا . يجب أن نسبح ضد التيار ، أن نجاهد ضد مقاومات كثيرة من الداخل ومن الخارج . إنه أيسر أن يقاوم المرء ضد كل العالم من أن يقاوم ضد نفسه ، ومع ذلك فيجب أن يقف هذا الموقف . إنه « باب ضيق » لأننا يجب أن ننحنى ، وإلا تعذر علينا اجتيازه ، يجب أن نكون كالأولاد الصغار ، أن نذل كبرياءنا ، أن ننكر ذواتنا ، أن ننبد العالم ، أن « نخلع الإنسان العتيق » ، أن نكون راغبين فى ترك كل شيء من أجل تمتعنا بالمسيح . « الباب ضيق » للجميع ، ولكنه أضيق للبعض مما هو للآخرين ، أضيق للغنى ، للذين ظلوا طويلاً متحاملين ضد الديانة . « الباب ضيق » ، وشكراً لله لأنه ليس مغلقاً فى وجهنا ، أو مقفلاً ، أو محروساً « بلهيب

سيف متقلب» ، كما سيحصل له قريباً مت ٢٥ : ١٠ ، تك ٣ : ٢٤ .

ثانياً — إن الطريق مكرب « ما أكرب الطريق » . اننا لا ندخل السماء بمجرد اجتياز « الباب الضيق » ، ولا ندخل كتعان حالما نجتاز البحر الأحمر ، كلا بل يجب أن نجتاز البرية ، أن نرتحل فى طريق مكرب مسيح بالشرعية الإلهية التى هى « واسعة جداً » مز ١١٩ : ٩٦ ، وهذا ما يجعل الطريق مكرباً . يجب إنكار الذات ، وإذلال الجسد ، وإماتة الشهوات ، ولو كانت كالعين اليمنى واليد اليمنى . يجب مقاومة التجارب اليومية ، وإتمام الواجبات التى تتعارض مع ميولنا . يجب أن نتحمل المشقات ، أن نصارع ونجاهد ونكتب ، أن نسهر فى كل شىء ، أن نسير بحذر وحرص . يجب أن نجتاز « ضيقات كثيرة » . انه « طريق مكرب » مسيح بالشوك والقتاد . وشكراً لله لأن هذا السياج لا يغلقه . ان الأجساد التى نحملها والشهوات الفاسدة الباقية فىنا ، تجعل طريق تأدية واجباتنا عسيراً . ولكن كلما ازداد الإدراك نمواً واكتمالا وازدادت الإرادة قوة وثباتاً ازداد الطريق اتساعاً وبهجة .

ثالثاً — وان كان الباب ضيقاً والطريق مكرباً فلا عجب ان كان « القليلون هم الذين يجدونه » ويفضلونه . كثيرون يجوزون مقابله بتهاون ، ولا يريدون أن يكبدوا أنفسهم مشقة العثور عليه ، فإنهم إذ يتوهمون بأنهم صالحون يظنون أنه لا حاجة بهم لتغيير طريقهم . والآخرون ينظرون إليه ولكنهم يتجنبونه ، لأنهم لا يريدون أن يكونوا محصورين ومتضيقين ، إن الذين يذهبون الى السماء قليلون بالنسبة للذين يذهبون إلى جهنم ، هم بقية ، قطع صغير كفضلات الحصاد ، كالثمانى أنفس الذين خلصوا فى الفلك ١ بط ٣ : ٢٠ . قال سنيكا فى طريق الرذيلة يدفع الناس بعضهم بعضاً . وكيف يستطيع أى إنسان أن يعود الى طريق الأمان إن كانت الجماهير تدفعه الى الأمام دون أن يجد أى عامل يصدّه . ومما يشبط همة الكثيرين إنهم لا يريدون أن يكونوا وحيدين . ولكن بدلاً من أن يعثر هذا ينبغي أن تقول بالحرى : إن كان القليلون هم الذين يذهبون إلى السماء فلا يكن أنا ضمنهم .

[٢] لنتأمل ماذا نجده فى هذا الطريق مما يجيبنا فيه رغم كل ذلك . إنه « يؤدى الى الحياة » إلى راحة فى محبة الله فى الوقت الحاضر ، وهذه هى حياة النفس ، إلى البركة الأبدية ، التى حينما نرجو نوالها فى نهاية الطريق نستهن بكل ما نلتقيه من صعوبات ومتاعب . إن الحياة والتقوى مقترنان معاً ٢ بط ١ : ٣ . الباب ضيق والطريق مكرب وصاعد للجبل ، ولكن ساعة واحدة فى السماء تعوض كل شىء .

٢ — الواجب المحتم على كل واحد منا بإزاء كل هذا « ادخلوا من الباب الضيق » . هنا نجد الأمر واضحاً كل الوضوح ، فالحياة والموت ، الخير والشر ، مقدمة أمامنا ، والطريقان

والنهايتان . والآن تأمل فى الأمر مليا و بلا تحزب واختر لنفسك اليوم الطريق الذى تسلكه . إن الأمر يوضح نفسه بنفسه ولا يحتاج لأى مناقشة . لن نجد إنسانا عاقلا يختار بمحض إرادته السلوك إلى المشنقة لأن الطريق إليها ناعم معبد ، أو يرفض السلوك إلى القصر أو العرش لأن الطريق إليها خشن وقذر . ومع ذلك فلا يزال الكثيرون يرتكبون هذه السخافات فيما يتعلق بأرواحهم . إذن فلا تتوانوا ، ولا تترددوا ، بل « ادخلوا من الباب الضيق » ، « اقرعوه » بالصلوات المخلصة المستمرة وبالجهد المتواصل ، فتجدوا أنه « يفتح لكم » بل يفتح لكم باب متسع وفعال . صحيح أننا لا نستطيع الدخول أو استمرار السير فى الطريق دون مساعدة النعمة الإلهية ، ولكنه صحيح أيضاً أن النعمة مقدمة إلينا مجانياً ، ولا يمكن أن يحرم منها الذين يطلبونها ويخضعون لها . إن التجديد عمل شاق ، ولكنه لازم ، وشكراً لله لأنه ليس مستحيلاً إذا اجتهدنا لو ١٣ : ٢٤ .

١٥ — احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بشباب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة ١٦ — من ثمارهم تعرفونهم . هل يجتنون من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً ١٧ — هكذا كل شجرة جيدة تصنع أثماراً جيدة . وأما الشجرة الردية فتصنع أثماراً ردية ١٨ — لا تقدر شجرة جيدة أن تصنع أثماراً ردية ولا شجرة ردية أن تصنع أثماراً جيدة ١٩ — كل شجرة لا تصنع ثمرأ جيداً تقطع وتلقى فى النار ٢٠ — فاذاً من ثمارهم تعرفونهم .

هنا نجد تحذيراً من « الأنبياء الكذبة » لكى نحرس بأن لا يخدعونا أو يضللونا . يقصد بالأنبياء بصفة أصلية أولئك الذين يتنبأون بالأمر المستقبل . وقد ذكر فى العهد القديم بعض ممن ادعوا النبوة دون بينة تؤيد دعواهم ، وقد كذب الأمر الواقع دعواهم ، كصدقياء ١ مل ٢٢ : ١١ وصدقياء الآخر أر ٢٩ : ٢١ . لكن قد يقصد بالأنبياء أولئك الذين يعلمون الشعب واجباتهم ، ولذلك فإن « الأنبياء الكذبة » هنا هم المعلمون الكذبة . والمسيح كنبى و « معلم أتى من الله » ، وإذا كان مزمماً أن يرسل من قبله بعض المعلمين يحذر الجميع من المخادعين الذين يسممون النفوس بدلا من شفائها بالتعاليم المشفية كما يدعون .

إن المعلمين الكذبة والأنبياء الكذبة :

(١) هم الذين يدعون بأنهم مكلفون للقيام بمهام معينة ، الذين يدعون بأنهم مرسلون من

قبل الله مباشرة كأنبيا ، وأنهم ملهمون من الله . والواقع أنهم ليسوا كذلك . هؤلاء ينبغي أن نحذر منهم « كأنبيا كذبة » ولو كانت تعاليمهم صحيحة . والرسل الكذبة هم « القائلون إنهم رسل وليسوا رسلا » رؤ ٢ : ٣ ، وهؤلاء أيضاً يدعون « أنبيا كذبة » . قال أحدهم « احذر من أولئك الذين يدعون النبوة ، ولا تعترف بهم دون برهان كاف ، لئلا تقع فى آلاف السخافات إذا قبلت سخافة واحدة » .

(٢) هم الذين ينادون بتعاليم كاذبة فى الحقائق الدينية الأساسية ، الذين يعلمون ضد ما « هو حق فى يسوع » أف ٤ : ٢٢ (ضد الحق الذى فى يسوع) ، ضد « التعليم الذى هو حسب التقوى » ١ تى ٦ : ٣ .

التفسير الأول أكثر انطباقاً على الانبياء الكذبة ، لكن التفسير الثانى صحيح أيضاً لان أولئك الذين ينادون بتعاليم كاذبة يحاولون أن يز ينوها بألوان براقة كاذبة لكى تكون أكثر قبولا . إذن فاحذر منهم ، كن دائم الشك فيهم ، اختبرهم ، وحينما تتبين كذبهم وضلالهم تجنبهم ، ولا تكن لك صلة بهم . احذر كل الحذر من هذه التجربة التى تهاجم الكنيسة عادة ايام نهضتها ، وازدياد نورها الإلهى أكثر من المعتاد . حينما ينتعش عمل الله يزداد الشيطان وكل جنوده نشاطا . هنا نجد :

(١) سبباً معقولا لهذا التحذير : « احترزوا من الأنبياء الكذبة » لأنهم « يأتونكم بثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة » ع ١٥

١ — ينبغي أن نحترز منهم جداً لأن مظاهرهم جميلة ومعقولة وكافية لخداعنا إن لم نتنبه . إنهم « يأتون بثياب الحملان » ، بثياب الأنبياء ، التى كانت بسيطة وخشنة وغير مشغولة ، « يلبسون ثوب شعر لأجل الغش » زك ١٣ : ٤ . دعى رداء إيليا فى الترجمة السبعينية « رداء من جلد الحمل » . ينبغي أن نحذر من أن نخدع بثياب البشر كالكتبة « الذين يرغبون المشى بالطيالة » (أى الثياب الطويلة) لو ٢٠ : ٤٦ . ويجوز أن تؤخذ العبارة على سبيل المجاز ، فإنهم يدعون بأنهم حملان ، ويبدون حسب الظاهر بأنهم كالحملان أبرياء ، ومسالين ، وودعاء ، ونافعين ، ومتحلين بكل الصفات الطيبة ، لا يفضلهم أى واحد آخر . يتظاهرون بأنهم أبرار ، ولأجل مظهرهم (ملبسهم) يسمح لهم بالوجود وسط الحملان فيتخذون من ذلك فرصة ليؤذوها قبل أن تتنبه . إنهم يز ينون ذواتهم وأخطاءهم بمظاهر القداسة والتقوى . فالشيطان نفسه يغير ذاته إلى شبه ملاك نور ٢ كو ١١ : ١٣ و ١٤ . والعدو « له قرنان شبه خروف » رؤ ١٣ : ١١ ووجوهه « كوجوه الناس » رؤ ٩ : ٧ و ٨ . والمضلون ناعمون فى كلماتهم وتصرفاتهم رؤ ١٦ : ١٨ ، أش ٣٠ : ١٠

٢ - لأن مقاصدهم التى تستر وراء هذه للصهر شريرة جداً ومؤذية . « ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة » . كل مرء هو « تيس » فى ثياب الحملان ، أما الأنبياء الكذبة فهم ذئاب فى ثياب الحملان . إنهم لا يكتفون بأن لا يكون حملاناً ، بل أنهم ذئاب وهى ألد أعداء الحملان ، وهى لا تأتى إلا لتمزق وتلتهم ، وتبدد الخراف يو ١٠ : ١٢ ، وتبعدها عن الله ، وتشتتها عن بعضها البعض ، وتطوح بها إلى مسالك معوجة . إن الذين يحاولون تضليلنا عن أى حق ، وتعليمنا تعليماً خاطئاً ، إنما يقصدون إيذاء نفوسنا مهما كانت مظاهرهم وادعاءاتهم . هؤلاء دعاهم الرسول بولس « ذئاب خاطفة » أع ٢٠ : ٢٩ ، وهم يحاولون التهام أية فريسة « ويخدمون بطونهم » رو ١٦ : ١٨ ، ويحاولون التهامكم . فإن كان الأمر يسيراً وخطراً أن تخدعوا « فاحترزوا من الأنبياء الكذبة » .

(٢) وهنا نجد قاعدة جميلة نتبعها بإزاء هذا التحذير : يجب أن نمتحن كل شىء (١ تس ٥ : ٢١) وفتحنا الأرواح (١ يو ٤ : ١) . وهنا نجد المحك « من ثمارهم تعرفونهم » ع ١٦ - ٢٠ . لاحظ هنا :

١ - التشبيه الذى يقدمه لهذه الغاية : إن الثمار تكشف عن حقيقة الشجرة . إنك لا تستطيع أن تميزهم دوماً من القشرة الخارجية أو الاوراق أو الاغصان ، بل « من ثمارهم تعرفونهم » . كما تكون الشجرة تكون ثمارها . قد يستطيع البشر أن يتظاهروا بطبيعة أقوى ، وأن يناقضوا مبادئهم الداخلية ، ولكن طبيعة تصرفاتهم واتجاهاتها لا بد أن تتفق مع حقيقتهم . يؤكد المسيح هذه الحقيقة : إن الثمر مطابق للشجر :

(١) فإذا عرفت نوع الشجرة عرفت أى ثمر يجب أن تنتظر . يجب أن لا تتوقع بأى حال من الاحوال ان تجتنى « من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً » فليس من طبيعة الشوك أو الحسك أن يثمر عنباً أو تيناً . قد تلتصق التفاحة بالشوك أو يتدلل عنقود العنب بين الشوك ، هكذا قد تجد فى الرجل الشرير حقيقة صالحة ، أو كلمة طيبة أو تصرفاً حسناً ، ولكن تأكد أن هذه أو تلك لم تنم فيه .

ملاحظات :

[١] إن القلوب الفاسدة ، الرجسة ، غير المقدسة هى كالشوك والحسك اللذين أتيا مع الخطية ، وهى عديمة النفع ، مؤذية ، ونهايتها الحريق .

[٢] والأعمال الصالحة « أثمار جيدة » كالعنب والتين ، مرضية لله ونافعة للإنسان .

[٣] وهذه الأثمار الجيدة يستحيل توقعها من الأشرار كما يستحيل اخراج الطاهر من النجس أى ١٤ : ٤ ، فإنهم يحتاجون إلى عوامل للتأثير عليهم أولاً ، من الكنز الشرير تخرج الشرور .

(٢) ومن الناحية الأخرى إذا عرفت نوع الأثمار استطعت بواسطتها أن تعرف نوع الشجرة . « لا تقدر شجرة جيدة أن تصنع أثماراً ردية » كلا ، بل « كل شجرة جيدة تصنع أثماراً جيدة » . وأيضاً « لا (تقدر) شجرة ردية أن تصنع أثماراً جيدة » كلا ، بل « الشجرة الردية تصنع أثماراً ردية » . وأن ما يمكن اعتباره أثمار الشجرة الطبيعية الحقيقية ، هو ما تنتجه بوفرة وبصفة دائمة ، هو محصولها العادى . والرجال لا يعرفون بالاعمال الخاصة غير العادية ، بل بأعمالهم العادية المتكررة ، بسلوكهم العادى واتجاه تصرفاتهم ولونها ، خصوصاً تلك الاعمال التى تصدر عنهم من تلقاء ذواتهم دون أى مؤثر خارجى .

٢ — تطبيق هذا على الانبياء الكذبة :

(١) بطريق الإرهاب والتهديد ع ١٩ « كل شجرة لا تصنع ثمرأ جيداً تقطع » وهى نفس الكلمات التى نطق بها يوحنا المعمدان من قبل ص ٣ : ١٠ . كان ممكناً للمسيح أن يعبر عن المعنى بكلمات أخرى ، كان ممكناً أن يغير الكلمات ، أو يصيغها فى صيغة جديدة ، ولكنه رأى أنه لا شىء فيه من التحقير أن يردد نفس الكلمات التى سبق أن نطق بها المعمدان . فعلى الخدام أن لا يحاولوا بأن يصيغوا عبارات جديدة ، وعلى الشعب أن لا يطمعوا فى أن يسمعوا الجديد . فكتابه نفس العبارات أو النطق بها يجب أن لا يفضينا ، لأنه طريق أمين . هنا نجد :

[١] وصف الشجرة المجدة : هى التى « لا تصنع ثمرأ جيداً » رغم أنه قد يوجد فيها ثمر فإنها تعد شجرة مقفرة إن لم يكن الثمر جيداً ، إن لم يتم العمل جيداً ، بطريقة حسنة ، ولغاية صالحة .

[٢] مصير الشجرة المجدة : « تقطع وتلقى فى النار » حتماً ، يتصرف معهم الله كما يتصرف البشر بالشجرة المجدة التى تعطل الارض . يوسمهم ببعض علامات عدم رضائه ، ينتزع منهم هباته ، يقطعهم بالموت ، ويلقيهم فى جهنم النار ، التى تشتعل بغضبه وتتغذى بخشب الاشجار المجدة . قارن هذا بما ورد فى خر ٣١ : ١٢ و ١٣ ، دا ٤ : ١٤ ، يو ١٥ : ٦ .

(٢) بطريق الامتحان . « من ثمارهم تعرفونهم » .

[١] « من ثمار » شخصياتهم ، وكلماتهم ، وتصرفاتهم ، واتجاه سلوكهم . إن أردتم أن

تعرفوا إن كانوا مستقيمين أم لا فلاحظوا كيف يعيشون ، لأن أعمالهم إما أن تشهد لهم أو عليهم .
 جلس الكتبة والفريسيون على كرسى موسى ، علموا الشريعة ، ولكنهم كانوا متكبرين ،
 طماعين ، كاذبين ، ظالمين ، ولذلك حذر المسيح تلاميذه لكي يحترزوا منهم ومن خيبرهم مر ١٢ :
 ٣٨ ، فإذا ادعى أى إنسان أنه نبي وفسدت حياته كان ذلك برهاناً على كذب ادعاءاته . وأولئك
 الذين « إلههم بطنهم الذين يفتكرون فى الأرضيات » ليسوا أصدقاء حقيقيين لصليب المسيح مهما
 تظاهروا (فى ٣ : ١٨ ، ١٩) وأولئك الذين تشهد حياتهم على أنهم منقادون بالأرواح النجسة لا
 يمكن أن يكونوا قد تعلموا من الله القدوس أو أرسلوا بواسطته . إن كان الله يضع كنزه فى أوان
 خزفيه لكنه لا يضعه فى أوان دنسة . قد يعلنون شريعة الله ، ولكن أفعالهم تكذب أقوالهم .

[٢] « من ثمار » تعاليمهم ، ثمارهم كأنبيا . ليست هذه هى الطريقة الوحيدة بل هى
 إحدى الطرق لامتحان التعاليم « هل هى من الله » أم لا . ماذا ترمى إليه ؟ إلى أية عواطف أو
 تصرفات تؤدى هذه التعاليم بأولئك الذين يتبعونها ؟ إن كانت التعاليم من الله فإنها تؤدى الى
 ازدياد التقوى ، والتواضع ، وفعل الخير ، والقداسة ، والمحبة ، وسائر النعم المسيحية . أما إذا كانت
 التعاليم التى ينادى بها هؤلاء الأنبياء تحمل الدليل الظاهرى على أنها تؤدى لجعل الناس
 متكبرين ، عالمين ، محبين للخصام والانشقاقات ، غير مباليين بالتدقيق فى الحياة ، ظالمين ، غير
 محبين لفعل الخير ، مشاغبين ، مكدرين للأمن العام ، إن كانت تبيح الانغماس فى الشهوات
 الجسدية ، وتعطى الفرصة للتحرر من قيود ضبط النفس الشديدة فى حدود « الطريق الضيق » ،
 فإننا نستنتج أن « هذه المطاوعة ليست من الذى دعاكم » غل ٥ : ٨ « ليست هذه الحكمة نازلة
 من فوق » يع ٣ : ١٥ . والايان يقترون دواماً بضمير صالح ١ تى ١ : ١٩ ، ٣ : ٩

(ملاحظة) إن التعاليم التى يشك فيها يجب امتحانها . والتعاليم التى تؤدى إلى الخطية لا
 يمكن أن تكون من الله . وإن لم نستطع معرفتهم من ثمارهم فيجب أن نلجأ الى المحك الأعظم ،
 إلى الشريعة والشهادة ، لنعرف إن كان المعلمون يتكلمون حسب هذه القاعدة .

٢١ — ليس كل من يقول لى يارب يارب يدخل ملكوت
 السموات . بل الذى يفعل إرادة أبى الذى فى السموات ٢٢ —
 كثيرون سيقولون لى فى ذلك اليوم يارب يارب أليس باسمك تنبأنا
 وباسمك أخرجنا شياطين وباسمك صنعنا قوات كثيرة ٢٣ — فحينئذ
 أصرح لهم انى لم أعرفكم قط . اذهبوا عنى يا فاعلى الأثم .

٢٤ - فكل من يسمع أقوالى هذه ويعمل بها أشبه برجل عاقل بنى بيته على الصخر ٢٥ - فنزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح ووقعت على ذلك البيت فلم يسقط . لأنه كان مؤسساً على الصخر ٢٦ - وكل من يسمع أقوالى هذه ولا يعمل بها يشبه برجل جاهل بنى بيته على الرمل ٢٧ - فنزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح وصدمت ذلك البيت فسقط . وكان سقوطه عظيماً ٢٨ - فلما أكمل يسوع هذه الأقوال بهتت الجموع من تعليمه ٢٩ - لأنه كان يعلمهم كمن له سلطان وليس كالكتبة .

هنا نجد خاتمة هذه العظة الطويلة الرائعة ، وتدور هذه الخاتمة حول غرض واحد هو ضرورة الطاعة لوصايا المسيح . إنه يتحدث بهذا لتلاميذه الذين جلسوا تحت قدميه أينما علم ، وتبعوه أينما ذهب . لو أنه سعى وراء المديح من الناس لقال إن هذا فيه كل الكفاية ، ولكن الديانة التى أتى ليؤسسها ليست بكلام بل بقوة ١ كو ٤ : ٢٠ ولذلك فلا بد من إضافة كلمات أخرى :

(١) إنه يبين بكل وضوح أن مجرد المظاهر الخارجية للديانة لا يوصلنا إلى السماء ما لم تكن سيرتنا مطابقة لها ٢١ - ٢٣ . كل الدينونة قد سلمت للرب يسوع ، والمفاتيح فى يديه ، وله كل السلطان أن يضع قواعد جديدة للحياة والموت ، وأن يدين البشر طبقاً لها . وهنا نجد تصريحاً خطيراً يتمشى مع هذا السلطان . لاحظ هنا .

١ - ناموس المسيح ييسط أمامنا ٢١ : « ليس كل من يقول لى يارب يارب يدخل ملكوت السموات » ملكوت النعمة والمجد . هذه إجابة لذلك السؤال المدون فى مز ١٥ : ١ « يارب من يسكن فى مسكنك (الكنيسة المجاهدة) ، من يسكن فى جبل قدسك (الكنيسة المنتصرة) » . هنا يبين المسيح :

(١) إنه لا يكفى أن نقول « يارب يارب » بالكلام واللسان للاعتراف بالمسيح رباً ، ونخاطبته والمناداة به على هذا الوجه . فى الصلاة لله ، والحديث مع الناس يجب أن ندعو المسيح معلماً وسيداً وحسناً نقول لأنه كذلك يو ١٣ : ١٣ . ولكن هل يعقل أن هذا يوصلنا إلى السماء ، أو أن مجرد النطق بمثل هذه الكلمات يكافأ بمثل هذه المكافأة ، أو أن ذلك الذى يعرف القلب ويفحصه يخدع بمثل هذه المظاهر ؟ إن التحيات والمجاملات بين البشر نوع من آداب المعاملة التى

ترد بمثلها ، ولكنها لن تكافأ كخدمات حقيقية . إذن فهل يمكن أن تكون لها قيمة في نظر المسيح ؟ قد يبدو أن في هذه العبارة « يارب يارب » معنى اللجاجة في الصلاة ، ولكن ان لم تكن البواعث الداخلية متفقة مع المظاهر الخارجية صرنا « نحاساً يطن أو صنجاً يرن » . ليس هذا معناه أن تكف عن القول « يارب يارب » ، وعن الصلاة ، وعن اللجاجة في الصلاة ، وعن الاعتراف باسم المسيح ، وعن الجرأة في الاعتراف به ، بل عن الاتكال على هذه الكلمات ، على « صورة التقوى » دون « قوتها » .

(٢) من الضروري لسعادتنا أن « نفعل إرادة » المسيح التي هي بالحقيقة « إرادة الآب الذي في السموات » . إن « إرادة » الله كأب المسيح هي إرادته في الانجيل ، لأنه فيه أعلن « كأب ربنا يسوع المسيح » ، وفيه صار أبانا . هذه هي إرادته أن نؤمن بالمسيح ، أن نتوب عن الخطيئة ، أن نحيا حياة طاهرة ، أن نحب بعضنا بعضاً . هذه هي إرادته قداستنا . إن كنا لا نسلك حسب إرادته فإننا نسخر بالمسيح حينما ندعوه رباً ، كما فعل أولئك الذين ألبسوه ثوباً فاحراً وقالوا « السلام يافلك اليهود » . إن القول والعمل أمران ، كثيراً ما كانا مفترقين في حياة البشر ، فإن الذي قال « ها أنا يا سيد » لم يمش ولم يخط خطوة واحدة ص ٢١ : ٣٠ . على أن الله جمع هذين الأمرين معاً في وصيته ، ولا يظن من يفرقهما أنه « يدخل ملكوت السموات » .

٢ - احتجاج المرائين ضد صرامة هذا الناموس ، وتقديمهم حججاً أخرى عوض الطاعة ع ٢٢ . المفروض أن الحجج تقدم « في ذلك اليوم » ، ذلك اليوم العظيم ، حينما يبدو كل إنسان في حقيقته ، حينما تعلن خفايا القلوب ، ومن بينها الادعاءات الخفية التي يعلق عليها الخطاة آمالهم الآن . إن يسوع يعرف قوة قضيتهم ، وليست هي إلا ضعفاً . وما يضمرونه الآن في صدورهم سوف يبرزونه لمحاولة رد القضاء عنهم ، ولكن كل محاولاتهم تذهب هباءً منثوراً . وهم يقدمون حجتهم بلجاجة « يارب يارب » ، وبثقة ، ملتجئين إلى المسيح بصددتها : « يارب » أأست تعرف :

(١) إننا « باسمك تنبأنا » ؟ نعم قد يكون الأمر كذلك . فبلعام وقيافا قد دفعا للنبوة . وشاول كان « بين الأنبياء » رغماً عنه . ومع ذلك فإن هذا لم يخلصهم . وهؤلاء تنبأوا باسمه ، ولكنه لم يرسلهم . وهم إنما استخدموا اسمه لينالوا جزاءهم .

(ملاحظة) قد يكون الإنسان واعظاً ، له مواهب الخدمة ، قد توجه إليه دعوة خارجية لها ، بل قد يكون موفقاً فيها بعض التوفيق ورغم ذلك قد يكون شريراً . قد يعين الآخرين لدخول السماء ، ومع ذلك يفشل هو شخصياً في دخولها .

(٢) «بإسمك أخرجنا شياطين» ؟ وقد يحصل هذا أيضاً . فبهذا أخرج شياطين ، ومع ذلك كان «ابن الهلاك» . قال أوريجانوس إنه فى عصره كان يستخدم اسم المسيح كثيراً جداً لإخراج الشياطين حتى أنه فى بعض الأحيان كان يستخدمه المسيحيون لإشراق فيوفقون . قد يخرج المرء الشياطين من الآخرين ، ومع ذلك يبقى فيه الشيطان ، بل يكون هو نفسه شيطاناً .

(٣) «وباسمك صنعنا قوات كثيرة ؟» قد يكون هنالك الإيمان الذى يصنع المعجزات دون توفر الإيمان المبرر ، أو «الإيمان العامل بالمحبة» والطاعة . إن مواهب الشفاء والألسنة تنيلنا نعمة فى أعين العالم ، ولكن القداسة الحقيقية هى التى تنيلنا نعمة فى عيني الله . إن النعمة والمحبة هما «طريق أفضل» من نقل الجبال أو التكلم بألسنة الناس والملائكة ١ كو ١٣ : ١ و ٢ . والنعمة توصل الإنسان إلى السماء دون صنع القوات ، على أن صنع القوات لا يوصل الإنسان إلى السماء دون النعمة . لاحظ أن الأمر الذى كان قلبهم متجهاً إليه عند صنع القوات ، والذى اتكلوا عليه ، هو غرابتها . فسيمون الساحر أدهشته الآيات والقوات العظيمة أع ٨ : ١٣ ولذلك تمنى لو استطاع دفع أى مبلغ للحصول على السلطات لصنع القوات .

لاحظ أن أمثال هؤلاء لا يستطيعون أن يقدموا أعمالاً صالحة كثيرة كحجة لهم ، لا يستطيعون أن يدعوا أنهم عملوا أعمالاً صالحة كثيرة من أعمال التقوى وفعل الخير التى إن قدموها كانت أفضل من «القوات الكثيرة» التى لا تجديهم نفعاً طالما كانوا مصرين على عدم الطاعة .

وإن كان صنع القوات قد بطل مع البعض ، وبطلت معها هذه الحجة ، أفلا تزال القلوب الجسدية تمنى نفسها بمثل هذه الآمال الباطلة ؟ فإن الكثيرين يتوهمون بأنهم سوف يذهبون إلى السماء لأنهم كانت لهم شهرة بين المتدينين ، حفظوا الاصوام ، وقدموا الصدقات ، وكانت لهم مكانة ممتازة فى الكنيسة ، كأن هذا يعوض عن كبريائهم ، ومحبتهم للعالم ، وشهواتهم الجسدية ، وانعدام محبتهم لله وللإنسان «بيت أيل متكلهم» أر ٤٨ : ١٣ . وجبل قدسه سبب كبريائهم صف ٣ : ١١ . وهم يفتخرون بأنهم «هيكل الرب» أر ٧ : ٤ . فلنحذر من الاتكال على الامتيازات الخارجية والممارسات الخارجية لئلا نخدع أنفسنا ونهلك هلاكاً أبدياً كال كثيرين بالكذب فى يميننا أش ٤٤ : ٢٠

٣ — رفض هذه الحجج الواهية . إن واضع الناموس ع ٢١ نراه بأنه هو نفسه الديان ، ودينونته حسب هذا الناموس ع ٢٣ وهو سوف يرفض هذه الحجج ، ويرفضها علناً . «فحينئذ أصرح لهم» مؤكداً إذ تخرج الكلمة من بين شفثيه «إنى لم أعرفكم قط» ولذلك «ابعدوا عنى يا فاعلى الإثم» . لاحظ :

(١) لماذا ، وعلى أى أساس ، يرفض حجبتهم : لأنهم كانوا « فاعلى الإثم » .

(ملاحظة) يجوز أن تكون للانسان سمعة بأنه تقى ورغم ذلك يكون من « فاعلى الإثم » . ومن كانوا كذلك فإنهم « ينالون دينونة أعظم » . والخطايا الخفية المستترة وراء مظاهر التقوى سوف تكون هى هلاك المرائين . والحياة فى الخطية المعروفة تهدم كل الادعاءات مهما كانت حسنة المظهر .

(٢) كيف يعبر عن هذا الرفض : « إنى لم أعرفكم قط » . لم أعترف بكم قط كخدامى ، حتى حينما تنبأتم بأسمى ، حينما كنتم فى أسمى مظاهركم وأمجدها . هذه تتضمن بأنه لو كان قد عرفهم مرة ، كما « يعرف الرب الذين هم له » ، واعترف بهم ، وأحبهم كخاصته لكان قد عرفهم واعترف بهم وأحبهم إلى المنتهى . ولكنه لم يعرفهم « قط » ، لأنه عرف دوماً أنهم مراؤون ، وفاسدوا القلب كما عرف يهوذا ، ولذلك فإنه يقول لهم « ابعدوا عني » . وهل المسيح فى حاجة لضيوف كهؤلاء ؟ حينما ظهر فى الجسد دعا اليه الخطاة ص ٩ : ١٣ ، ولكن متى « جاء ثانية فى المجد » فإنه يطرد عنه الخطاة ، فالذين لا يريدون أن يأتوا اليه للخلاص يجب أن يبعدوا عنه للدينونة . والابتعاد عن المسيح هو جهنم بعينها . وأساس شقاء الدينونة انقطاع كل رجاء فى الانتفاع بالمسيح وبشفاعته والذين لا يتقدمون فى خدمة المسيح أكثر من مجرد الاعتراف به بالفم لا يقبلهم ، ولا يعترف بهم فى ذلك اليوم العظيم . أنظر كيف يسقط البشر من ذلك العلو الشاهق فى رجائهم الى هوة الشقاء السحيقة . وكيف يذهبون الى جهنم وهم على ابواب السماء . فلتكن هذه الكلمة لتنبية كل المسيحيين وتحذيرهم . لأنه إن كان الواعظ أو الخادم الذى يخرج الشياطين ويصنع قوات كثيرة لا يعترف به المسيح على أساس أنه من « فاعلى الإثم » فإذا يكون مصيرنا نحن إن كنا كذلك ؟ وإن كنا كذلك فلا بد أن يكون هذا مصيرنا . أمام دينونة المسيح لا يمكن أن يكون مجرد التظاهر بالتقوى شفيعاً لنا فى ارتكاب الخطية والإنغماس فيها . لذلك « فليتجنب الإثم كل من يسمى اسم المسيح » ٢ : ٢ : ١٩

(٢) ويبين بأحد الأمثال أن مجرد سماع هذه الأقوال التى نطق بها المسيح لا يسعدنا إن كنا لا نعمل بها ، أما إذا سمعناها وعملنا بها كنا « مغبوطين فى عملنا » ع ٢٤ - ٢٧

١ - هنا يقسم سامعو كلمة المسيح إلى نوعين : البعض يسمعون و يعملون بما يسمعون ، والآخرون يسمعون ولا يعملون . لقد وعظ المسيح وقتئذ لخليط من الناس ، ولذا فإنه يميزهم الواحد عن الآخر كما سيفعل فى ذلك اليوم العظيم حينما تجتمع أمامه كل الشعوب . والمسيح لا يزال يتحدث من السماء بكلمته وروحه ، يتكلم بخدامه ، بأعمال عنايته ، وينقسم الذين يسمعون الى قسمين :

(١) البعض « يسمع أقواله هذه ويعمل بها » شكراً لله لأنه يوجد قوم كهؤلاء ولو أنهم قليلون نسبياً . إن سمع المسيح ليس معناه مجرد الإصغاء اليه بل طاعته .

(ملاحظة) إنه واجب محتم على جميعنا أن نعمل بما نسمعه من أقوال المسيح . وإنها لرحمة عظمى أن نسمع أقواله . طوبى لتلك الآذان ص ١٣ : ١٦ و ١٧ . أما إن كنا لا نعمل بما نسمع فإن تلك النعمة تصبح عبثاً . إن العمل بأقوال المسيح هو الحرص على الامتناع عن الخطايا التي يحذرنا منها ، وإتمام الواجبات التي يتطلبها منا . هو أن تكون أفكارنا وأشواقنا ، أقوالنا وأفعالنا ، اتجاه تفكيرنا وحياتنا متفقة مع انجيل المسيح . يجب أن نعمل لا بشريعة المسيح التي وضعها فحسب ، بل بكل « أقواله » ، بكل الحقائق التي أعلنها . هي « سراج » لا لأعيننا فقط بل أيضاً « لأرجلنا » وهي قد قصد بها لا أن تعلن لنا دينوته فقط ، بل أيضاً أن تصلح قلوبنا وحياتنا . وإن كنا لا نطبقها على حياتنا فإننا لا نؤمن بها . لاحظ بأنه لا يكفي أن نسمع أقوال المسيح ونفهمها ، أو أن نسمعها ونحفظها في ذاكرتنا ، أو أن نسمعها ونتحدث بها ونرددناها ونتناقش فيها ، بل يجب أن نسمعها ونعمل بها . « افعل هذا فتحيا » إن « الذين يسمعون كلام الله ويحفظونه » هم فقط الذين يطوبون (لو ١١ : ٢٨ ، يو ١٣ : ١٧) ، وهم أقرباء المسيح ص ١٢ : ٥٠ .

(٢) والبعض الآخر « يسمع أقوال المسيح هذه ولا يعمل بها » ينحصر تدينهم في مجرد السمع ، ولا يتعدى هذا ، إنهم كأطفال المصابين بمرض الكساح — قد امتلأت عقولهم بالنظريات الجوفاء والأفكار المهوجاء . ولكن مفاصلهم ضعيفة ، وهمتهم فاترة ، وعزائمهم خائرة ، لا يستطيعون أن يتحركوا في أى عمل صالح ، ولا يبالون بأن يتحركوا . يسمعون أقوال الله ، كأنهم « يسرون بمعرفة طريقه » ، كشعب عمل برأ ، « ولا يعملون به » حز ٣٣ : ٣٠ ، أش ٥٨ : ٢ . وهكذا هم يخدعون أنفسهم كميخا الذي توهم أنه سعيد لأن لديه لاوياً ككاهن له ، مع أنه لم يكن له الرب إلهاً . لقد زرع الزرع ، ولكنه لن ينمو قط . انهم ينظرون وجه خلقتهم في مرآة الكلمة وللوقت نسوا ما هو يع ١ : ٢٢ و ٢٤ . وهكذا هم يضعون غشاء على بصائرهم ، لأن سمعنا للكلمة ان لم يكن واسطة لطاعتنا فإنه يقيناً يزيد عصياننا شناعة . ان الذين يسمعون أقوال المسيح فقط دون أن يعملوا بها يجلسون في منتصف الطريق للسماء ، وهذا لن يوصلهم الى نهاية الرحلة . وقرباتهم للمسيح قرابة بعيدة ، وشريعتنا لا تكسب أمثالهم حقوق الميراث .

٢ — وهنا نجد وصفاً لصفات هذين الصنفين الحقيقية ، وتمثيلاً لحالتهم بمقارنتهم ببنايين ، الأول « رجل عاقل بنى بيته على الصخر » فثبت بيته أمام العواصف ، والثاني « رجل جاهل بنى بيته على الرمل » فسقط بيته . والآن نلاحظ :

(١) ان الغاية الرئيسية من هذا المثل هي أن تعلمنا بأن الطريقة الوحيدة لكي نعمل

عملاً أكيداً لأنفسنا وللأبدية هي أن نسمع أقوال الرب يسوع ونعمل بها ، أقواله هذه في عظته على الجبل ، التي هي كلها عملية . وإن كان بعضها يبدو عسيراً على اللحم والدم ، ولكنها يجب أن يعمل بها . وبذلك ندخر لأنفسنا أساساً حسناً للمستقبل ١ تى ٦ : ١٩ ، أساساً حسناً من صنع الله ، لا من صنع أنفسنا ، يضمن الخلاص حسب شروط الانجيل . أن الذين يجلسون عند قدمى المسيح و يصغون لكلمته فى خضوع تام كمرم يضمنون « النصيب الصالح » . « تكلم يارب لأن عبدك سامع » .

(٢) وتفاصيله تعلمنا دروساً صالحة متعددة :

[١] ان لكل منا بيتاً يبنيه ، وهذا البيت هو رجاؤنا للسماء . يجب أن تكون غايتنا الرئيسية بصفة مستمرة أن نجعل دعوتنا واختيارنا ثابتين ٢ بط ١ : ١٠ ، وبذلك نجعل خلاصنا ثابتاً ، أن نضمن سعادة السماء ويكون لنا الدليل الكافى على ذلك ، أن نكون متيقنين بأننا إذا فنينا يقبلوننا فى المظال الأبدية لو ١٦ : ٩ . كثيرون لا يبالون بهذا ، فإنه أبعد ما يكون عن تفكيرهم . انهم يبنون لهذا العالم ، كأنهم يعيشون فيه أبداً ، ولا يخطر ببالهم أن يبنوا للعالم الآخر . كل الذين يعترفون بالمسيحية يتساءلون ماذا ينبغى أن يعملوا لكى يخلصوا ، كيف يصلون إلى السماء أخيراً ، على أن يكون لهم فى نفس الوقت أساس يدعمون عليه رجاءهم

[٢] هنالك « صخرة » لبناء هذا البيت عليها ، « والصخرة هي المسيح » . انه قد وضع لنا « أساساً مؤسساً » ، « ولا يستطيع أحد أن يضع أساساً آخر غير الذى وضع الذى هو يسوع المسيح » أش ٢٨ : ١٦ ، ١ كو ٣ : ١١ . هو « رجاؤنا » ١ تى ١ : ١ . المسيح فينا هو رجاؤنا ، فيجب أن نؤسس رجاءنا فى السماء على ملء استحقاقات المسيح لمغفرة الخطية ، وملء الروح القدس ، وتقديس طبيعتنا ، وشفاعته فينا ، وللحصول على كل الخير الذى اشتراه لنا . ان لنا فيه ما يكفى لتخفيف كل آلامنا وسد كل أعوازنا ، ولذلك فهو « مخلص إلى التمام » . « على هذه الصخرة » بنيت الكنيسة ، وكذلك كل مؤمن . هو قوى وثابت كالصخر ، ولذا فإننا نستطيع أن نستودعه كل شيء ، وفى رجائنا لا نخزى

[٣] ان هنالك بقية تبنى رجاءها على هذه الصخرة بسمع أقوال المسيح والعمل بها ، وهذه هي حكمتها . المسيح هو طريقنا الوحيد إلى الآب ، وطاعة الايمان هي طريقنا الوحيد إلى المسيح ، لأنه « صار لجميع الذين يطيعونه (والذين يطيعونه وحدهم) سبب خلاص أبدي » عب ٥ : ٩ . ان الذين يبنون على المسيح هم الذين إذ قبلوه رئيساً ومخلصاً يجعلون اهتمامهم بصفة دائمة أن يسلكوا حسب كل نوااميسه المقدسة ، ويعتمدون عليه كل الاعتماد فى طلب المساعدة من الله ، ونوال نعمة فى عينيه ، ويحسبون كل الأشياء خسارة ونفاية لكى يرجحوا المسيح و يوجدوا

فيه . يتطلب البناء على الصخر عناية وعناء ، فعلى الذين يريدون أن يجعلوا دعوتهم واختيارهم ثابتين أن « يبذلوا كل اجتهاد » . والبناء العاقل هو الذى يبتدىء البناء واثقاً انه « يقدر أن يكمل » لو ١٤ : ٣٠ ، ولذلك فإنه يضع أساساً ثابتاً

[٤] ان هنالك كثيرين يعترفون بأنهم يرجون الذهاب إلى السماء ولكنهم يحتقرون هذه الصخرة و يبنون آمالهم « على الرمل » الأمر الذى لا يتطلب كبير عناء ، وهذه هى جهالتهم و حماقتهم . كل شيء ما خلا المسيح رمال . يبنى البعض آمالهم على نجاحهم العالمى ، كأن هذه علامة أكيدة على رضا الله هو ١٢ : ٨ . والبعض على مظاهر تدينهم الخارجية ، والامتيازات التى يتمتعون بها ، والفرائض التى يؤدونها ، والسمعة التى أجززوها . انهم يدعون مسيحيين ، اعتمدوا باسمه ، يذهبون الى الكنيسة ، يسمعون أقوال المسيح ، يصلون ، لا يؤذون أحداً ، وإذا فنوا فإن الله يعينهم كثيراً حسب زعمهم . هذا هو نور نارهم التى سوف يتلظون بها ، هذا هو النور الذى يسلكون فيه ، هذا هو اعتمادهم ورجاؤهم . ولكنه كله رمال ، لا يقوى على تحمل بناء آمالنا فى السماء .

[٥] ان هنالك عاصفة قادمة لامتحان آمالنا وما تركزت عليه ، « وستمتحن عمل كل واحد ما هو » ١ كو ٣ : ١٣ ، وتختبر الأساس حب ٣ : ١٣ ، « فنزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح وصدمت ذلك البيت » . قد يحصل الامتحان فى هذا العالم أحياناً . « إذا حدث ضيق أو اضطهاد من أجل الكلمة » (مت ١٣ : ٢١) فحينئذ يتبين الذين سمعوا الكلمة فقط والذين سمعوها وعملوا بها . عندما تحين الفرصة لاستخدام آمالنا فحينئذ يتبين ان كنا سائرين فى الطريق القويم ومؤسسين أساساً حسناً أم لا . وعلى أى حال فإنه إذا أتى الموت والدينونة فحينئذ تأتى العاصفة ، و يقيناً انها سوف تأتى ، مهما بدت أمورنا الآن هادئة . حينئذ سوف يزول كل شيء ما خلا هذه الآمال ، وحينئذ سوف تتحول إلى ثمار أبدية .

[٦] ان الآمال التى تبنى على المسيح الصخر سوف تثبت ، وإذا جاءت العاصفة فإن البانى سوف يثبت ، سوف تحفظه هذه الآمال من هجر الخدمة كما تحفظه من الجزع والفرع والاضطراب . سوف يثبت تدينه ولا يذبل ، وتبقى نعمه ، وتصبح قوته ونشيدته « كمرساة للنفس مؤثمنة وثابتة » عب ٦ : ١٩ . إذا دنا إلى نهاية الحياة فإن تلك الآمال تنتزع فرع الموت والقبر ، تميزه ذلك الوادى المظلم بفرح ، سوف تكون مقبولة فى نظر الديان ، وتثبت أمام امتحان ذلك اليوم العظيم ، وتكبل بمجد لا يحد ٢ كو ١٢ : ١٢ ، ٢ تي ٤ : ٧ و ٨ . « طوبى لذلك العبد الذى إذا جاء سيده يجده يفعل هكذا » و يبنى آماله هكذا .

[٧] ان الآمال التى يبنها البناؤون الجهلاء على أى أساس آخر سوى المسيح سوف

تنهار فى اليوم العاصف ، لا يمكن أن تقدم إليهم عزاء حقيقياً أو راحة أكيدة فى يوم الضيق ، وفى ساعة الموت ، وفى يوم الدينونة . لا يمكن أن تسيج حولهم ضد تجربة الارتداد ، فى وقت الاضطهاد . « ما هو رجاء الفاجر عندما يسلب الله نفسه » أى ٢٧ : ٨ . لأنه « كبيت العنكبوت » وكتسليم الروح ، « يستند إلى بيته فلا يثبت » أى ٨ : ١٤ و ١٥ ، بل يسقط أمام الزوبعة ، فى الوقت الذى يكون البانى أشد حاجة إليه ، الذى كان يتوقع أن يلجأ إليه فيه . يسقط حيث يكون الوقت قد مضى لبناء غيره . « عند موت انسان شر يريهلك رجاءه » أم ١١ : ٧ ، يسقط ، ويكون « سقوطه عظيماً » فى الوقت الذى يظن انه سوف يأتى بأطيب الثرات . ياله من فشل ذريع للبانى ، ياله من خسارة عظيمة وعار شنيع . وعلى قدر ما يكون رجاء البشر عالياً على قدر ما تكون الهوة التى يتردون إليها حقيقة . وأمر هلاك هو ذاك الذى يحل بالمتمسكين بمجرد المظاهر الخارجية . تأمل فى مصير كفر ناحوم

(٣) وفى الآيتين الأخيرتين يخبرنا الانجيلى عن مقدار التأثير الذى أحدثته عظة المسيح فى السامعين . لقد كانت عظة رائعة والمرجح انها تضمنت أكثر مما هو مدون هنا . ولا شك فى أن خروجها من فم ذاك الذى انسكبت النعمة على شفثيه جعل لها رواء خاصاً . هنا يتبين :

١ - انه قد « بهتت الجموع من تعليمه » ربما لا تكون قد أدت إلا إلى اتباع القليلين إياه ، ولكنهم على أى حال بهتوا لمجرد سماعها .

(ملاحظة) سبوز للانسان أن يعجب بالوغلز البليغ ، ومع ذلك يبقى فى الجهل وعدم الايمان . يجهز أن يدهش ، ومع ذلك يبقى فى نجاسته

٢ - والسبب فى هذا انه « كان يعلمهم كمن له سلطان وليس كالكتبة » . كان الكتبة يتظاهرون بأقصى ما يمكن من سلطان ، وكانوا يستندون إلى كل ما يمكن الحصول عليه من امتيازات خارجية ، ولكن وعظهم كان تافهاً ، سطحياً ، أجوف ، سقيماً . كانوا يتكلمون بما لا يدرون ولا يختبرون ، لم تكن لكلماتهم حيوية أو قوة ، كانوا ينطقون بها كما يردد التلميذ درسه . أما المسيح فقد نطق بموعظته كما يتطق القاضى بالحكم . لقد نطق بموعظته بلهجة السلطان . كانت دروسه شرائع ، وكلمته أوامر . أظهر المسيح فوق الجبل سلطاناً حقيقياً أكثر من الكتبة على كرسي موسى . وهكذا عندما يعلم المسيح بروحه فإنه يعلم بسلطان . إذا قال « ليكن نور » كان النور .

الاصحاح الثامن

بعد أن قدم الينا البشير فى الاصحاحات الثلاثة السابقة عينة من وعظ المسيح يبدأ الآن بأن يقدم بعض أمثلة عن العجائب التى صنعها والتى تبين أنه المعلم أتى من الله ، وأنه الشافى الأعظم لعالم مقيم . وفى هذا الاصحاح نرى (١) تطهير المسيح للبرص ع ١ - ٤ (٢) شفاؤه لمفلوج ومحمومة ع ٥ - ١٨ (٣) حديثه مع اثنين كانا يميلان لاتباعه ع ١٩ - ٢٢ (٤) تسكينه للرياح ع ٢٣ - ٢٧ (٥) طرد الشياطين ع ٢٨ - ٣٤ .

١ - ولما نزل من الجبل تبعته جموع كثيرة ٢ - وإذا أبرص قد جاء وسجد له قائلاً يا سيد إن أردت تقدر أن تطهرنى ٣ - فمد يسوع يده ولمسه قائلاً أريد فاطهر . وللوقت طهر برصه ٤ - فقال له يسوع أنظر أن لا تقول لأحد . بل اذهب أر نفسك للكهان وقدم القرбан الذى أمر به موسى شهادة لهم .

تشير الآية الأولى إلى خاتمة العظة السابقة . فان الجموع التى سمعته « بهتت من تعليمه » ، وكانت النتيجة أنه « لما نزل من الجبل تبعته جموع كثيرة » . ورغم أنه كان مدققاً فى شريعته ، أميناً فى توبيخه ، فإنهم حرصوا على أن يلتفوا حوله ، ولم يريدوا أن يتفرقوا ويتركوه .

(ملاحظة) إن الذين يعلن المسيح لهم ذاته لا يمكن إلا أن يرغبوا فى زيادة التعرف إليه . والذين يعرفون عن المسيح كثيراً يجب أن يطمعوا فى زيادة المعرفة . إن كنا نشاير فى معرفة الرب فاننا عندئذ نعرفه (هو ٦ : ٣) جميل جداً أن نرى قوماً قد تأثرت حياتهم بالمسيح للدرجة التى فيها لا يشبعون من سمع أقواله ، وقد شغفوا بأفضل الأمور للدرجة التى فيها يهرعون إلى العظات البليغة ، « ويتبعون الحمل » أينما سار .

الآن تحققت نبوة يعقوب عن المسيا أنه « له يكون خضوع (اجتماع) شعوب » تك ٤٩ : ١٠ . على أن الجموع الكثيرة التى تبعته واجتمعت إليه لم تلتصق به . فالذين تبعوه عن قرب وباستمرار كانوا قليلين بالنسبة للذين تبعوه عن بعد .

فى هذه الأعداد نرى وصفاً لتطهير المسيح لرجل أبرص . و يبدو من مقارنة ما ورد فى مر ١ : ٤٠ بما ورد فى لو ٥ : ١٢ أن هذا الحادث حصل قبل ذلك ببعض الوقت ، رغم أن « متى » يذكره بعد عظة الجبل مباشرة ، لأنه أراد أن يقدم لنا عينة من عظات المسيح أولاً ثم عينة من عجائبه . على أن ترتيب تدوين الحوادث أمر ليس ذا بال . وقد كان لاثقاً أن تدون هذه المعجزة فى مقدمة معجزات المسيح :

(١) لأن البرص كان ينظر اليه بين اليهود كعلامة خاصة على غضب الله . لهذا نرى أن مريم أخت موسى وجيحزى وعزريا قد أصيب كل منهم بالبرص بسبب خطية معينة . ولذلك فلكى يبين المسيح أنه جاء لكى يرفع غضب الله برفع الخطية بدأ بشفاء أبرص .

(٢) لأنه كما كان مفروضاً بأن هذا المرض يأتى من يد الله مباشرة فكان مفروضاً بأن الشفاء منه يأتى من يد الله مباشرة ، ولذلك فلم تكن تبذل أية محاولة لعلاج على يد الأطباء ، بل كان يوضع الأبرص تحت مراقبة الكهنة ، خدام الرب ، الذين كانوا ينتظرون حتى يروا ما يفعله الله . وكانت إصابة الشوب أو الحائط بالبرص (لا ١٣ ، ١٤) أمراً خارقاً للطبيعة . و يبدو أنه يختلف فى طبيعته عن مرض البرص المألوف فى عصرنا الحاضر . قال ملك إسرائيل « هل أنا الله حتى أن هذا يرسل إلى أن أشفى رجلاً من برصه » ٢ مل ٥ : ٧ . وقد برهن المسيح على أنه هو الله بشفاء برص كثيرين وتفويض تلاميذه أن يفعلوا ذلك باسمه أيضاً ص ١٠ : ٨ . وقد كان هذا ضمن الأدلة التى قدمت على أنه هو المسيح ص ١١ : ٥ .

وقد بين أيضاً بأنه هو مخلص شعبه من خطاياهم ، لأنه رغم أن كل مرض هو نتيجة الخطية وصورة لها بسبب اعتلال النفس ، إلا أن البرص كان له هذا الوضع بصفة خاصة ، لأنه كان يحمل نجاسة و يتطلب اعتزالاً عن كل ما هو مقدس دون سائر الأمراض . ولذلك كان ينظر اليه لا كمرض بل كنجاسة (لا ١٣ و ١٤) . وكان الكاهن يحكم بطهارة الشخص أو نجاسته حسبما يرى فى مظهره . على أن امتياز تطهير البرص كان محفوظاً للمسيح الذى كان مزمناً أن يتممه كرئيس كهنة اعترافنا عب ٣ : ١ . لأنه جاء لكى يتم « ما كان الناموس عاجزاً عنه فى ما كان ضعيفاً عنه بالجسد » رو ٨ : ٣ . فالناموس كشف الخطية (لأن الناموس معرفة الخطية) وأعلن بأن الخطاة نجسون ، وأغلق عليهم غل ٣ : ٢٣ كما كان الكهنة يفعلون لهم ، ولكنه لم يتعد أكثر من هذا الحد . لم يستطع « أن يكمل الذين يتقدمون » إليه عب ١٠ : ١ . أما المسيح فانه يرفع الخطية ، و يطهرنا منها ، لأنه « قد أكمل إلى الأبد المقدسين » عب ١٠ : ١٤ . هنا نرى :

(١) الالتماس الذى وجهه الأبرص للمسيح . إن كانت هذه المعجزة قد تمت عقب موعظة الجبل ، كما يضعها البشير متى ، فيجوز لنا أن نستنتج أن الأبرص رغم أنه قد أبعد مرضه

عن مدن إسرائيل إلا أنه كان فى موضع يستطيع منه أن يسمع عظة المسيح ، فشجعتة على تقديم طلبته إليه ، لأن الذى « كان يعلم كمن له سلطان » لا بد أن يشفى كمن له سلطان أيضا . لذلك فإنه « قد جاء وسجد له » لأنه كان متشعاً بقوة إلهية وسلطان فائق . وكان التماسه « ياسيد إن أردت تقدر أن تطهرنى » . وكان هذا التطهير :

١ — رحمة وقتية ، رحمة للجسد ، بإنقاذه من مرض يمرر الحياة ولولم يهددها بالخطر . ومن هنا لا نتعلم فقط الالتجاء إلى المسيح لطلب الشفاء إذ له سلطان على أمراضنا الجسدية ، بل نتعلم أيضاً طريقة الالتجاء إليه : واثقين من سلطانه ، مؤمنين بأنه يقدر على شفاء الأمراض الآن كما كان حين ظهر فى الجسد ، وخاضعين لإرادته « ياسيد إن أردت تقدر » . من جهة المراحم الزمنية نحن لا نستطيع أن نكون واثقين من « إرادة » الله لمنحها بنفس الثقة فى « قدرته » ، لأن « قدرته » فيها غير محدودة ، أما « وعده » بها فمحدود بالنظر إلى مجده وخيرنا . فعندما لا نكون واثقين من إرادته لنثق فى حكمته ورحمته اللتين نستطيع أن نلجأ إليهما مغتبطين « لتكن مشيئتك » . وهذا يجعل الانتظار سهلاً والاطمئنان معزياً .

٢ — رحمة رمزية . الخطية هى برص النفس ، إنها تبعدنا عن شركة الله . ولكى نعود إلى هذه الشركة يجب التطهير من هذا البرص ، الأمر الذى يجب أن يكون موضع اهتمامنا الأعظم . لاحظ أنه مما يعزينا حينما نلجأ للمسيح كالطبيب الأعظم إنه إن أراد يقدر أن يطهرنا . فعلى أن نتقدم إليه باتضاع وثقة وجراءة ونقول له هذا القول . أى :

(١) إننا يجب أن نثق فى سلطانه . يجب أن نثق بأنه « يقدر » أن يطهرنا . لن يوجد أى إثم مهما عظم لا يكفى بره أن يطهرنا منه ، ولن يوجد أى فساد لا يوجد فى نعمته ما يكفى للتغلب عليه مهما كان قوياً ، ولن يوجد أى مرض دون أن يوجد فى قدرته ما يكفى لشفائه مهما كان مستعصياً .

(٢) يجب أن نلجأ إلى رحمته وشفقته ، نحن لن نستطيع أن نطالب به كدين ، بل لنلتمسه بكل تواضع كهبة منه « يا سيد إن أردت » . إننى أرتعى عند قدميك ، وإن هلكت هلكت هناك .

(٢) إجابة المسيح على هذا الالتماس ، وقد كانت كلها رحمة غ ٣ .

١ — « قد يسوع يده ولمسه » . كان البرص مرضاً بغيضاً وبيلاً ، ومع ذلك لمسه المسيح ، لأنه لم يأنف أن يكلم العشارين والخطاة ويصنع لهم خيراً . كان يعتبر لمس الأبرص نجاسة فى حكم الناموس ، ولكن المسيح أراد أن يبين بأنه إذا ما اختلط بالخطاة فإنه لن يتأثر منهم بأى حال

من الاحوال ، لأن رئيس هذا العالم ليس له فيه شيء . نحن إذا لمسنا شيئاً نجساً تنجسنا ، أما المسيح « فقد انفصل عن الخطاة » (عب ٧ : ٢٦) ولوعاش فى وسطهم .

٢ — وقال « أريد فاطهر » لم يقل كما قال أليشع لنعمان « اذهب واغتسل فى الأردن » ، ولم يضع عليه عبثاً ثقيلاً بوصفة طبية مضمينة طويلة الأمد ، بل نطق بالكلمة وشفاه .

(١) هنا نجد كلمة كلها رحمة « أريد » . إن أرادتى فى معونتك لا تقل عن إرادتك فى طلب المعونة منى .

(ملاحظة) على الذين يلجأون بالايان إلى المسيح لطلب رحمته ونعمته أن يتأكدوا من أنه يريد ، يريد بسخاء ، أن يهبهم الرحمة والنعمة اللتين قد تقدموا لطلبها . والمسيح طبيب لا يحتاج الأمر إلى البحث عنه لأنه قريب منا على الدوام ، ولا يحتاج أن نستحثه لأنه يسمع وقت أن نتكلم ، ولا يحتاج إلى أجر لأنه يشفى مجاناً ، بلا ثمن ولا مكافأة . لقد قدم كل الايضاحات الممكنة على أن إرادته لا تقل عن قدرته فى خلاص الخطاة .

(٢) وكلمة كلها قوة « فاطهر » . بدت فى هذه الكلمة قوة السلطان وقوة التنفيذ : المسيح يشفى بكلمة أمر لنا « اطهر » أرغب أن تطهر وتستخدم الوسائط التى فى متناول يدك ، تطهر نفسك من كل دنس . ومع هذه الكلمة تجرى كلمة أمر خاصة بنا ، كلمة تتمم العمل « أريد أن تطهر » . مثل هذه الكلمة لازمة للشفاء ، وقادرة على الشفاء . ونعمة القدير التى تنطق بها لا تنقص أولئك الذين يطلبونها بإخلاص .

(٣) التفسير المبارك الذى حدث عن طريق هذه الكلمة . « وللوقت طهر برصه » . تعمل الطبيعة بالتدريج ، أما إله الطبيعة فيعمل بسرعة « للوقت » . حالما ينطق بالكلمة يتم الأمر . وكل أعماله نافذة المفعول . إذا أمر ثبت الأمر . كانت إحدى معجزات موسى الأولى أنه أبرأ نفسه من البرص (خر ٤ : ٧) لأن كهنة الناموس كانوا يقدمون ذبائح عن خطايا أنفسهم أولاً . أما المسيح فكانت إحدى معجزاته الأولى أنه أبرأ غيره من البرص ، لأنه لم تكن له خطية ليكفر عنها .

(٤) التعليمات التى أصدرها المسيح بعد ذلك . يليق بأولئك الذين ينالون الشفاء من المسيح أن ينالوا منه الأوامر والارشادات التى يسلكون بموجبها بعد ذلك .

١ — « انظر أن لا تقول لأحد » . لا تقل لأحد حتى ترى نفسك للكاهن و يعلن بأنك قد طهرت ، وبذلك يكون لديك دليل شرعى على أنك كنت سابقاً أبرص ثم أنك الآن قد طهرت

تماماً . يريد المسيح أن تظهر معجزاته في نورها الكامل ودليلها الأكيد ، وأن لا تداع حتى تظهر هكذا .

(ملاحظة) على الذين يركزون بحقائق المسيح أن يكونوا قادرين على تقديم البرهان عليها ، أن يدافعوا عما يركزون به و يقتنعوا المناقضين تى ١ : ٩

« أنظر أن لا تقول لأحد » حتى ترى نفسك للكاهن ، لثلا إذا عرف من شفاك يحجم عن اعطائك شهادة بالشفاء ، وبذلك يتركك فى عزلك . هكذا كان الكهنة فى عصر المسيح ، حتى أن الذين يتعاملون معهم كان يجب أن يكونوا حكماء كالحيات .

٢ — « بل اذهب أر نفسك للكاهن » كما يأمر الناموس لا ١٤ : ٢ . لقد حرص المسيح على أن الناموس يمارس ، لثلا يسبب معثرة لأحد ، كما حرص على أن يبين بأنه يحترم كل من كان فى منصب . جدير بمن نالوا البرء من برصهم الروحى أن يلجأوا لخدام المسيح ليكشفوا قلوبهم لهم لكى يعينوهم فيما قد يتساءلون عنه بصدد حالتهم الروحية ، ولكى ينصحوهم و يعزوهم و يصلوا لأجلهم .

٣ — « وقدم القربان الذى أمر به موسى » علامة شكر لله ، وتعويضاً للكاهن عن أتعابه ، وهذا « شهادة لهم »

(١) أى « الذى أمر به موسى شهادة » كانت الطقوس الناموسية شهادة لسلطان الله عليها وعنايته بها وبتلك النعمة التى كانت سوف تعلن فيما بعد .

(٢) أو قدمها كشهادة ، ودع الكاهن يعرف من طهره ، وكيف طهره ، وبذلك تكون لديهم شهادة بأن فى وسطهم من يستطيع أن يفعل ما يعجز عنه رئيس الكهنة . لتسجل عندهم كشهادة على سلطاني ، شهادة عنى لهم إذا استخدموها وانتفعوا بها ، وشهادة ضدهم إذا هم رفضوها . ذلك لأن أقوال المسيح وأفعاله شهادات .

٥ — ولما دخل يسوع كفرناحوم جاء اليه قائد مئة يطلب اليه ٦ — ويقول ياسيد غلامى مطروح فى البيت مفلوجاً متعذباً جداً ٧ — فقال له يسوع أنا آتى وأشفيه ٨ — فأجاب قائد المئة وقال له ياسيد لست مستحقاً أن تدخل تحت سقفى . لكن قل كلمة فقط فيبرأ غلامى

٩ — لأننى أنا أيضاً إنسان تحت سلطان . لى جند تحت يدى أقول لهذا اذهب فيذهب ولاخرايت فيأتى ولعبدى افعل هذا فيفعل ١٠ — فلما سمع يسوع تعجب وقال للذين يتبعون . الحق أقول لكم لم أجد ولا فى اسرائيل إيماناً بمقدار هذا ١١ — أقول لكم إن كثيرين سيأتون من المشارق والمغارب ويتكثون مع ابراهيم واسحق ويعقوب فى ملكوت السموات ١٢ — وأما بنو الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية . هناك يكون البكاء وصرير الأسنان ١٣ — ثم قال يسوع لقائد المئة اذهب وكما آمنت ليكن لك . فبراً غلامه فى تلك الساعة

وفى هذه الأعداد نجد وصفاً لشفاء المسيح غلام قائد المئة من الفالج . تمت هذه المعجزة فى كفرناحوم حيث كان يقيم المسيح وقتئذ ص ٤ : ١٣ . كان المسيح يجول يصنع خيراً ، ثم يعود إلى وطنه يصنع خيراً أيضاً ، وكل مكان حل فيه كان يجد فيه المجال المناسب لصنع الخير .

كان الأشخاص الذين اتصل بهم المسيح فى هذه المعجزة :

١ — « قائد المئة » جاء متوسلاً ، وكان أمياً ، رومانياً ، قائداً فى الجيش . والمرجح أنه كان قائد فرقة الجيش الرومانية التى كانت معسكرة فى كفرناحوم .

(١) رغم أنه كان رجل حرب (والعادة أن معظم رجال الحرب لا يعرفون إلى التقوى سبيلاً) إلا أنه كان رجلاً صالحاً ، وذاعت شهرته بالصلاح .

(ملاحظة) إن الله يحفظ لنفسه بقية بين كل أجناس البشر . ولا يمكن أن تكون مهنة أى إنسان أو مكان إقامته فى هذا العالم حجة لعدم تقواه أو عدم إيمانه ، لن يجزو أى إنسان أن يقول فى ذلك اليوم العظيم : كان ممكناً أن أكون متديناً لو لم أكن جندياً ، لأن بين مفدىي الرب جنوداً . وحينما تتغلب النعمة على كل الصعوبات التى كان يبدو بأنها تحول دون التقوى فإن المؤمن وقتئذ « يعظم انتصاره » (يصبح أعظم من منتصر) . فقد كان هذا القائد صالحاً بل صالحاً جداً .

(٢) ورغم أنه كان قائداً رومانياً ، وكانت إقامته بين اليهود علامة على خضوعهم لير الرومانيين إلا أن المسيح الذى كان « ملك اليهود » أكرمه ، وبذلك علمنا أننا يجب أن نفعل الخير لأعدائنا دون التقيد بالعداوات الوطنية .

(٣) ورغم أنه كان أمياً إلا أن المسيح أغاثه . صحيح أنه لم يذهب إلى أية مدينة للأمم (فأرض كنعان كانت أرض عمانوئيل أش ٨ : ٨) إلا أنه تلقى الدعوة من بعض الأُمِّيِّين . الآن بدأت نبوة سمعان الشيخ أن تتم بأنه يجب أن يكون « نور اعلان للأمم » وفي نفس الوقت « مجداً لشعبه اسرائيل » لو ٢ : ٣٢ . وفي تدوين البشير متى لهذه المعجزة عقب معجزة تطهير الابرص الذى كان يهودياً إشارة لهذه الحقيقة . لقد لمس المسيح اليهود البرص وشفاهم ، لأنه كرز شخصياً بينهم ، أما الأمم المفلوجون فقد شفاهم عن بعد لأنه لم يذهب اليهم بشخصه ، بل « أرسل كلمته وشفاهم » ، ومع ذلك فقد تمجد بينهم أكثر .

٢ - « غلام (عبد) قائد المئة » وكان هو المريض . وفي هذا أيضاً يتبين أن الله لا يجابى بالوجوه ، لأنه « فى المسيح يسوع » « ليس عبد أو حر » كما أنه « ليس ختان وغرلة » . هو على أتم الاستعداد لشفاء أفقر عبد كأغنى سيد . لأنه هو نفسه « أخذ صورة عبد » ليبين احترامه لأفقر الفقراء .

والآن نجد فى شفاء هذا الغلام حديثاً رائعاً تبودل بين المسيح وقائد المئة تجلت فيه فضائل الأخير كما تدفقت منه نعم المسيح .

لاحظ هنا :

(١) فضائل قائد المئة . وهل يخرج شئ صالح من قائد روماني ؟ هل يخرج شئ مقبول أو شئ ممدوح ؟ تعال وانظر فتجد خيراً جزئياً خارجاً من قائد المئة هذا الذى كانت له الحياة السامية المثالية لاحظ :

١ - حديثه للمسيح الذى يفيض محبة والذى ينم عن :

(١) احترامه الخشوعى للرب يسوع المسيح على أساس أنه يقدر ويريد أن يغيث كل المساكين الذين يلجأون اليه . فإنه جاء « يطلب إليه » (أو « ملتمساً » ك بعض الترجمات) ، ليس كنعمان السريانى (وكان قائد مئة أيضاً) الذى جاء إلى الإشع يطلب الشفاء بأنفة وكبرياء ، بل جاء بكل تواضع متوسلاً . ومن هذا يبدو أنه رأى فى المسيح أكثر مما كان يراه الناظر لأول وهلة ، رأى ما يدعو إلى الاجلال والاحترام ، رغم أن الذى كان ينظر نظرة سطحية كان يرى بأنه « لا منظر له ولا جمال » . لا شك فى انه كان لقواد الجيش ، وهم الحاكمون بأمرهم فى المدينة ، كل مظاهر العظمة والجاه . ومع ذلك فإنه إذ تقدم إلى المسيح « متوسلاً » قد تنازل من عليائه وأذل من كبريائه ولم يراع أى اعتبار لكرامة مركزه .

(ملاحظة) عندما يتقدم أعظم الرجال إلى المسيح فعليهم أن يتحولوا إلى متوسلين .

إنه يعترف بسيادة المسيح إذ « يقول ياسيد » و يلجأ إليه ، وإلى رغبته ، وحكمته ، بتوسل دون الالتجاء إلى الرسميات . لقد عرف بأنه التجأ إلى طبيب حكيم رحيم قادر على شفاء المرض بمجرد تقديم الالتماس . حينئذ نعترف بحاجياتنا وأمراضنا الروحية بكل تواضع فإننا لابد أن ننال الجواب . إذن فاسكب أمامه شكواك تنسكب عليك الرحمة

(٢) احترامه الحبيب لخادمه — نقرأ في الكتاب المقدس عن الكثيرين الذين تقدموا للمسيح من أجل أبنائهم ، أما هنا فنجد الحالة الوحيدة التي يتقدم فيها أحد من أجل خادمه « ياسيد غلامى مطروح فى البيت مفلوجاً » .

(ملاحظة) على السادة أن يعنوا بخدمهم حينئذ يكونون فى ضيقة .

إن مرض الفالج أقعد الخادم عن العمل ، وجعله عبثاً ثقيلاً جداً على سيده ، على أنه لم يطرده إذ اعتلت صحته (كما فعل العماليق إذ ترك عبده ١ صم ٣٠ : ١٣) ، ولم يرسله لأقربائه ، ولم يهمله ، بل سعى وراء أفضل وسيلة لاغاثته . لم يكن ممكناً للعبد أن يعمل لسيده أفضل مما عمله السيد للعبد . كان عبيد قائد المئة مطيعين له ع ٩ ، وهنا نرى علة هذه الطاعة . فقد كان عطوفاً عليهم جداً ، وهذا ما زاد فى طاعتهم له . إن كان واجباً علينا أن لا نرفض حق عبيدنا فى دعواهم علينا (أى ٣١ : ١٣ و ١٥) وجب أن لا نحتقر حقهم فى دعوى الله عليهم ، لأننا صورنا على صورة واحدة ، وبيد واحدة ، ونقف معهم فى مستوى واحد أمام الله ، ولذا فيجب أن لا نضعهم مع « كلاب الغنم » (أى ٣٠ : ١) .

لم يلجأ قائد المئة إلى السحرة والمنجمين لأجل خادمه ، بل لجأ الى المسيح . كان الفالج مرضاً يحار فيه نطس الأطباء ، ولذا فقد كان مجيئه إلى المسيح لطلب الشفاء الذى يحتاج لقوة خارقة للطبيعة دليلاً عظيماً على إيمانه فى قدرة المسيح . لاحظ كيف يبسط حالة خادمه بكل اشفاق كحالة أليمة « مفلوجاً » أى مصاباً بمرض يجعل المريض عادة عديم الإحساس بالألم ، أما هذا المريض فكان « متعذباً جداً » لأنه إذ كان شاباً فان قوة الشباب كانت تصارع المرض وهذا ما جعله فى شدة الألم . لم يكن مصاباً بشلل بسيط ، بل بداء « الاسقربوط » . فعلينا إذن أن نعنى بنفوس أبنائنا وخدمنا المصابين بمرض الفالج الروحي ، الذى يجعلهم عديمى الإحساس بالشرور الروحية ، عديمى الحركة فى كل ما هو صالح روحياً ، ونأتى بهم الى المسيح بالايان والصلاة ، ونتقدم بهم إلى واهب الصحة والشفاء

٢ — لاحظ اتضاعه الكامل واذلاله لنفسه . بعد أن بين المسيح استعداداه للذهاب وشفاء

عبده ازداد القائد تواضعاً

(ملاحظة) ان النفوس المتضعة تزداد اتضاعاً كلما ازدادت نعم المسيح عليها .

لاحظ ماذا كانت لهجة اتضاعه « يا سيد لست مستحقاً أن تدخل تحت سقفي » ع ٨ وهذه تتم عن احتقاره لنفسه واجلاله للمسيح . لم يقل : ليس خادمي مستحقاً أن تذهب إلى غرفته المتواضعة في البيت ، بل قال « لست (أنا) مستحقاً أن تدخل تحت سقفي » . كان قائد المئة رجلاً عظيماً ، ومع ذلك يعترف بحقارته أمام الله

(ملاحظة) شيمة الأفاضل التواضع .

لم يكن في مظهر المسيح الخارجي شيء من مظاهر العظمة العالمية ، ولكن قائد المئة إذ نظر إليه كنبى ، « بل وأعظم من نبى » ، قدم إليه هذا الاجلال والاحترام .

(ملاحظة) يجب أن نقدر كل التقدير ونحترم كل ما نراه من الله ، حتى في أولئك الذين هم دوننا من جهة المظاهر الخارجية .

لقد تقدم قائد المئة للمسيح متواضعاً ، ولذلك تقدم متواضعاً

(ملاحظة) خليق بنا كلها تقدمنا إلى المسيح ، إلى الله بالمسيح ، أن نتواضع ، أن نحس بحقارتنا ، كخليقة دنيئة ، وخطاة حقيرين مردولين ، ونشعر بأننا أحقر من أن نعمل أى شيء من أجل الله ، أو نتقبل منه أى خير ، أو نتقدم إليه .

٣ — لاحظ إيمانه العظيم . وعلى قدر تزايد اتضاعه كان إيمانه متزايداً . على قدر ما يكون شعورنا بضعف أنفسنا تكون ثقتنا في المسيح قوية . كان له إيمان أكيد ليس فقط بأن المسيح قادر على شفاء خادمة بل أيضاً :

(١) بأنه قادر على شفائه من بعيد . لم تكن هنالك حاجة إلى اتصال جسدى كما هو الحال في عمليات العلاج الطبيعى ، ولا إلى لمس العضو المريض ، بل كان واثقاً أن الشفاء ممكن دون جمع الطبيب والعليل معاً . نقرأ فيما بعد عن أولئك الذين قدموا المفلوج الى المسيح ، رغم الصعوبات الشديدة التى لقوها ، ووضعوه امامه ، فمدح المسيح إيمانهم ، كإيمان عامل . أما قائد المئة هذا فإنه لم يقدم غلامه المفلوج ، فمدح المسيح إيمانه كإيمان واثق . ان المسيح يقبل الايمان الخالص ، مهما بدا فى أشكال متنوعة . وهو يمدح أشكال التدين المتعددة التى يتخذها البشر ، وبذلك علمنا ان نفعل كذلك نحن أيضاً . لقد آمن هذا القائد — ولا شك فى أن إيمانه كان صحيحاً — ان قدرة المسيح غير محدودة ، ولذلك لم يكن أمراً ذا بال ان كان المريض قريباً منه أو

بعيداً عنه . ان بعد المكان لا يمكن أن يعوق معرفة أو قدرة ذاك الذى « يملأ كل مكان » . « ألعلى إله من قريب يقول الرب ولست إلهاً من بعيد » ؟ ار ٢٣ : ٢٣ .

(٢) وأنه قادر على شفائه « بكلمة » ، لا يرسل إليه دواء ، أو تعويذة ، بل « قل كلمة فقط » وأنا واثق أن « يبرأ غلامى » . وهنا يعترف بأن المسيح قدرة إلهية ، سلطاناً ليأمر كل الكائنات وكل قوات الطبيعة . وهذا السلطان يفعل كل ما أراد فى عالم الطبيعة ، كما خلقه فى البداية بكلمة مقتدرة عندما قال « ليكن نور » . ان القول والعمل أمران مختلفان لدى البشر ، ولكن ليس هذا هو الحال مع المسيح الذى هو ذراع الرب لأنه الكلمة الأزلى . فإن قال لأى امرئ استدفىء واشبع (يع ٢ : ١٦) واشف انبعث إليه الدفء والشبع والشفاء فى الحال مع هذه الكلمة

وهنا نرى قائد المئة يوضح إيمانه فى قدرة المسيح بما له من سلطان على جنده كقائد مئة ، وعلى عبيده كسيد . فهو « يقول لهذا اذهب فيذهب » الخ . انهم جميعاً رهن اشارته وتحت أمره ، ولذلك فإنه بوائسهم يستطيع إتمام بعض الأمور عن بعد ، لأن لكلمته قوة القانون بإرائهم ، فالجنود المدربون يعرفون أن أوامر قائدهم غير قابلة للمناقشة ، بل واجبة الطاعة . هكذا يستطيع المسيح أن ينطق بالكلمة فتتم فى الحال ، وهو له هذا السلطان على كل الأمراض الجسدية . كان لقائد المئة هذا السلطان على جنده ، رغم انه هو شخصياً « انسان تحت سلطان » ، لم يكن قائداً عاماً ، بل قائد فرقة . فالأحرى جداً أن يكون هذا السلطان للمسيح الذى هو رب الأرباب وملك الملوك . كان عبيد قائد المئة خاضعين له جداً ، مستعدين أن يذهبوا ويأتوا حسب أقل إشارة من سيدهم . والآن :

[١] يجب أن نكون جميعاً عبيداً لله كهؤلاء . يجب أن نذهب ونأتى حسب أمره ، حسب إرشاد كلمته ، وحسباً توجهنا أعمال عنايته . يجب أن نركض إلى حيث يرسلنا ، ونعود عندما يأمرنا بالعودة ، ونتم ما يقيمنا له . « ماذا يقول سيدى لعبده » . عندما تتعارض إرادته مع إرادتنا يجب أن تتم إرادته دون إرادتنا .

[٢] إن أمراض الجسد قد تصبح خادمة للمسيح . إنها تحل بنا عندما يرسلها ، وتتركنا حينما يأمرها . وهى تترك فى أجسادنا وأرواحنا النتائج التى يأمر بها . مما يعزى أتباع المسيح — الذين لا تعمل قوته إلا لخيرهم — إن لكل مرض رسالته الخاصة ، وهو ينفذ أوامره ، ويخضع لسلطانه ، ويتم مقاصد نعمته . فلا مبرر أن يهرب المرض أو نتائج أولئك الذين يرونه فى يد صديق رحيم كهذا .

(٢) وهنا تتبين نعمة المسيح نحو قائد المئة ، لأنه مع الرحيم يكون رحياً .

١ - إنه يستجيب لتوسله لدى النطق بأول كلمة . لم يفعل قائد المئة أكثر من أن يشرح حالة غلامه ، وإذا كان معترفاً أن يلتبس الشفاء سبقه المسيح بهذه الكلمة الطيبة المغزية « أنا آتى وأشفيه » لم يقل « أنا آتى وأراه » ولو نطق بهذه لأظهرته مخلصاً راحياً ، بل قال « أنا آتى وأشفيه » وهذه تظهره مخلصاً قديراً . لقد كانت كلمة عظيمة ، والأعظم منها قدرته على صنع الخير ، فقد كان « الشفاء فى أجنته » وبجيشه كان شفاء . ان الذين صنعوا معجزات بقوة مستمدة لم يتكلموا هكذا إيجابياً كما فعل المسيح الذى كان يصنع المعجزات بقوته الشخصية كمن له سلطان : عندما يستدعى خادم المسيح لمريض فإنه يستطيع أن يقول « أنا آتى وأصلى من أجله » ، أما المسيح فيقول « أنا آتى وأشفيه » . فجميل جداً أن المسيح يستطيع أن يفعل أكثر مما يستطيعه خدامنا . كانت أمنية قائد المئة أن يشفى المسيح غلامه ، أما المسيح فيجيب « أنا آتى وأشفيه » ، وبذلك يعبر عن استعداده بأن يهبه نعمة أكثر مما طلب أو افترس.

(ملاحظة) كثيراً ما فعل المسيح أكثر مما توقعه أبناؤه الذين يتوسلون اليه .

أنظر هنا مثلاً من أمثلة تواضع المسيح ، فإنه أراد أن يقوم بزيرة لهذا الجندى المسكين . لم يشأ ان ينزل ليرى ابن الرجل الشريف الذى أصر على نزوله (يو : ٤٧ - ٤٩) ، على أنه يرتضى بأن ينزل ليرى خادماً مريضاً . وبذلك يحترم وضاعة شعبه ، ويعطى الناقص كرامة أفضل (١ كو ١٢ : ٢٤) . ان تواضع المسيح بارتضائه الذهاب الى بيت قائد المئة قدم اليه مثلاً أعلى فى التواضع فألزمه على أن يتواضع هو شخصياً بالاعتراف بأنه ليس مستحقاً أن يدخل المسيح تحت سقفه .

(ملاحظة) إن بركات المسيح التى يتنازل بمنحها إيانا يجب أن تزيدنا تواضعاً وانكاراً للذات أمامه .

٢ - ويمتدح إيمانه . ويتخذ منه فرصة لينطق بكلمة رحيمة عن الأمم المساكين ع ١٠ - ١٢ . انظر ما أعظم النتائج التى يستطيع الإيمان القوى المنكر لذاته أن يحصل عليها من المسيح حتى من أجل الجماعات والصالح العام .

(١) أما من جهة قائد المئة نفسه فإنه لم يرحب به فقط (وهذا شرف يحصل عليه كل المؤمنين الحقيقيين) بل أعجب به ومدحه أيضاً ، وهذا شرف يحصل عليه أبطال المؤمنين كأيوب الذى صرح الرب بأنه « ليس مثله فى الأرض » .

[١] لقد أعجب به المسيح ، ليس من أجل عظيمته بل من أجل فضائله . « فلما سمع يسوع تعجب » لا كأنه رأى شيئاً غريباً عنه ومدهشاً ، فإنه عرف إيمان قائد المئة ، لأنه هو الذى

أنشاه ، بل كأنه رأى أمراً عظيماً وفائقاً ، أمراً نادراً وغير عادي ، وتحدث عنه المسيح كأمر عجيب ، ليعلمنا بماذا نعجب ، لا بمظاهر العظمة العالمية ومباهج الحياة ، بل بجمال القداسة ، والزينة التي هي « قدام الله كثيرة الثمن » .

(ملاحظة) إن عجائب النعمة يجب أن تؤثر فينا أكثر من عجائب الطبيعة أو عجائب الأحداث . والهبات الروحية التي نحصل عليها يجب أن تكون أعظم قيمة من أى شىء نحصل عليه فى هذا العالم ، والأغنياء فى الإيمان ، لا الأغنياء فى الذهب والفضة ، هم الذين يصح أن نقول عنهم انهم « صنعوا كل هذا المجد » تك ٣١ : ١ وكل ما كان عجباً فى إيمان أى واحد يجب أن يؤول لمجد المسيح ، الذى هو شخصياً سوف « يتعجب منه فى جميع المؤمنين » قريناً ٢ تس ١ : ١٠ لأنه صنع فيهم ولهم « عجائب »

[٢] ومدحه « للذين يتبعون » بسبب ما قاله . سوف يعترف المسيح بجميع المؤمنين أمام البشر فى الدهر الآتى ، أما فى هذا الدهر فإنه يعترف بالبعض منهم باعلاناته العجيبة التي يظهرها لهم ومن أجلهم . « الحق أقول لكم لم أجد ولا فى إسرائيل إيماناً بمقدار هذا »

(أولاً) وهذا يدل على الشرف الذى ناله قائد المئة ، الذى ولو لم يكن ابناً من صلب ابراهيم إلا أنه كان وارثاً لإيمان ابراهيم ، وهذا ما اكتشفه فيه المسيح .

(ملاحظة) إن ما يبحث عنه المسيح هو الايمان ، وحيثما وجد اكتشفه المسيح ولو كان « مثل حبة الخردل » .

إنه لم يجد « إيماناً بمقدار هذا » فكل الأشياء تقدر بحسب الضمير ، كالأرملة الفقيرة التي قيل عنها أنها « ألفت أكثر من الجميع » لو ٢١ : ٣ . ورغم أن قائد المئة كان أُمياً إلا أن المسيح مدحه .

(ملاحظة) يجب أن تكون قلوبنا خالية من كل ضغينة لكي لا نحجم عن أن نعطي المدح الواجب للذين لا ينتمون إلى مبادئنا أو يدخلون ضمن جماعتنا .

(ثانياً) ويدل على العار والخزي اللذين التحف بهما اسرائيل ، الذين كان لهم « التبنى ، والمجد ، والعهد » وكل ما يساعد على الإيمان ويشجعه .

(ملاحظة) إذا أتى ابن الانسان يجد إيماناً قليلاً ، ولذلك فإنه يجد ثمرأ قليلاً .

(ملاحظة) إن البركات التي يحصل عليها البعض ممن لم يكن لنفوسهم سوى وسائط

قليلة تضاعف في خطية وفي دينونة الكثيرين ممن كان لهم الكثير من وسائل النعمة ولم ينتفعوا بها .

هذا ما قاله المسيح « للذين يتبعون » لعله يبعث فيهم غيرة مقدسة كما قال بولس الرسول روم ١١ : ١٤ . لقد كانوا نسل ابراهيم ، وحرصاً على هذا الشرف ليحذروا من أن يستأصلهم الأمم ، خصوصاً تلك النعمة التي كان ابراهيم فيها مثلاً عالياً .

(٢) وأما من جهة الآخرين فقد اتخذ المسيح هذه الفرصة لعمل مقارنة بين اليهود والأمم ، وأخبرهم عن أمرين وقعا موقع الدهشة في نفوس أولئك الذين تعلموا أن « الخلاص من اليهود » .

[١] ان عدداً عظيماً جداً من الأمم ينبغي أن يخلصوا ع ١١ . « وأقول لكم أن كثيرين سيأتون من المشارق والمغارب ويتكثرون مع ابراهيم واسحق ويعقوب في ملكوت السموات » . لقد كان إيمان قائد المئة عينة على تجديد الأمم ، ومقدمة لانضمامهم إلى الكنيسة . وهذا الموضوع طالما مسه الرب يسوع المسيح ، وهنا يتحدث عنه بلهجة التأكيد « أقول لكم » أنا الذي أعرف كل البشر . بمقدار ما سرته هذه الحقيقة بمقدار ما أغضبت اليهود . كانت مجرد الإشارة البعيدة إليها كافية لاثارة غضب الناصريين ضده لو ٤ : ٢٧ و ٢٨ . وهنا يعطينا المسيح فكرة :

(أولاً) عن الأشخاص الذين يخلصون : « كثيرون من المشارق والمغارب » . لقد سبق أن قال في ص ٧ : ١٤ أن قليلين هم الذين يجدون الطريق المؤدى إلى الحياة ، ومع ذلك يقول هنا ان كثيرين سيأتون . ان الذين يجدون الطريق قليلون في وقت واحد ، وفي مكان واحد ، ولكنهم حينما يتجمعون يصبحون كثيرين جداً . نحن الآن لا نرى إلا واحداً هنا أو هنالك يأتى إلى النعمة ، ولكننا بعد وقت وجيز سوف نرى رئيس خلاصنا « آت بأبناء كثيرين إلى المجد » عب ٢ : ١٠ . سوف نراه « وقد جاء في ربوات قديسيه » يه ١٤ . ومع « جمع كثير لا يستطيع أحد أن يعده » رؤ ٧ : ٩ « شعوب المخلصين » رؤ ٢١ : ٢٤ . أنهم سوف يأتون « من المشارق والمغارب » من أمكنة متباعدة عن بعضها ، ومع ذلك فإنهم سوف يجتمعون جميعاً عن يمين المسيح ، مركز وحدتهم .

(ملاحظة) ان لله بقية في كل الأمكنة ، « من مشرق الشمس إلى مغربها » ملا ١ : ١١ سوف يجمع المختارون « من الأربع الرياح » ص ٢٤ : ٣١ . لقد زرعوا في الأرض ، فتناثر البعض في كل ركن من أركان الحقل . ان العالم الوثني منتشر من الشرق إلى الغرب ، وهو المقصود هنا بنوع خاص . ورغم أنهم كانوا « غرباء عن عهود الموعد » وقتئذ ، وظلوا هكذا

طويلاً ، ولكن من يدري البقية التي كان قد حفظها لنفسه من بينهم وقتئذ . وكما كانت حالة اسرائيل وقت ايليا إذ كان يرى انه هو وحده البقية الباقية (١ مل ١٩ : ١٤) وبعدها سرعان ما تقاطرت إلى الكنيسة كل الأمم (أش ٦٠ : ٣ و ٤)

(ملاحظة) عندما نصل إلى السماء نلتقى بالكثيرين جداً فيها ممن كنا لا نتوقعهم ، كما لا نجد الكثيرين ممن كنا نظن انهم سيذهبون اليها

(ثانياً) والمسيح يعطينا فكرة عن الخلاص نفسه . انهم « سيأتون » ، سيأتون معاً ، سيأتون معاً (يجتمعون) إلى المسيح ٢ تس ٢ : ١

(أ) سوف يقبلون في ملكوت النعمة على الأرض ، في عهد النعمة الذي قطع « مع ابراهيم واسحق ويعقوب » ، سوف « يتباركون مع ابراهيم المؤمنين » الذي صارت بركته للأمم غل ٣ : ٩ و ١٤ . وهذا ما جعل زكا ابناً لابراهيم لو ١٩ : ٩

(ب) وسوف يقبلون في ملكوت المجد في السماء . « سيأتون » بفرح ، طائرين « كالحمام إلى بيوتها » (أش ٦٠ : ٨) . « يتكئون » ليستريحوا من أتعابهم ، كمن قد تمموا واجب يومهم . تدل هذه الكلمة « يتكئون » على حالة الاستقرار الدائم ، لأننا طالما كنا واقفين على أقدامنا فنحن سائرون ، ولكن عندما نتكىء فإننا نقصد الاستقرار . السماء راحة باقية ودائمة ، هي مدينة « باقية » ، والمؤمنون « يجلسون » كمن يتكئون على العروش (رؤ ٣ : ٢١) أو على المائدة ، وهذا هو المقصود هنا . يتكئون ليشاركوا في الوليمة ، وهذا يدل على ملء الشركة كما يدل على حررتها ودالتها لو ٢٢ : ٣٠ .

« يتكئون مع ابراهيم » ان الذين كانوا في هذا العالم متباعدين عن بعضهم البعض ، سواء من جهة المكان أو الزمان أو أية مظاهر خارجية سوف يجتمعون معاً في السماء ، الأقدمون والحديثون ، اليهود والأمم ، الأغنياء والفقراء . الغنى في جهنم سوف يرى ابراهيم ، أما لعازر فإنه « يتكىء معه » ، بل يتكىء في حضنه .

(ملاحظة) ان اجتماع القديسين معاً في السماء جزء من سعادة السماء . والذين انتهت اليهم أواخر الدهور وكانوا أكثر الناس انزواء لا يعرف عنهم العالم شيئاً ، سوف يشتركون في المجد مع الآباء البطارقة الأولين الأبطال .

[٢] ان عدداً عظيماً جداً من اليهود سوف يهلكون ع ١٢ . لاحظ هنا :

(أولاً) صدور حكم غريب جداً « وأما بنو الملكوت فيطرحون » ان اليهود الذين

يصرون على عدم الايمان سوف يقطعون من عضوية الكنيسة المنظورة ، وان كانوا بالمولد « بنى الملكوت » . سوف ينزع منهم « ملكوت الله » الذى افتخروا بأنهم أبناءه ، ولا يصبحون له شعباً ، ولا ينالون شيئاً من رحمته روم ١١ : ٢٠ ، ٩ : ٣١ . فى ذلك اليوم العظيم لا ينفع الناس انهم كانوا « بنى الملكوت » يهوداً كانوا أم مسيحيين ، لأنهم سوف يدانون لا حسباً كانوا يدعون بل حسباً كانت حقيقة حياتهم . ان كانوا أبناء حقيقيين فهم ورثة روم ٨ : ١٧ ، غل ٤ : ٧ . على ان الكثيرين أبناء حسب المظهر ، أبناء فى العائلة لا أبناء العائلة ، وهؤلاء يجرمون من الميراث . إننا بولادتنا من آباء مسيحيين ندعى « بنى الملكوت » ، ولكن إذا اتكلنا على هذا ، ولم نظهر شيئاً آخر خلافاً يدل على اننا أبناء السماء ، فسوف نطرح خارجاً .

(ثانياً) النطق بقصاص غريب لعمال الإثم « يطرحون الى الظلمة الخارجية » ظلمة الذين هم من الخارج ، ظلمة الامم الذين كانوا خارج الكنيسة . إلى هذه الظلمة طرح اليهود ، بل إلى أشر منها ، عميت أبصارهم ، وتقتست قلوبهم ، وامتلاؤا رعباً ، كما يبين الرسول روم ١١ : ٨ — ١٠ . شعب كهذا نزع من الكنيسة ، وحلت بهم قصاصات روحية ، هم لا شك فى « ظلمة » دامية . على أن هذه تشير إلى مدى أبعد ، إلى حالة الخطاة الهالكين فى جهنم ، التى ليست الظلمة الحاضرة إلا مقدمة لها . فإنهم « يطرحون » يبعدون عن الله وعن كل تغزية حقيقية ، « ويطرحون إلى الظلمة » . يوجد فى جهنم نار ولكن بدون نور ، فإنها ظلمة حالكة . ظلمة فى أشد درجاتها . دون أن توجد بقية للنور ، أو أى رجاء فى النور . ليس هنالك أى أثر أو شعاعة من النور . إنها الظلمة الناشئة من الأبعاد عن السماء أرض النور ، والذين هم فى الخارج هم فى مناطق الظلام .

ومع ذلك فهناك ما هو أشر « هناك يكون البكاء وصرير الأسنان » .

(أ) فى جهنم يكون حزن شديد ، ينبع من الدموع تسكب عبثاً ، آلام مريرة أبدية بسبب الشعور بغضب الله ، تحل بالهالكين

(ب) غيظ شديد . فالخطاة الهالكون يكابدون « صرير الأسنان » حنقاً وغيظاً ، يمتثلون من غضب الرب ، إذ ينظرون بحسد إلى سعادة الآخرين ، ويتأملون برعب فى حالتهم السابقة التى كان ممكناً فيها أن يحصلوا على السعادة الكاملة ، ولكنها قد ولت ومضت .

٣ — ويشفى غلامه . إنه لم يمتدح التجاءه إليه فحسب ، بل منحه أيضاً طلبته التى من أجلها التجأ إليه ، وهذه كانت أحسن اجابة ع ١٣ . لاحظ هنا :

(١) ماذا قال له المسيح : لقد قال له ما جعل الشفاء احساناً عظيماً له بمقدار ما كان

لخادمة ، بل أعظم . « كما آمنت ليكن لك » نال الخادم شفاء من مرضه ، أما سيده فقد نال تأييداً واستحساناً لإيمانه

(ملاحظة) كثيراً ما يمنح المسيح اجابات مشجعة لشعبه المصلى حينما يتشفعون فى الآخرين . إنه لإحسان عظيم لنا أن يستجاب لنا من أجل الآخرين . فقد « رد الرب سبى أيوب لما صلى لأجل اصحابه » أى ٤٢ : ١٠

كان اكراماً عظيماً ذلك الذى وضعه المسيح على قائد المئة حينما وهبه إجابة مطلقة « كما آمنت ليكن لك » . وهل كان ممكناً أن ينال أكثر من هذا ؟ ومع ذلك فإن ما قيل له يقال لنا أجمعين « كل ما تطلبونه حينما تصلون فآمنوا أن تنالوه فيكون لكم » مر ١١ : ٢٤ . أنظر هنا قوة المسيح ، وقوة الإيمان . فكما أن المسيح يستطيع أن يفعل كل ما يريد ، كذلك يستطيع المؤمن القوى أن ينال ما يريد من المسيح . إن زيت النعمة يتزايد ولا يبطل حتى تنفذ أوعية الإيمان .

(٢) ماذا كانت نتيجة هذا القول . لقد اقتدرت كثيراً صلاة الإيمان ، ولا تزال ، وسوف تستمر إلى الأبد ، تقتدر كثيراً فى فعلها . يتضح من الشفاء الفجائى أنه قد تم بمعجزة ، ويتضح من اتمامه فى نفس الوقت الذى نطق المسيح فيه بكلمته أن المعجزة من صنعه . حالما نطق بالكلمة تم الشفاء « لأنه قال فكان » مز ٣٣ : ٩ . وكان هذا دليلاً على قدرته على كل شئ ، على أن له ذراعاً ممدودة . لاحظ أحد الأطباء الحكماء أن الأمراض التى شفاها المسيح كانت بصفة عامة من الأمراض التى يتعذر شفاؤها بأية واسطة طبيعية ، خصوصاً مرض الفالج . « كل نوع من أنواع مرض الفالج ، خصوصاً ما كان منه طويل الأمد . إما أن يكون غير قابل للشفاء ، أو يحتاج لمهارة طبية فائقة الحد ، حتى فى الشبان . لذلك فطالما لاحظت أن كل الأمراض التى قدمت للمسيح للشفاء منها كانت من الأمراض المستعصية التى انقطع كل أمل للبرء منها (١) » .

١٤ — ولما جاء يسوع إلى بيت بطرس رأى حماته مطروحة ومحمومة ١٥ — فلمس يدها فتركتها الحمى . فقامت وخدمتهم ١٦ — ولما صار المساء قدموا اليه مجانين كثيرين . فأخرج الأرواح بكلمة وجميع

المرضى شفاهم ١٧ - لكى يتم ما قيل باشعياء النبى القائل هوأخذ أسقامنا واهل أمراضنا .

يظن البعض أن هذه الحادثة وكل ما ورد بعدها حتى نهاية الأصحاح التاسع سابقة لعظة المسيح على الجبل ، وذلك تمشياً مع الترتيب الذى راعاه كل من البشير مرقس والبشير لوقا . أما الدكتور لا يتفوت فيعتقد أن هذه الحادثة فقط هي السابقة لعظة المسيح ، وأن ما ورد بعد ذلك أى من ع ١٨ ... الخ لاحق لها .

(١) هنا نرى وصفاً خاصاً لشفاء حماة بطرس التى كانت محمولة . وفى ذلك نلاحظ :

١- المرض نفسه ، وهذا لم يكن مرضاً غير عادى ، فالحميات أكثر الأمراض انتشاراً . ولكن لأن المريض كان من عائلة بطرس ، فقد دونت هذه الحادثة كمثال من أمثلة عناية المسيح الخاصة بعائلات تلاميذه واشفائه عليها . وهنا نجد .

(١) أن بطرس كان متزوجاً ، ومع ذلك دعى لكى يكون رسولا للمسيح . والمسيح وقر الزيجة بإسداء هذا الخير لأقارب زوجة بطرس . إذن فكنيسة روما التى تمنع جميع الخدام من الزواج تناقض هذا الرسول الذى تدعى أنها تستمد منه العصمة .

(٢) أن بطرس كان له بيت « ولما جاء يسوع إلى بيت بطرس » مع أن المسيح لم يكن له بيت ع ٢٠ . وهكذا كان التلميذ أفضل من معلمه من ناحية حطام الدنيا .

(٣) أنه كان له بيت فى كفرناحوم ، ولو أنه كان أصلاً من بيت صيدا . والمرجح أنه انتقل إلى كفرناحوم لما انتقل إليها المسيح وجعلها مقراً رئيسياً له .

(ملاحظة) جدير بنا أن ننقل اقامتنا لكى نكون قريين من المسيح وتكون لنا الفرصة للتحدث اليه . فإذا انتقل تابوت العهد وجب على إسرائيل أن يرتحلوا ويسيروا وراءه .

(٤) أن حماته كانت تعيش معه فى بيت واحد . ومن هنا نتعلم أن الزوجين يجب أن يحب كل منها أقارب وزوجهم كما يحب أقاربه . والمرجح أن هذه المرأة الصالحة كانت متقدمة فى الأيام ، ومع ذلك فقد أكرمت واعتنى بها بكل رقة ولطف ، كما يليق بالطاعنين فى السن .

(٥) أنها كانت « مطروحة ومحمومة » والحميات لا تعفى منها قوة الشباب ولا وهن الشيخوخة . كان الفالج مرضاً مزمناً ، والحمى مرضاً حاداً ، ولكن كلاهما قدم للمسيح .

(١) كيف تم . « لمس يدها » ليس لكى يتبين المرض كما يفعل الأطباء إذ يجسسون النبض ، بل لكى يشفيه . وكان هذا دليلاً على شفقتة بنا وعطفه علينا . إنه « قادر أن يرثى لضعفاتنا » . وهذا اللمس يبين أيضاً طريقة الشفاء الروحى ، وذلك باستخدام قوة المسيح فى كلمته ، ولسه إيانا . فالكتاب المقدس ينطق بالكلمة ، والروح القدس يلمس ، يلمس القلب ، يلمس اليد .

(٢) كيف ظهر . إن الذى بين بأنها قد « تركتها الحمى » هو أنها « قامت وخدمتهم » ومن ذلك يتضح :

[١] ان الرحمة قد كملت . ان الذين يشفون من الحمى بالعلاج الطبيعى يكونون عادة ضعفاء وعاجزين عن العمل فترة طويلة بعد الشفاء . لذلك نجدها قد قامت فى الحال ولها من القوة ما يمكنها من تأدية خدمة البيت لكى يتبين ان الشفاء كان خارقاً للعلاج الطبيعى

[٢] ان الرحمة قد تقدست . والمراحم التى تقدر تكمل فعلاً . رغماً عن انها نالت كرامة عظيمة بهذا الاحسان الخاص إلا أنها لم تشأ أن تظهر بمظهر العظمة ، بل أظهرت استعدادها بأن تكون كأتى خادماً فى البيت . فعلى الذين يكرمهم المسيح أن يتواضعوا . وهذه المرأة إذ تخلصت من مرضها بحثت عما يجب أن تقدمه إليه من خدمة . فجدير بمن شفاهم المسيح أن يخدموه كل أيام حياتهم كخدمة المتواضعين .

(٢) وهنا نجد وصفاً عاماً للأمراض الكثيرة التى شفاهها المسيح . فهذا الشفاء الذى صنعه المسيح لحماية بطرس أتى إليه بمرضى كثيرين . لأن كل واحد بدأ يحدث نفسه : إن كان قد شفى فلماذا لا يشفينى أنا ؟ وإن كان قد شفى صديق فلماذا لا يشفى صديقى ؟ هنا يحدثنا الانجيلي :

(١) « أخرج الارواح » . أخرج الارواح الشريرة « بكلمة » كانت للشيطان يد قوية - بسماع من الله - فى تلك الامراض التى عجز عنها كل علاج طبيعى ، كما كان الحال فى قروح أيوب ، خصوصاً فى الامراض العقلية . أما فى الوقت الذى كان المسيح فيه على الارض ، فيبدو بأنه كانت للشيطان سلطة أوسع لتعذيب أجساد البشر ، إذ جاء ابليس « وبه غضب عظيم عالماً أن له زماناً قليلاً » رؤ ١٢ : ١٢ ، والله بحكمة سمح بهذا لكى تكون هنالك

فرصة أعظم يبين فيها المسيح قوته على الشيطان وإن غرضه من المجيء إلى العالم هو لكي ينزع سلطة الشيطان ويحطم قوته و يبطل أعماله . وقد كان نجاحه عظيماً كما كان غرضه رحيماً

(٢) « وجميع المرضى شفاهم » دون استثناء ، مهما كان المرضى وضعين ، والامراض

مستعصية .

٢ — كيف تمت بذلك الكتب ع ١٧ . كان إتمام نبوات العهد القديم الغاية العظمى التى وضعها المسيح نصب عينيه ، والبيئة العظمى أنه هو المسيا . كان ضمن ما كتب عنه « لكن أحزاننا حملها وأوجاعنا تحملها » (أش ٥٣ : ٤) . إلى هذه يشير بطرس ١ بط ٢ : ٢٤ ، ولكنه يفسرها تفسيراً معيناً « الذى حمل هو نفسه خطايانا » . وهنا يشير إليها متى البشير ، ولكنه يتجه إتجاهاً آخر فى تفسيرها « هو أخذ أسقامنا وحمل أمراضنا » . فخطايانا تسبب أسقامنا وأحزاننا . والمسيح حمل الخطية ورفعنا عنا باستحقاقات موته ، ورفع الامراض بمعجزات حياته . ومع أن تلك المعجزات التى كان يعملها إذ كان على الأرض قد بطلت إلا أننا نستطيع القول إنه « حمل أمراضنا » وقتئذٍ حينما « حمل هو نفسه خطايانا فى جسده على الخشبة » لان الخطية هى سبب المرض ، وهى فى نفس الوقت شوكتة . كثيرة هى الامراض والنكبات التى تعرض لها فى الجسد . ولكننا فى الانجيل نجد ما يعزينا إذا ما حلت بنا ويعيننا على تحملها ، أكثر مما نجد فى كل كتابات الفلاسفة ، لاننا فى الانجيل نجد أن يسوع المسيح « أخذ أسقامنا وحمل أمراضنا » . إنه حملها أمامنا . مع إنه لم يمرض قط إلا أنه جاع ، وعطش ، وتعب ، واضطرب بالروح ، وحزن . إنه حملها عنا فى آلامه ، وهو يحملها عنا فى رفقته وحنانه ، لأنه « قادر أن يرثى لضعفائنا » . وهكذا هو يرفعنا عنا ، ويجعل نيرها هيناً ، إلا أن كنا نحن لا نريد

لاحظ قوة التعبير هنا « هو أخذ أسقامنا وحمل أمراضنا » : لقد أظهر قدرته واستعداده للتدخل فى هذا الأمر ، واهتمامه بعلاج أسقامنا وأمراضنا كطبيبنا . كان هذا النوع من المصائب البشرية موضوع عنايته الخاصة ، التى أظهرها باستعداده لشفاء الأمراض . ولا زالت قوته الآن كما هى ، وعطفه لا زال كما هو ، لأننا واثقون بأن قدرته لقيادة البشر إلى السواء لا زالت كما هى .

١٨ — ولما رأى يسوع جموعاً كثيرة حوله أمر بالذهاب إلى العبر

١٩ — فتقدم كاتب وقال له يا معلم أتبعك أينما تمضى ٢٠ — فقال له

يسوع للثعالب أوجرة ولطيور السماء أوكار . وأما ابن الانسان فليس له

أين يسند رأسه ٢١ - وقال له آخر من تلاميذه ياسيد ائذن لى أن أمضى أولاً وأدفن أبى ٢٢ - فقال له يسوع اتبعنى ودع الموتى يدفنون موتاهم .

هنا نرى :

(١) ان يسوع ينتقل إلى الشاطئء الآخر من بحر طبرية ، و يأمر تلاميذه بأعداد سفنهم لهذه الغاية ، وكانوا قد وضعوا اسفنهم تحت تصرفه « أهربالذهاب إلى العبر » ع ١٨ . لم يكن ممكنا أن تحصر بركات شمس البر فى مكان واحد ، بل كان يجب أن تنتشر فى كل مكان ، كان يجب أن يجول يصنع خيراً ، لأن حاجيات النفوس كانت تصرخ إليه قائلة « أعبروا معنا » أع ١٦ : ٩ . لقد انتقل « لما رأى جموعاً كثيرة حوله » . ورغم انه يتبين من هذه أن تلك الجموع الكثيرة كانت تريده أن يبقى معها إلا أنه عرف بأن هنالك جموعاً أخرى تريده أن يكون معها ويجب أن تعطى هى أيضاً نصيبها فيه . لأن قبوله فى مكان معين وخدماته النافعة فيه يجب أن لا تكون حائلاً دون الذهاب إلى مكان آخر ، بل بالأحرى باعثاً إليه . بذلك أتيح له أن يختبر الذين إلتفوا « حوله » ليعرف ان كانت غيرتهم ستحملهم على اتباعه والالتفاف حوله إذا ما انتقل تعليمه إلى مكان أبعد . يسر الكثيرون بمثل هذه المساعدات إذا ما كانت قريبة منهم ولا تكلفهم مشقة الانتقال إليها « إلى العبر » . لذلك عجم المسيح عود أولئك الذين كانت غيرتهم ضعيفة ، أما الكاملون فقد صاروا ظاهرين

(٢) حديث المسيح مع اثنين لم يرغباً فى التخلف فى ذلك المكان دون اتباعه ، بل كانا مستعدين لا تبعاه دون الباقيين الذين كانوا يتبعونه من بعيد ، وكانا يرغبان فى الالتصاق به والتلذذ له ، الأمر الذى ينجل منه الأغلبية ، لأنه كان يتطلب التدقيق التام فى الحياة ، وهذا ما لم يرغبوا فيه ولم تهو نفوسهم . أما هذان فيبدوانهما كانا يرغبان فى الالتصاق به ، ومع ذلك فقد كان طريقهما خاطئاً . وقد دون الوحى لنا أمرهما كعينة من العوائق التى تعطل الكثيرون عن الالتصاق بالمسيح ، وكتحذير لنا لكى نتحمل كل مشقة فى سبيل اتباع المسيح لئلا تضيع علينا الفرصة ، ولكى نضع الأساس الكافى لثبات بنائنا

هنا نرى المسيح يعالج نوعين مختلفين من الطباع ، الأول حاد الطبع متعجل ، والثانى بليد متلكىء . وقد كانت التعليمات التى أعطيت مناسبة لكل منها ، وهى فى نفس الوقت نافعة لنا .

١ — هنا نجد شخصاً متعجلاً في الوعد ، وهو « كاتب » ع ١٩ متعلم ، بل عالم ، أحد الذين درسوا الناموس وكانوا يفسرونه . وهؤلاء نجدهم عادة في الانجيل لا خلاق لهم . وكثيراً ما اقترنوا بالفريسيين كأعداء للمسيح وتعاليمه . « أين الكاتب » ١ كو ١ : ٢٠ ينذر أن نجد منهم أحداً قد تبع المسيح ، ومع ذلك نرى هنا واحداً يريد التلمذ له ، نرى « شاول بين الأنبياء » . لاحظ هنا :

(١) كيف عبر عن استعداده « يا معلم أتبعك أينما تمضي » لم يكن ممكناً أن يتكلم إنسان أفضل من هذا . وقد كان استعداده لتكريس حياته للمسيح :

[١] متأهباً جداً ، و يبدو أنه كان من كل قلبه . لم يدعه المسيح إلى ذلك ، ولم يحثه أحد من التلاميذ ، بل تقدم من تلقاء ذاته وبمحض رغبته لكي يكون تابعاً للمسيح عن قرب . لم يكن مدفوعاً من أحد بل متطوعاً .

[٢] ثابت العزم جداً . و يبدو أنه سبق له التفكير في هذا الأمر وتوطيد العزم عليه . فإنه لا يقول : إني أفكر أن أتبعك ، إني قد وطدت العزم أن أتبعك « يا معلم أتبعك » .

[٣] مطلقاً وغير محدود . « أتبعك أينما تمضي » . ليس فقط « إلى العبر » بل حتى إلى اقصى الأرض . مثل هذا الرجل قد نميل إلى الوثوق فيه كل الثقة . ومع ذلك يتبين من إجابة المسيح أنه كان متعجلاً في عزمه ، وأنه كان جسدياً في غاياته . إما أنه لم يفكر في الأمر قط ، أو أنه فكر في ناحية غير التي كان يجب أن يفكر فيها . لقد رأى المسيح يصنع المعجزات ، وكان يأمل بأنه سوف يقيم ملكوتاً زمنياً ، ولذا أراد أن يكون له نصيب فيه قبل الوقت .

(ملاحظة) هنالك بعض القرارات التي يعتزم المرء اتخاذها من ناحية الحياة الروحية ، ولكنها قد يكون الباعث عليها بعض التأثيرات الفجائية والعواطف العابرة ، دون أي ترو أو تأمل عميق . وهذه يكون مصيرها الفشل التام . سرعان ما تنضب وسرعان ما تتعفن .

(٢) كيف اختبر المسيح استعداده ليتبين إن كان مخلصاً فيه أو غير مخلص ع ٢٠ . إنه أراد أن يبين له بأن « ابن الانسان » هذا الذي يتلهف على إتباعه « ليس له أين يسند رأسه » ع ٢٠ ومن هذا الوصف عن فقر المسيح الشديد نتعلم :

[١] إنه غريب جداً أن ابن الله عندما أتى إلى العالم يضع نفسه هذا الوضع المتواضع جداً لدرجة أن يكون محروماً من المأوى الذي تتأوى إليه أصغر المخلوقات . إن كان قد ارتضى بأن « يأخذ طبيعتنا » فإن المرء يميل إلى الظن بأنه كان يجب أن يأخذها في أحسن وأجمل مظاهرها وظروفها . لكنه اتخذها في أسوأ حالاتها . لاحظ هنا :

أولاً — كيف تجد المخلوقات الدنيئة راحتها . « للثعالب أوجرة » ورغم أنها ليست فقط غير نافعة بل مؤذية للانسان إلا أن الله يعد لها أوجرة تأوى اليها . يحاول الانسان إبادتها ولكنها تجد لها مأوى فأوجرتها حصون لها . « ولطيور السماء أوكار » رغم أنها لا تعنى بنفسها إلا أنها يعنى بها وتجد لها أوكارها (مز ١٠٤ : ١٧) أوكارها فى الحقل ، وبعضها تجد أوكارها فى البيوت ، فى ديار الرب مز ٨٤ : ٣

ثانياً : كيف أن الرب يسوع لم يجد له مأوى . مما يشجعنا فى الاتكال على الله لسد كل أعوازنا أن الوحوش والطيور تجد كل هذه العناية الطيبة ، ومما يعزينا فى أعوازنا أن ربنا اعتاز من قبلنا .

(ملاحظة) حينما كان الرب يسوع المسيح على الأرض كابد أنواع الفقر « من أجلنا افتقر » . بل افتقر جداً . لم يكن له مقر ، لم يكن له مكان راحة ، لم يكن له بيت ملك له يسند فيه رأسه ، ولا وسادة ملك له يسند عليها رأسه . كان هو وتلاميذه يعيشون على المساعدات التى كانت تقدم اليهم « وآخر كثيرات كن يخدمنه من أموالهن » لو ٨ : ٢ . إنه قد قبل هذا ليس فقط لكى يظهر بمظهر التواضع فى كل شىء ويتمم الكتب التى تحدثت عنه بأنه يكون فقيراً بل لكى يبين لنا أن ثروة العالم باطلة الأباطيل ، وعلما بأن ننظر اليها بكل احتقار ، ولكى يشتري لنا أموراً أفضل ، وبذلك « يغنيا » ٢ كو ٨ : ٩

[٢] وغريب جدال أن يصرح هذا التصريح فى هذه المناسبة . فإذا ما تقدم كاتب إلى المسيح ليتبعه كنا نتوقع بأن يشجعه المسيح ويقول له : تعال فأعنى بك . فإن كاتباً واحداً كان يستطيع أن يخدمه أكثر من اثنى عشر صياداً . على أن المسيح رأى قلبه ، وأجابه حسب أفكار قلبه ، وبذلك علمنا كيف نأتى إلى المسيح :

أولاً — يبدو أن عزم الكاتب جاء فجائياً . والمسيح يريدنا قبل أن نعزم أى عزم من ناحية الحياة الروحية أن نجلس أولاً ونحسب النفقة لو ١٤ : ٢٨ . أن نفعل ذلك بعد تأمل دقيق ، أن نختار طريق التقوى ليس لأنه لا يوجد طريق آخر ، بل لأنه لا يوجد طريق أفضل . ليس امتيازاً للمسيحية أن تأخذ الناس فى غفلة منهم قبل أن يتنبهوا . إن الذين يعتنقون أية عقيدة كرهاً يهجرونها فى تبرم . إذا فعلى قدر ما نصرف من الوقت فى الشؤون الروحية يكون انتاجنا أسرع . وعلى من يريد اتباع المسيح أن يقدر أسوأ الظروف ، وأن يتوقع المصائب والضيقات .

ثانياً — ويبدو أن عزمه كان الباعث عليه المطامع العالمية . لقد رأى مقدار آيات الشفاء الكثيرة التى صنعها المسيح ، واستنتج بأنه يتقاضى أجراً كثيراً ، وأنه سوف يجمع ثروة طائلة سريعاً ، ولذلك أراد أن يتبعه مؤملاً أن يثرى معه . لكن المسيح صحح خطأه . وأخبره بأنه أبعد ما

يكون عن أن يكون غنياً ، لدرجة انه « ليس له أين يسند رأسه » ، وأنه أن أراد اتباعه وجب أن لا يتوقع بأن يكون نصيبه أوفر حظاً

(ملاحظة) لا يمكن أن يقبل المسيح أى واحد كتابع له إن قصد من اتباعه ناحية عالمية ، أو هدف إلى أية غاية دون السماء .

المرجح جداً أن هذا الكاتب « مضى حزينا » لأنه فشل فى صفقته التى ظنها رابحة . وإن كان اتباع المسيح لا يدر عليه فلن يتبعه .

٢ — وهنا نجد شخصاً آخر متلكئاً فى التنفيذ . ان التلكؤ فى التنفيذ مضر كالتعجل فى العزم . حينما نصرف الوقت الكافى فى التأمل ، وبعد ذلك نوطد العزم فعلىنا أن لا نؤخر عمل اليوم إلى غد . كان هذا الشخص أحد تلاميذ المسيح فعلا « وقال له آخر من تلاميذه » ع ٢١ . أحد أتباعه من بعيد يخبرنا القديس اكليمنضس الاسكندرى — نقلا عن إحدى الروايات القديمة — أنه كان هو فيلبس . ويبدو أنه كان ذا أخلاق أسمى من الأول وميول أنبل . لأنه لم يكن معتداً بذاته أو متسرعاً . ليس الطبع الحاد المتسرع منتجاً فى الناحية الروحية . ففى بعض الأحيان يكون الآخرون أولين والأولون آخريين . لاحظ هنا :

(١) الحجة التى قدمها هذا التلميذ ليؤجل اتباع المسيح العاجل ع ٢١ « ياسيد ائذن لى أن أمضى أولاً وأدفن أبى » قبل أن آتى وأتبعك عن قرب وبصفة دائمة ائذن لى أن أقوم بهذا الواجب الأخير ، واجب الولاء نحو أبى ، وفى نفس الوقت يكفينى أن أستمع إليك بين الآونة والأخرى حينما يكون لدى الوقت الكافى . يظن البعض أن أباه كان مريضاً وقتئذ ، أو على فراش الموت ، أو مات فعلا . ويظن الآخرون انه كان فقط طاعناً فى السن ولا ينتظر أن يعمر أطول من ذلك الحد ، ولذا فقد التمس الاذن أن يكون بجانبه وقت مرضه وعند وفاته ودفنه ، وبعدئذ يكون فى خدمة المسيح . كان هذا الطلب حسب الظاهر معقولاً ، ولكنه مع ذلك كان خاطئاً . فإنه لم تكن لديه الغيرة التى يجب توفرها للخدمة ، ولذلك قدم هذا الالتماس لأنه كان يبدو عذراً مقبولاً

(ملاحظة) ان القلب الذى لم تتوفر فيه الرغبة يخلق المعاذير . لأنه حيث توفرت الارادة توفرت الوسيلة .

ولنفرض أن الباعث إلى هذا الالتماس كانت محبته البنوية الصادقة لأبيه وولاءه التام له ، لكن كان يجب أن تكون الأولوية للمسيح .

(ملاحظة) كثيراً ما كانت الاهتمامات الزائدة عن الحد بالعائلات والأقارب سببا

فى إعاقه البشر عن طريق التقوى ، معطلا لهم فى طريقها . وهذه الواجبات الشرعية كثيراً ما كانت مضرة لنا أجمعين . وكثيراً ما أهملت واجباتنا نحو الله أو أرجئت تحت ستار أيفاء ديوننا للعالم . لهذا كانت الحاجة إلى مضاعفة الحذر فى هذه الناحية

(٢) عدم قبول المسيح لهذا العذر ٢٢ « فقال له يسوع اتبعنى » ولا شك فى أن قوة خاصة رافقت هذه الكلمة ، كما حدث مع غيره ، فتبعه فعلاً ، والتصق به ، كما التصقت راعوث بنعمى ، بينما تنحى عنه الكاتب الوارد ذكره فى العديدين السابقين ، كما تنحت عرفه عن نعمى . قال الكاتب للمسيح « أتبعك » ، والمسيح قال لهذا التلميذ « اتبعنى » ، فبمقارنة الاثنين نستنتج أن اتباعنا للمسيح يتم بقوة دعوته لنا ، لا بمقدار وعودنا له « فإذاً ليس لمن يشاء ولا لمن يسعى بل لله الذى يرحم » وهو يدعو من يشاء رو ٩ : ١٦

(ملاحظة) ان قدمت الآنية المختارة المعاذير وأبطأت قليلاً فى تلبية الدعوة الإلهية إلا أن المسيح أخيراً يقبل معاذيرهم و ينتزع منهم عدم رغبتهم و يأتى بهم عند قدميه . لأنه إذا ما دعا المسيح تغلب على كل الصعوبات ، وأعطى الدعوة قوة التنفيذ ١ صم ٣ : ١٠

وحالما سمع المسيح هذه الحجة ألقاها جانباً كحجة غير مقبولة ولا معقولة « دع الموتى يدفنون موتاهم » وهذا تعبير مستقى من الأمثال الجارية . دع ميتاً يدفن ميتاً ، بل دع الاثنين بلا دفن فذلك أولى من أن تتعطل خدمة المسيح . دع الموتى روحياً يدفنون موتى الجسد . دع خدمات العالم لأهل العالم ، ولا تربك نفسك بها . ان دفن الموتى ، وخاصة الوالد ، عمل صالح ، ولكن هذا ليس عملك الآن ، فإنه يمكن أن يقوم به غيرك ممن لم يدع مثلك ، ولم تتوفر فيه مؤهلاتك لخدمة المسيح . ان لك عملاً آخر يجب أن تقوم به ، فلا تؤجله

(ملاحظة) يجب أن يكون الولاء لله مقدماً على الولاء للوالدين ، ولو أن هذا الواجب الأخير جزء جوهري من تديننا .

كان الناموس يقضى بأن النذير لا يحزن بسبب موت أبيه أو أمه لأنه « مقدس للرب » عد ٦ : ٦ - ٨ كذلك كان على الكاهن الأعظم أن لا يتنجس بسبب الموتى ، ولا « لأبيه أو أمه » لا ٢١ : ١١ و ١٢ . والمسيح يتطلب من كل من يريد اتباعه أن « يبغض أباه وأمه » لو ١٤ : ٢٦ ، أى يحبها أقل من محبته لله . ينبغى أن نهمل - نسبياً - أقرب الأقرباء إذا تعارضت مصلحتهم مع مصلحة المسيح ، لأننا إما أن نقوم بواجبنا من نحوه تعالى أو نتألم من أجل إهمالنا القيام بواجبنا من نحوه .

٢٣ - ولما دخل السفينة تبعه تلاميذه ٢٤ - وإذا اضطراب

عظيم قد حدث في البحر حتى غطت الأمواج السفينة . وكان هوائاً
٢٥ — فتقدم تلاميذه وأيقظوه قائلين ياسيد نجنا فاننا نهلك ٢٦ — فقال
لهم ما بالكم خائفين يا قليلي الايمان . ثم قام وانتهر الرياح والبحر فصار
هدوء عظيم ٢٧ — فتعجب الناس قائلين أى إنسان هذا فان الرياح
والبحر جميعاً تطيعه

سبق أن أعطى المسيح الأمر لتلاميذه للإقلاع ع ١٨ «أمر بالذهاب إلى العبر» أى عبر
بحر طبرية ، إلى كورة الجدرين ، فى ملك سبط جاد الواقع شرق الأردن . لقد أراد الذهاب إلى
هناك لإنقاذ شخص بائس به بلحيثون من الشياطين (مر ٥ : ١ و ٢ ، لو ٨ : ٢٦ ٢٧) رغم أنه سبق
فعلم ما سيصادفه من إساءة هناك . لاحظ هنا :

١ — إنه اختار الذهاب بجرأ . لم يكن يكلفه الذهاب برأ عناء كبيراً ، ولكنه فضل عبور
البحيرة لكى تهيأ لديه الفرصة لظهار نفسه إله البحر كما هو إله الأرض أيضاً ، ولكى يبين أنه
وهب إليه «كل سلطان فى السماء وعلى الأرض» . مما يعزى الذين يسلكون فى البحار
ويتعرضون لخطارها أن يذكروا أن لهم إلهاً يثقون فيه ويصلون إليه ، وهو يعرف ماذا يتضمنه
السلوك فى البحار والتعرض لعواصفها . ولكن لاحظ أنه عندما سار فى البحر لم يكن له يخت ، أو
سفينة ضخمة فاخرة لكى تلازمه ، بل كان يستخدم سفن الصيد التى كانت ملكاً لتلاميذه ، لأنه
كان فقيراً جداً فى جميع نواحي الحياة المادية .

٢ — وحالما دخل السفينة «تبعه تلاميذه» لازمه التلاميذ بينما تنحى عنه الآخرون
الذين وقفوا على اليابسة ، حيث يطأون بأقدام ثابتة مطمئنة .

(ملاحظة) إن تلاميذ المسيح الحقيقيين هم فقط الذين يكونون مستعدين أن يرافقه فى
البحار ، أن يتبعوه وسط الصعوبات والأخطار . ما أكثر الذين يريدون الذهاب إلى السماء برأ ،
الذين يفضلون الوقوف على اليابسة بأقدام ثابتة أو الرجوع إلى الوراء عن أن يخاطروا ويركبوا بجرأ
خطراً . على أن الذين يريدون أن يجدوا الراحة مع المسيح فى الدهر الآتى يجب أن يتبعوه فى هذا
الدهر حيث قادهم ، سواء فى السفينة ، أو فى السجن ، أو فى القصر .

لاحظ هنا :

(١) الخطر الذى تعرض له التلاميذ وارتباكهم فى هذه الرحلة . وهنا يتبين صدق قول

المسيح الذى نطق به قبل ذلك مباشرة من أن الذين يريدون اتباعه يجب أن يحسبوا حساب الصعوبات ع ٢٠

١ - « وإذا اضطراب عظيم قد حدث فى البحر » ع ٢٤ . كان ممكناً أن يمنع المسيح هذه العاصفة ، و يسمح لهم برحلة جميلة ، ولكن هذا لم يكن فيه مجد له أو تثبيت لإيمانهم كما كان فى إنقاذهم من العاصفة . كانت العاصفة لأجلهم يو ١١ : ٤ و ١٥ . قد يظن البعض إن وجود المسيح معهم كان كفيلاً بأن يجعل الجوفى غاية الاعتدال ، ولكن الأمر كان على العكس من ذلك . لأن المسيح أراد أن يبين بأن الذين يريدون أن يعبروا معه بحر هذا العالم إلى الشاطئ الآخر يجب أن يتوقعوا العواصف فى الطريق . إن الكنيسة « مضطربة » (أو « تهب عليها العواصف » حسب الترجمة الانجليزية) أش ٥٤ : ١١ . فالطبقات العليا فقط هى التى تنعم بالهدوء المستمر ، أما هذا العالم السفلى فإنه دواما مزعج ومنزعج .

٢ - إن يسوع المسيح « كان نائماً » وسط العاصفة . لم نقرأ قط عن نوم المسيح إلا فى هذه المرة . فإنه كان دائم السهر ، كان يقضى الليل كله فى الصلاة لله . لم يكن هذا نوم عدم الاكتراث ، كنوم يونان وسط العاصفة ، بل نوم الثقة المطلقة . لقد نام لكى يبين أنه كان مثلنا فى كل شىء ما عدا الخطية . فإن كثرة الأعمال التى كان يؤديها جعلته يتعب و ينام ، ولكن لأنه كان بلا خطية فقد كان بلا هم يزعجه أو يقلق راحته أو يقض مضجعه و يوقظه من نومه . إن الذين يستطيعون أن يضطجعوا على فراشهم بضمير طاهر يمكنهم أن يناموا نوماً هادئاً ومريحاً وسط العاصفة (مز ٤ : ٨) كبطرس أع ١٢ : ٦ . لقد نام المسيح فى ذلك الوقت ليمتحن إيمان تلاميذه ويعرف إن كانوا يثقون فيه فى الوقت الذى تظاهر فيه بأنه تخلص عنهم . إنه لم ينم لكى يستريح بقدر ما نام لكى يلزم تلاميذه بأن يوقظوه .

٣ - أما التلاميذ المساكين فإنهم انزعجوا جداً ، رغم أنهم كانوا متعودين على البحر ، وفى انزعاجهم « تقدموا » إلى معلمهم ع ٢٥ . ولئن يذهبون إلا إليه ؟ ومن حسن حظهم إنه كان قريباً منهم . ثم « أيقظوه » بصلواتهم « قائلين يا سيد نجنا فإننا نهلك »

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يتعلموا الصلاة ، أن يذهبوا إلى البحر . فإن الأخطار إذا ما أحذقت بهم دفعتهم إلى ذاك الذى يستطيع وحده أن ينقذ فى ساعة الشدة .

كانت هذه الصلاة « يا سيد نجنا فإننا نهلك » كلها حيوية .

(١) كانت طلبتهم « يا سيد نجنا » . كانوا واثقين بأنه يستطيع أن ينجيهم ، ولذا التمسوا منه أن يريده . كانت رسالة المسيح إلى العالم « أن يخلص » ، ولكن لا يمكن أن يخلص إلا

« كل من يدعو باسم الرب » أع ٢ : ٢١ وكل الذين يهتمون بالخلاص الأبدي الذي تممه المسيح يستطيعون أن يلجأوا إليه بكل تواضع وثقة للخلاص من الضيقات الوقتية . لاحظ أنهم يدعونه « ياسيد » ثم يلتمسون منه « نجنا » .

(ملاحظة) إن المسيح لن يخلص إلا الذين يرتضون أن يتخذوه سيداً ورباً . لأنه رئيس ومخلص .

(٢) والحجة التي يقدمونها « إننا نهلك »

[١] وهذه كانت لغة الخوف . لقد اعتقدوا بأن حالتهم خطيرة جداً ، ويشعرون من الحياة . كان لهم في أنفسهم حكم الموت ، ولذا كانت هذه هي حجبتهم « إننا نهلك » إن كنت لا تنجيننا . فانظر إلينا إذن نظرة العطف والشفقة .

[٢] وكانت لغة الحاجة الملحة . كانت صلواتهم حارة ، صلاة أناس يلتمسون إنقاذ حياتهم . فخلق بنا أن نجاهد هكذا ونصارع في الصلاة . إذاً لقد نام المسيح لكي يدفعهم إلى هذه اللجاجة في الصلاة .

(٢) قوة المسيح ونعمته تمتدان لإغاثتهم . حينئذ « استيقظ الرب كنائم » مز ٧٨ : ٦٥ . قد ينام المسيح عندما تهب العواصف على كنيسته ، ولكن لن يتأقل في نومه ، بل لابد أن يأتي الوقت ، الوقت المناسب والمحدد ، لابد أن يأتي « الميعاد » الذي فيه ينقذ كنيسته المتألمة . مز (١٠٢ : ١٣) .

١ — إنه انتهرتلاميذه ع ٢٦ « ما بالكم خائفين يا قليلي الإيمان » لم ينتهرهم لأنهم أزعجوه بصلواتهم ، بل لأنهم أزعجوا أنفسهم بمخاوفهم . لقد انتهرهم المسيح أولاً ثم نجاهم ، وهذه هي الطريقة التي بها يعدنا لقبول رحمته ، ثم يمنحنا إياها . لاحظ هنا :

(١) إنه لم تعجبه مخاوفهم « ما بالكم خائفين » أنتم ياتلاميذي . إن كان الخطاة في صهيون يخافون ، وإن كان الملاحون الوثنيون ينزعجون في العاصفة ، فلا يليق بكم أن تخافوا . ابجثوا عن أسباب خوفكم ثم وازنوها .

(٢) اكتشفه علة مخاوفهم « يا قليلي الإيمان » . كثيرون ممن لهم الإيمان الخالص يكونون ضعفاء الإيمان ، وهذا لا يجدي إلا قليلاً .

(ملاحظات) — (١) إن تلاميذ المسيح كثيراً ما تعرضوا للانزعاج والخوف في الأيام

العاصفة ، كثيراً ما أزعجوا أنفسهم لأن الأمور قد ساءت حولهم ، وعذبوا أنفسهم باستنتاجاتهم الخاطئة بأنها ستزداد سوءاً (٢) وأن سبب تغلب المخاوف علينا فى اليوم العاصف هو ضعف إيماننا الذى يجب أن يكون كمرساة للنفس ، ويجب أن يستعين بمجذاف الصلاة . فبالإيمان نستطيع أن ننظر إلى الشاطئ الأمين خلف العاصفة ، ونطمئن أنفسنا بأننا سوف نصل إلى غايتنا (٣) إن مخاوف تلاميذ المسيح فى العاصفة ، وعدم إيمانهم ، وأسباب عدم الإيمان — كل هذه يبغضها المسيح ، لأنها تسبب الإهانة لاسمه القدوس ، وتخلق الاتزعاج فى نفوسهم .

٢ — « وانتهر الرياح » إن الانتهاز السابق قد فعله كإله « النعمة » وسيد القلب ، الذى يستطيع أن يفعل كل ما يشاء « فينا » ، أما هذا الانتهاز فقد فعله كإله « الطبيعة » ، وسيد العالم ، الذى يستطيع أن يفعل كل ما يشاء « من أجلنا » . هذه هى نفس القوة التى تهدى عجيج البحار ، وتبدد كل المخاوف . مز (٦٥ : ٦ و ٧) لاحظ هنا :

(١) كيف تم هذا بكل سهولة ، بكلمة خرجت من فيه . لقد أمر موسى المياه بعصاه ، ويشوع بتابوت العهد ، واليشع بعباءة إيليا ، أما المسيح فقد أمرها بكلمة . تأمل فى سلطانه المطلق على كل المخلوقات . هذا ينم عن مجده وعن سعادة الذين يتخذونه لهم نصيباً .

(٢) كيف تم هذا بكل قوة . « فصار هدوء عظيم » بغتة . المعتاد أنه بعد العاصفة يدوم اضطراب المياه قليلاً . حتى يعود إليها الهدوء . ولكن إذا نطق المسيح بالكلمة فإن العاصفة لا تبطل فقط ، بل تتبدد كل نتائجها ، وتتلاشى كل آثارها وبقاياها . إن عواطف الشك والمخاوف فى النفس التى تأتى نتيجة سلطان روح العبودية تنتهى بعض الأحيان « بهدوء عظيم » . وعجيب ينشئه روح البنوة .

٣ — وهذا أثار دهشتهم ع ٢٧ « فتعجب الناس » . لقد كانوا خبيرين بأحوال البحر منذ عهد طويل ، ولم يروا كل أيام حياتهم عاصفة تنتهى فجأة بهدوء عظيم كهذا . كانت هنالك الأدلة على أن الأمر تم بمعجزة . من قبل الرب كان هذا ، وكان عجيباً فى أعينهم . مت (٢١ : ٤٢) . لاحظ :

(١) تعجبهم من المسيح « أى إنسان هذا » .

(ملاحظة) إن المسيح منقطع النظر ، وكل شئ فيه يدعو إلى التعجب . ليس حكيم ، أو قدير ، أو محبوب مثله .

(٢) سبب هذا التعجب . « فإن الرياح والبحر جميعاً تطيعه » . إن ما يدعو إلى

التعجب هو أن له سلطاناً ليأمر « الرياح والبحر » . يدعى البعض أن لهم سلطاناً لشفاء الأمراض ، أما هوفانه هو وحده الذى يستطيع أن يأمر الرياح . نحن نجهل طريق الرياح (يوحنا ٣ : ٨) وبالأحرى نحن نعجز عن أن نتسلط عليه . أما ذاك « المخرج الريح من خزائنه » (مز ١٣٥ : ٧) فانه متى خرج يجمعه « فى حفتيه » (أم ٣٠ : ٤) . والذى يستطيع أن يفعل هذا يستطيع أن يفعل كل شيء ، يستطيع أن يفعل ما يكفى لازدياد ثقتنا فيه واتكالكنا عليه فى أشد العواصف من الداخل أو من الخارج (أش ٢٦ : ٤) . « الرب بالطوفان (أو فوق الطوفان) جلس » مز ٢٩ : ١٠ وهو أقدر « من أصوات مياه كثيرة » مز ٩٣ : ٤ . والمسيح بإصدار أمره إلى البحرين أنه هو نفسه « المؤسس الأرض » إذ من انتباره هربت المياه مز ١٠٤ : ٥ - ٨ ، كما فعل الآن إذ هدأت من انتباره .

٢٨ - ولما جاء إلى العبر إلى كورة الجرجسين استقبله مجنونان خارجان من القبور هائجان جداً حتى لم يكن أحد يقدر أن يجتاز من تلك الطريق ٢٩ - وإذا هما قد صرخا قائلين مالنا ولك يا يسوع ابن الله . أجئت إلى هنا قبل الوقت لتعذبنا ٣٠ - وكان بعيداً منهم قطع خنازير كثيرة ترعى ٣١ - فالشياطين طلبوا إليه قائلين إن كنت تخرجنا فأذن لنا أن نذهب إلى قطع الخنازير ٣٢ - فقال لهم امضوا . فخرجوا ومضوا إلى قطع الخنازير . وإذا قطع الخنازير كله قد اندفع من على الجرف إلى البحر ومات فى المياه ٣٣ - أما الرعاة فهربوا ومضوا إلى المدينة وأخبروا عن كل شيء وعن أمر المجنونين ٣٤ - فاذا كل المدينة قد خرجت لملاقاة يسوع . ولما أبصروه طلبوا أن ينصرف عن تخومهم .

هنا نرى حادث إخراج المسيح للشياطين من مجنونين . إن غاية هذا الاصحاح هى أن يبين قوة المسيح الالهية بإظهار سلطانه على الأمراض الجسدية التى نعجز عن التغلب عليها ، وعلى الرياح والأمواج التى نعجز بالأحرى عن قهرها ، وأخيراً على الشياطين التى هى أقوى من الجميع . ليس فى يد المسيح « كل سلطان فى السماء وعلى الأرض » وكل الأعماق فحسب ، بل فى يده أيضاً مفاتيح الهاوية . لقد أخضع « كل رياسة وسلطان » حتى فى أيام تواضعه ، عربوناً لما كان لا بد أن يحدث لدى دخوله إلى مجده أف ١ : ٢١ . بل إنه « جرد الرياسات والسلطين . أشهرهم جهاراً ظافراً بهم » كو ٢ : ١٥ .

لقد لوحظ بوجه عام في ع ١٦ أن المسيح « أخرج الأرواح بكلمة » .

وهنا نجد حادثة معينة توضيحاً لهذه الحقيقة . وقد كانت لهذه الحادثة ظروف أبرز مما كان لغيرها . فالمعجزة تمت في كورة الجرجسيين ، التي يظن البعض أنها بقايا بلاد الجرجاشيين القديمة تث ٧ : ١ . ومع أن المسيح أرسل بصفة خاصة « إلى خراف بيت اسرائيل الضالة » إلا أنه سدد بعض هجماته نحو سكان الحدود ، كما نرى هنا ، لكي يبين غلبته على الشيطان كعينة لغلبته عليه في أرجاء العالم الوثني .

وعلاوة على ما تبينه هذه الحادثة بصفة عامة عن سلطان المسيح على الشيطان ، وعن غايته نحو تجريد إياه من قواته الجهنمية ، فإنها تبين لنا بصفة خاصة طريقة الأرواح الشريرة في عداوتها للإنسان . أما بخصوص هذا اللجيثون من الشياطين فإننا نلاحظ .

(١) ماذا فعلوه حيث كانوا (٢) وماذا فعلوه حيث اتجهوا .

(١) ماذا فعلوه حيث كانوا . وهذا يتضح من حالة هذين المجنونين التمسعة . و يظن البعض أنهما كانا رجلاً وامرأة ، لأن البشيرين الآخرين (مرقس ولوقا) يتحدثان عن مجنون واحد :

١ — إنها كان يسكنان « القبور » . فمن هناك كانا « خارجين » حينما التقيا بالمسيح . إن إبليس إذ صار « له سلطان الموت » (عب ٢ : ١٤) ، لا كديان بل كمنقذ ، سر بأن يتحكم في أجساد البشر المائتة التي يجد فيها ذكريات انتصاره : ولكن حتى هنا ، في هذه الأجساد ، حيث ظن أنه قد بلغ ذروة الرفعة والانتصار ، قد دحره المسيح وأخضعه وأذله ، كما حصل فيما بعد إذ دحره أيضاً فوق الجلجثة ، موضع الجمجمة ، التي كان يظن أنه وصل فيها إلى أقصى درجات الانتصار .

كان السكن بين القبور مما يزيد في بؤس وشقاء المجانين ، و يزيد في قوة تسلط إبليس عليهم ، كما كان يجعلهم أكثر رعباً لغيرهم ، لأن الناس كانوا عادة ينزعجون لأقل حركة في القبور .

٢ — وكانا « هائجين جداً » لم يكونا هائجين للدرجة التي لا يمكن أن يضبطا فيها فقط ، بل كانا مؤذيين للآخرين ، مرعبين للكثيرين ، وقد أضرا البعض فعلاً « حتى لم يكن أحد يقدر أن يجتاز من تلك الطريق » .

(ملاحظة) ان الشيطان يحمل الحقد للبشرية ، و يظهر هذا الحقد بأن يدفع البشر لا يذاء

بعضهم البعض . والعداوات المتبادلة ، حيث كان ينبغي أن تكون هنالك محبة متبادلة وتعاون متبادل ، ليست إلا نتائج ومظاهر لعداوة الشيطان لكل الجنس البشرى . فهو الذى يجعل الانسان ذئباً أو ديباً أو شيطاناً لأخيه الانسان . يقول المثل اللاتينى « الانسان ذئب للانسان » . وحيثما تسلط الشيطان على أى انسان روحياً ، بتلك الشهوات التى تحارب فى أعضائه ، كالكبرياء ، والحسد ، والحقد ، والانتقام ، جعله غير صالح للحياة الاجتماعية ، وغير جدير بها ، بل عدواً لها ، كما كان هذان المجنونان المسكينان

٣ — وتحديداً المسيح وتنصلاً من كل علاقة به ع ٢٩ . من مظاهر سلطان الله على الشياطين انهم رغماً عن الأضرار الكثيرة التى فعلوها لهذين المجنونين وبواسطتها فإنهم لم يستطيعوا اعاقتهما عن مقابلة المسيح الذى رتب كل الظروف لكى يقابلها . كانت يده المقتدرة هى التى جذبت هذه الأرواح النجسة لتمثل فى حضرته ، الأمر الذى كانت ترهبه أكثر من أى شىء آخر فى الوجود . فإن وثقه كانت كفيلة بتقييدها فى الوقت الذى عجزت عنه وثق البشر التى صنعوها خصيصاً لها . ولكنها إذ مثلت فى حضرته احتجت ضد سلطانه المطلق ، وأرغمت مزبدة « هالنا ولك يا يسوع ابن الله » . وهنا نجد :

(١) كلمة واحد نطق بها ابليس كقديس ، فإنه وجه الحديث إلى المسيح على أساس أنه هو « يسوع ابن الله » . كلمة طيبة ، وفى هذا الوقت الذى لم يكن مجد المسيح كابن الله قد أصبح فيه واضحاً جلياً أمام الجميع . وكانت أيضاً كلمة عظيمة ، لم يعلنها اللحم والدم إلى بطرس (مت ١٦ : ١٧) . حتى الشياطين تعرف ، وتؤمن ، وتعترف بالمسيح انه « ابن الله » ، ومع ذلك فإنها لا زالت شياطين ، وهذا ما يجعل عداوتها للمسيح أقبح وأشنع ، بل ما يجعلها موضوع عذاب شديد لها . لأنه لولا هذا كيف يمكنها مقاومة ذلك الذى تعرف انه هو « ابن الله » .

(ملاحظة) ليست المعرفة هى التى تميز القديسين عن الشياطين ، بل المحبة ، وذلك الذى يعرف المسيح ومع ذلك يبغضه ، ويرفض الخضوع له ولناموسه ، هو ابن جهنم .

لعلنا نذكر ان الشيطان منذ فترة قصيرة تشكك فى أن المسيح « ابن الله » ، وحاول ان يشكك المسيح أيضاً فى بنويته لله (ص ٤ : ٣) ، أما الآن فإنه يعترف بها

(ملاحظة) رغم ان أولاد الله قد ينزعجون فى ساعة التجربة بسبب تشكيك الشيطان لهم فى علاقتهم بالله كأب ، إلا أن روح البنوة لا بد ان يزيل كل الشكوك أخيراً ويبعث الطمأنينة إلى قلوبهم

(٢) كلمتين نطق بهما كإبليس ، كما هو فى حقيقته .

[١] كلمة تحدى « ما لنا ولك » .

أولاً — صحيح ان الشياطين ليست لها أية علاقة بالمسيح كمخلص « لأنه حقاً ليس يمسك الملائكة » التى سقطت (أولم يأخذ طبيعة الملائكة) عب ٢ : ١٦ . ليست لها أية علاقة به ، لم ينتفعوا به ، وليس لهم أى رجاء فى الانتفاع به . يالعمق هذا السر ، سر المحبة الإلهية ، ان الانسان الساقط له علاقة كبرى بالمسيح ، بينما الملائكة الساقطة ليست لها أية علاقة به . هنا حقاً كان التعذيب الشديد « قبل الوقت » إذ اضطرت للاعتراف بالعظمة التى فى المسيح ، ومع ذلك لم تستطع الانتفاع به .

(ملاحظة) من الجائز أن يعترف البشر بالمسيح ابناً لله ومع ذلك لا تكون لهم أية علاقة به ، ولسان حالهم يقول « ما لنا ولك » .

ثانياً — وصحيح أيضاً أن الشياطين لا تريد أن تكون لها علاقة بالمسيح كملك . فإنها تبغضه ، وهى مملوءة حقداً وضمينة وعداوة له ، وهى تقف بإزائه موقف المقاومة ، وهى تشهر التمرد والعصيان علناً ضد ملكه . بلسان من يتكلم أولئك الذين لا يريدون أن تكون لهم علاقة بانجيل المسيح ، بوصاياهم ونواميسهم ، الذين يطرحون نيره عن أنفسهم ، ولا يريدونه أن يملك عليهم ، القائلين « لنقطع قيوده ولنطرح عنا ربطه » مز ٢ : ٣ « ويقولون لله إبعد عنا . وبمعركة طرقتك لا نسر » أى ٢١ : ١٤ . حقاً انهم لا يتكلمون إلا بلسان الشيطان ، وهم « من أب هو إبليس » وشهوات أبيهم يتممون ، وبلغته ينطقون .

ثالثاً — ولكن غير صحيح ان الشياطين ليست لها علاقة بالمسيح كديان ، لأنها تعرف هذا جيد المعرفة . كان يجب أن لا تنطق هذه الشياطين بهذه الكلمة « ما لنا ولك » ، لأنها لا تنكر أن ابن الله هو ديان الشياطين ، ولدينوته قد أثقت « فى سلاسل الظلام » ٢ بط ٢ : ٤ وتحاول التخلص منها ، بل من الأفتكار فيها

[٢] كلمة انزعاج واسترحام « أجئت إلى هنا لتعذبنا » لتخرجنا من هذين المجنونين ، وتصدنا عن أن نفعل الأضرار التى نريدها ؟

(ملاحظة) ان اعاقا الشيطان وتقييده عن الأذى تعذيب له ، لأن كل مسرته فى تعاسه البشر وهلاكهم . فخليق بنا أن نحسب فعل الخير سعادة لنا ، وأن ندرك بأن اعاقتنا عن فعل الخير تعذيب لنا سواء من الداخل او من الخارج ؟

أينبغي أن نعذب منك « قبل الوقت »

(ملاحظتان) — (١) هنالك وقت سوف يكابد فيه الشياطين عذاباً أشد مما هم فيه الآن ، وهم يعرفون هذا . ان الغاية الرئيسية في اليوم الاخير هي الوقت المحدد لتعذيبهم الكامل ، في توفة (تفتة) (١) المرتبة منذ القديم « للملك ... لابليس وملائكته » (أش ٣٠ : ٣٣ ، مت ٢٥ : ٤١) . ولدينونة ذلك اليوم هم محفوظون وعروسون ٢ بط ٢ : ٤ . ان تلك الارواح الشريرة الخبيثة ، التي هي سجيئة ولكنها لها حرية التحرك هنا وهناك ، تتجول في الارض وتتمشى فيها بسماع من الله (أي ١ : ٧) ، لا تزال حتى الآن في سلاسل . سلطانها مقصور على الزمن الحاضر ولن تتعداه . في ذلك اليوم تصبح سجيئة سجنًا مطلقاً . انها الآن لها بعض الراحة ، أما في ذلك اليوم فيصير عذابها بلا راحة . هذا ما يسلمون به هنا ، وهم لم يطلبوا أن لا يعذبوا أبداً (واليأس من الراحة هو علة شقائهم) ، ولكنهم يتوسلون أن لا يعذبوا « قبل الوقت » . لانهم رغما عن انهم لا يعرفون متى يكون يوم الدينونة ، إلا أنهم عرفوا انه لم يكن قد حان بعد (٢) والشياطين تنتظر نظرة الفرع والرعب إلى تلك الدينونة الخفيفة وغيره النار العتيدة (عب ١٠ : ٢٧) في كل مرة تقترب فيها من المسيح ، وفي كل مرة تصد فيها قوتها وثورتها . ان مجرد التطلع إلى المسيح ، وكلمته التي أمرهم بها أن يخرجوا من المجنونين ، اشعراهم بعذابهم . هكذا نجد أن « الشياطين يؤمنون ويقشعرون » يع ٢ : ١٩ . وعداوتهم لله وللانسان هي مصدر عذابهم ، وهي التي تعذبهم « قبل الوقت » . إن أشر الخطاة الذين أصبح هلاكهم مؤكداً ، لا يمكن أن يقسوا قلوبهم أمام الرعب والفرع حينما « يرون اليوم يقرب » .

(٢) وماذا فعلوه حيث اتجهوا ، حينما خرجوا من المجنونين ، ودخلوا في « قطيع الخنازير » الذي « كان بعيداً منهم » ع ٣٠ . كان هؤلاء « الجرجسين » يهوداً رغم انهم كانوا يسكنون عبر الأردن . ما لهم والخنازير التي كانت نجسة حسب الناموس ، ولم يكن مسموحاً لهم أن يأكلوها أو يلمسوها ؟ لعلهم ، وقد سكنوا في أطراف البلاد ، كان يعيش بينهم الكثيرون من الأمم ، الذين كانوا يمتلكون « قطيع الخنازير » هذا . أو لعلهم احتفظوا بها لكي تباع بالثمن أو بالمقايضة للرومانيين الذين كانت لهم معاملات كثيرة معهم ، والذين كانوا مغرمين بلحم الخنزير . والآن نلاحظ :

(١) كانت توفة (التي في وادي ابن هنوم) تلقى فيها زبالة البلد وتشتعل فيها نيران دائمة (ار ٣١ : ٧) وكانت تشبه بها نيران

١ — كيف انقضت الشياطين على الخنازير. رغم أن قطع الخنازير « كان بعيداً منهم » ، وكان يظن انه فى مأمن من الخطر، إلا أن الشياطين كانوا يحدقون بأبصارهم اليه لا يذائه ، لأنهم يجولون ملتصقين من يتلعونه أو ما يفترسونه ، ومحاولين انتهاز أية فرصة ، وهم لا يطول بهم البحث حتى يجدوا فريسة . وهنا نجد :

(١) إنهم « طلبوا » الاذن بالدخول « إلى قطع الخنازير » ع ٣١ . « طلبوا إليه » بكل إلحاح « إن كنت تخرجنا فأذن لنا أن نذهب إلى قطع الخنازير » . وبذلك :

[١] يكشفون عن ميلهم إلى الأذى ، و يبينون أن هذه هي لذتهم . إذن فأولئك الذين « لا ينامون أن لم يفعلوا سوءاً و ينزع نومهم ان لم يسقطوا أحداً » (أم ٤ : ١٦) هم أبناؤهم و يشبهونهم . « إذن لنا أن نذهب إلى قطع الخنازير » إلى أى مكان أفضل من مكان العذاب ، إلى أى مكان للأذى . إذا لم يسمح لهم بإيذاء البشر فى أجسادهم فليؤذوهم فى أملاكهم ، وهذا يقصدون إيذاء نفوسهم أيضاً يجعل المسيح عبئاً عليهم إذ كان سبباً فى خسارة خنازيرهم . هذه هي حيل الحية القديمة الخبيثة .

[٢] يعترفون بسلطان المسيح عليهم . فإنهم لا يستطيعون حتى إيذاء الخنازير دون إذنه وسماحه . والذي يعزى كل شعب الله انه ولو كانت قوة إبليس عظيمة جداً ، إلا أنها محدودة ، ولا تتناسب مع حقه وخبثه (وماذا كانت تصبغ حالتنا لو لم تكن كذلك ؟) سيما وانها خاضعة لسلطان الرب يسوع المسيح ، صديقنا الأمين ، ومخلصنا القوى . ومما يعزينا أيضاً ان الشيطان وكل جنوده لا يستطيعون أن يتعدوا الحدود المسموح لهم بها « وقلت إلى هنا تأتى ولا تتعدى . وهنا تتخم (تقف) كبرياء لججك » أى ٣٨ : ١١

(٢) انهم سمح لهم . « فقال لهم امضوا » ع ٣٢ كما قال الله للشيطان حينما طلب أن يسمح له بالإساءة الى أيوب

(ملاحظة) كثيراً ما يسمح الله — لأغراض حكيمة وغايات مقدسة — بنجاح مجهودات الشيطان الشريرة ، ويأذنه بإتمام ما يريد من أذى ، وهذه الطريقة يتم مقاصده الصالحة . ليست الشياطين مجرد أسرى المسيح فحسب ، بل هم أيضاً عبيده . و يتضح سلطانه عليهم من الضرر الذى يفعلونه ، ومن صدهم عن إتيان أضرار از يد . وهكذا يتضح انه حتى غضبهم يحمى المسيح ، وبقية غضبهم يتنطق بها (يصدها) مز ٧٦ : ١٠ . لقد سمح المسيح بهذا :

[١] لاقناع الصدوقين ، الذين كانوا وقتئذ بين اليهود ، والذين انكروا وجود الأرواح ، ولم يريدوا الاعتراف بمثل هذه المخلوقات لعدم امكان رؤيتها . فأراد المسيح بهذا أن يقرب إلى

أذهانهم على قدر الاستطاعة ، بل أن يجعلهم يتحققون بأعينهم من وجود هذه الارواح الشريرة ، ومن كشرتها ، وقوتها ، وشرها ، حتى إذا لم يقتنعوا بهذا صاروا بلا عذر في عدم إيمانهم . نحن لا نرى الريح ، ولكنه من السخافة ان ننكره ونحن نرى انه يحطم الاشجار . ويهدم المنازل .

[٢] لقصاص الجدرين الذين ولو كانوا يهوداً إلا أنهم استحلوا أكل لحم الخنزير ، وبذلك صاروا مناقضين للناموس . وعلى أى حال فقد كانت رعايتهم للخنازير تقرب الشر اليهم . ولذلك أراد المسيح أيضاً أن يبين لهم مقدار خطر الشياطين التي أنقذهم منها ، والتي لو تركهم لها لخنقتهن كما خنقت خنازيرهم .

إطاعة لأمر المسيح خرجت الشياطين من المجنونين ، وإذا سمح لهم فإنهم حالما « خرجوا مضوا الى قطع الخنازير » . أنظر كيف ان الشيطان عدو نشيط ، سريع الحركة ، فإنه لا يريد أن يضيع وقتاً في عمل الشر . لاحظ :

٢ — أين دفعتها حينما انقضت عليها . إنهم لم يؤمروا بأن ينقذوها ولذلك جعلوا « قطع الخنازير كله قد اندفع من على الجرف إلى البحر ومات في المياه » . « وكان نحو ألفين » مر ٦ : ١٣ .

(ملاحظة) إذا دخل الشيطان أى مخلوق فانما ذلك للهلاك . هكذا يدفع الشيطان البشر للخطية ، يدفعهم لارتكاب ما ينفرون منه ، وما يعرفون أنه سيسبب لهم الحزى والحزن ، ياله من مجهود ذلك الذى يبذله الروح الشرير إذ « يعمل فى أبناء المعصية » (أف ٣ : ٢) لأنهم يمثل هذه الشهوات الكثيرة الحمقاء الضارة لا يخطئون ضد النواميس الروحية فحسب بل أيضاً ضد ناموس العقل وضد مصالحهم فى هذه الحياة . وهكذا أيضاً هو يدفعهم الى الهلاك لأنه هو « أبوليون » (أى مهلك) ، « أبدون » (أى هلاك) المهلك الأعظم (رؤ ٩ : ١١) . وإذا تمم البشر شهواته فانهم « يغرقون فى العطب والهلاك » ١ تى ٦ : ٩ . إن إرادة الشيطان هى أن يتلع ويقترب . فما أتعب حاله الذين « يقتصهم لارادته » . إنهم يندفعون إلى بحيرة أشر من هذا البحر ، بحيرة تتقد بالنار والكبريت . لاحظ :

٣ — ماذا كانت نتيجة هذا على أصحاب الخنازير . لقد وصلت إليهم أنباء هذا الحادث بواسطة رعاة الخنازير ، الذين يبدو أنهم تأثروا من خسارة الخنازير أكثر من أى شىء آخر ، لأنهم لم يمضوا ليتحدثوا عما تم للمجنونين إلا بعد خسارة الخنازير ٣٣ « أما الرعاة فهربوا ومضوا إلى المدينة وأخبروا عن كل شىء وعن أمر المجنونين » . لم يكن المسيح قد « دخل إلى المدينة » ، على أن أنباء وجوده خارجها وصلت إليها . وبذلك أراد أن يجس نبضهم ، وماذا كان أثر هذا فى نفوسهم ، وتبعاً لذلك يمكنه أن يتصرف من نحوهم .

(١) إن دهشتهم أخرجتهم منها ليروا يسوع . « فاذا كل المدينة قد خرجت لملاقاة يسوع » لكي يستطيعوا أن يقولوا إنهم رأوا شخصاً فعل مثل هذه الأعمال العجيبة . هكذا يخرج الكثيرون لملاقاة يسوع وسط الجماعة ، ولكنهم لا يحبونه محبة خالصة ، ولا يرغبون في أن يعرفوه .

(٢) وطمعهم جعلهم يرغبون في التخلص منه . بدلا من دعوته إلى مدينتهم ، أو إحضار مرضاهم لشفائهم ، فإنهم « طلبوا أن ينصرف عن تخومهم » ، كأنهم اقتبسوا كلمات الشياطين « ما لنا ولك يا يسوع ابن الله » . والآن تم للشياطين ما أرادوا من إغراق الخنازير . فإنهم أغرقوها ، جعلوا القوم يعتقدون أن المسيح هو الذي أغرقها ، وبذلك أوغروا صدورهم من نحوه . لقد أضل الشيطان أبونا الأولين بغرس أفكار خاطئة في عقليهما عن الله ، وأبعد الجرجسيين عن المسيح بالالتهاء اليهم أنه أتى إلى كورتهم لآبادة ماشيتهم ، وأن أضراره أكثر من فوائده ، لأنه إن كان قد شفى رجلين فقد أغرق ألفى خنزير . هكذا يزرع الشيطان زواناً في حقل الله ، يصنع أضراراً في كنيسة المسيح ثم يلقي التبعة على المسيحية ، ويوغر صدور البشر ضدها . لقد طلبوا إليه أن يرحل عنهم ، لثلا بسبب لهم ضربة أخرى كما فعل موسى بمصر .

(ملاحظة) هنالك أشخاص كثيرون جداً يفضلون خنازيرهم على مخلصهم ، وبذلك يخسرون المسيح ، ويخسرون خلاصه . إنهم يرغبون في أن يغادر المسيح قلوبهم ، ولا يسمحون لكلمته أن تجد لها مكاناً فيهم ، لأنه سيكون هو وكلمته سبباً في إبادة شهواتهم البهيمية ، تلك الخنازير التي يسلمون أنفسهم إليها فريسة . ويحق للمسيح أن يترك الذين تعبوا منه ، ويقول فيما بعد « ابعدوا عني ياملاعين » لمن يقولون للتقدير الآن « ابعد عنا » أي ٢١ : ١٤

الاصحاح التاسع

فى هذا الاصحاح نرى مظاهر رائعة عن سلطان الرب يسوع المسيح وشفقته ، مما يكفى لإقناعنا بأنه قادر أن يخلص إلى التمام كل الذين يتقدمون به إلى الله ، وأن رغبته فى الخلاص لا تقل عن قدرته . ويتبين سلطانه وشفقته هنا من أعمال الرحمة التى صنعها .

(١) بأجساد البشر: فى شفاء المفلوج (ع ٢-٨) إقامة ابنة الرئيس من الموت ، وشفاء تازمة الدم (ع ١٨-٢٦) فتح أعين الأعميين (ع ٢٧-٣١) إخراج الشيطان من رجل مجنون (ع ٣٢-٣٤) شفاء جميع انواع الأمراض ع ٣٥ .

(٢) بأرواح البشر: فى مغفرة الخطايا ع ٢ ، دعوته لمنى ، واختلاطه بالعشارين والخطاة ع ٩-١٣ ، مراعاته للحالة النفسية لتلاميذه فيما يختص بواجب الصوم ع ١٤-١٧ ، الكرازة بالانجيل وارسال المعلمين للكرازة بين الجموع لتحننه عليهم ع ٣٥ — ٣٨ .

وهكذا برهن الرب يسوع على أنه — ولا شك فى أنه هو — طبيب النفس والجسد القدير الأمين ، الذى لديه العلاج الكافى لكل الأمراض فى كلتا الناحيتين ، والذى لأجل هذا ينبغي أن نلجأ إليه ، ونعجده فى أجسادنا وفى أرواحنا التى هى له ، نظير شفقته على كلها .

١ — فدخل السفينة واجتاز وجاء إلى مدينته ٢ — وإذا مفلوج يقدمونه إليه مطروحاً على فراش . فلما رأى يسوع إيمانهم قال للمفلوج ثق يابنى . مغفورة لك خطاياك . ٣ — وإذا قوم من الكتبة قد قالوا فى أنفسهم هذا يجدف ٤ — فعلم يسوع أفكارهم فقال لماذا تفكرون بالشر فى قلوبكم ٥ — أيما أيسر أن يقال مغفورة لك خطاياك . أم أن يقال قم وامش ٦ — ولكن لكى تعلموا أن لابن الانسان سلطاناً على الارض أن يغفر الخطايا . حينئذ قال للمفلوج . قم احمل فراشك وادخل إلى بيتك ٧ — فقام ومضى إلى بيته ٨ — فلما رأى الجموع تعجبوا ومجدوا الله الذى أعطى الناس سلطاناً مثل هذا .

إن كلمات هذا الاصحاح الافتتاحية تلزمنا بالرجوع للكلمات الختامية في الاصحاح السابق ، حيث نجد أن الجدرين قد استاءوا أشد الاستياء من خسارة خنازيرهم حتى أنهم رفضوا وجود يسوع بينهم « وطلبوا أن يتصرف عن تخومهم » ولذلك فأننا نراه هنا بالتالى قد « دخل السفينة واجتاز » . لقد أمره أن يغادرهم فحقق رغبتهم ، ولا نقرأ بعد ذلك قط أنه عاد إلى تخومهم . لاحظ هنا :

١ — عدله . فقد غادرهم .

(ملاحظة) إذا لم يرحب بالمسيح فإنه لا ينتظر طويلا . إنه بعدل يغادر الأمكنة أو الأشخاص الذين يضجرون منه ، ولكنه يلزم الذين يطمعون فى بقاءه معهم و يرحبون به . « إن غير المؤمن (المسيح) فليفارق » وليتحمل التبعة ١ كو ٧ : ١٥ .

٢ — صبره ؟ لأنه لم يترك وراءه قصاصاً مدمراً بسبب ما يستحقونه من أجل تمردهم وعصيانهم واحتقارهم إياه . لقد كان ممكناً له أن يطوح بهم وراء خنازيرهم بعدله ، لأنهم كانوا فى قبضة الشيطان . كانت الإهانة فعلا شديدة جداً ، ولكنه تغاضى عنها . ودون أن يحمل فى قلبه أى حقد أو ضغينة « دخل السفينة واجتاز » كان هذا هو يوم صبره ، فانه « لم يأت ليهلك أنفس الناس بل ليخلص » لو ٩ : ٥٦ ، لم يأت ليقتل بل ليشفى . إن التأديبات الروحية تتفق بالأكثر مع عصر الانجيل . على أن البعض يلاحظون أنه فى وقت تلك الحروب الدموية التى شنها الرومانيون عنى اليهود ، والتى بدأت بعد تلك الحادثة بوقت وجيز ، كان أول ما عملوه أنهم حاصروا مدينة جدارا التى كان يسكنها هؤلاء الجدريون .

(ملاحظة) إن الذين يبعدون المسيح عن أنفسهم يقربون اليهم كل انواع البلايا . ويل لنا إذا غادرنا الله .

ثم إنه « جاء إلى مدينته » أى كفرناحوم مقره الرئيسى وقتئذ (مر ٢ : ١) ولذلك دعيت « مدينته » . لقد شهد هو أنه ليس نبي بلا كرامة إلا فى وطنه وفى مدينته ، ومع ذلك فقد ذهب إليها ، لأنه لم يطلب كرامة لنفسه ، بل إذ كان فى حالة تواضعه ارتضى أن يكون محتقراً من الشعب . تمت فى كفرناحوم كل حوادث وظروف هذا الاصحاح ، ولذلك جمعت كلها فيها ، رغم أن بعض الحوادث توسطتها كما يروى باقى الأنجيليين . إن كان الجدريون قد نبذوه فإن أهل كفرناحوم قبلوه . إن كان البعض قد أساءوا اليه ، فالبعض الآخر قد تمجد فيهم . وإن كان البعض لم يريدوا فغيرهم قد أراد .

كان أول ما حدث فى كفر ناحوم بعد عودة المسيح اليها — كما هو مدون فى هذه الاعداد — هو شفاء المفلوج . وهنا نلاحظ :

(١) إيمان أصدقائه . لم تسمح له حالته الصحية بأن يأتى للمسيح بنفسه ، بل عمولا :

(ملاحظة) حتى العرج والمقعدون يمكن أن يؤتى بهم الى المسيح ، الذى لا يمكن أن يرفضهم . إن كنا نفعل على قدر ما نستطيع فإنه يقبل توسلاتنا .

لقد تطلع المسيح الى إيمانهم . لا يستطيع الأطفال الصغار أن يتقدموا للمسيح بأنفسهم ، ولكنه يتطلع الى ايمان مقدميهم ، ولا يمكن أن يصبح هذا الايمان عديم الجدوى . « رأى يسوع إيمانهم » ايمان المفلوج نفسه ، وإيمان مقدميه . رأى بذرة الايمان ، وإن كان مرضه قد أثر على قواه العقلية وعطل نشاطها .

١ — كان إيمانهم قوياً . فقد آمنوا يقيناً أن المسيح يستطيع ويريد شفاؤه . والا لما تكبدوا كل تلك المشقة فى إحضاره علناً .

٢ — وكان إيماناً متواضعاً . لأنه رغماً عن ان المريض كان عاجزاً عن أن يخطو خطوة واحدة فانهم لم يريدوا أن يطلبوا من المسيح أن يأتى اليه ، بل أتوا به ليثبلى فى حضرتة . الأجدربنا أن نذهب نحن الى المسيح من أن يأتى هو الينا .

٣ — إيماننا فعالا نشيطا . لقد أتوا اليه مؤمنين بقوته وصلاحه ، مقدمين اليه المريض « مطروحاً على فراش » الأمر الذى لم يكن ممكناً أن يتم دون عناء كبير .

(ملاحظة) إن الأيمان القوى لا يعبأ بالصعوبات فى سبيل اتباع المسيح .

(٢) عطف المسيح الذى تجلى فيما قاله له « ثق يابنى مغفورة لك خطاياك » . كان هذا دواء ناجعاً لشخص مريض ، وكان فيه كل الكفاية ليمهد « مضجعه كله فى مرضه » مز ٤١ : ٣ ، وهون عليه مرضه . هنا لا نجد أى حديث موجه الى المسيح . والمرجح أن المريض المسكين لم يستطع أن يتحدث عن نفسه ، وأن الذين حملوه فضلوا أن يكون حديثهم بالأعمال دون الأقوال ، فقد وضعوه أمام المسيح ، وفى هذا كان كل الكفاية .

(ملاحظة) إن كنا نقدم ذواتنا وأصدقائنا الى المسيح كموضوع شفقتة فإن هذا لن

يكون عبثاً . فالبؤس يصرخ كما تصرخ الخطية ، والرحمة ليست أقل سرعة في استجابة الدعاء من العدل .

هنا نجد فيما نطق به المسيح :

١ — تسمية كرمة « بنى » (ابنى) .

(ملاحظة) إن النصائح والتعزيات التي توجه للمتألمين توجه اليهم كما الى البنين ، لأن الآلام تأديب أبوى ، عب ١٢ : ٥

٢ — تشجيعاً كريماً « ثق » (او تشجع) ، اطمئن . ولعل هذا المريض المسكين إذ وجد نفسه طريح الفراش وسط هذا الجمع الغفير ثارت نفسه فى داخله وخشى ولثلا ينتهر بسبب السماح بإحضاره بهذه الحالة . أما المسيح فلا تهمة المظاهر ، ولذلك قال له « ثق » ، سوف تنال كل خير ، لأنه لا يمكن أن يؤتى به أمام المسيح عبثاً . لقد أمره المسيح بأن يثق ، ثم شفاه . إنه يريد ممن يصدق عليهم عطاياه أن يكون مطمئنين عندما يطلبونه ، وعندما يركزون فيه ثقتهم ، وأن يتشجعوا .

٣ — تعليلاً طيباً لهذا التشجيع « مغفورة لك خطاياك » . وهذا إما أن يكون :

(١) مقدمة لشفاء الجسد . « مغفورة لك خطاياك » ولذلك فانك ستشفى .

(ملاحظة) كما أن الخطية سبب للمرض ، كذلك غفران الخطية تعزية للشفاء من المرض . ليس هذا معناه أن الخطية تغفردون أن يزول المرض ، أو أن المرض يزول دون أن تغفر الخطية . ولكن إن كنا ننال نعمة الاصطلاح مع الله مع نعمة الشفاء من المرض ، كان ذلك رحمة عظمت لنا كما حصل مع حزقيا أش ٣٨ : ١٧ .

(٢) أو سبباً للأمر الذى صدر اليه « ثق » سواء شفى من مرضه أو لم يشف . إن كنت لا أبرئك من مرضك الجسدى ولكن أكدت لك مغفرة خطاياك فهل أنت مستعد أن لا تقول بأنك قد طلبتنى عبثاً ؟ وهل تعتقد أن هذا كاف لتعزيتك ولو استمررت فى مرضك ؟

(ملاحظة) إن الذين يتأكدون بنعمة الله من مغفرة خطاياهم يصبح لديهم السبب الكافى ليلتهجوا مهما حل بهم من المتاعب الخارجية أو البلايا العالمية . أنظر أش ٣٣ : ٢٤ .

(٣) مكابرة الكتبة بسبب ما نطق به المسيح ع ٣ « وإذا قوم من الكتبة قد قالوا فى

أنفسهم (فى قلوبهم بعضهم لبعض ، همسا فى الأذان) هذا يجدف . أنظر كيف يمكن أن توسم أعظم مظاهر قوة السماء ونعمتها بوصمة العار ، بل كيف توجه إليها أشد هجمات قوات الجحيم . فقد دعى غفران المسيح للخطية تجديفا . ولولم يكن له هذا السلطان لكان تجديفا فعلا . إذن فالذين ليس لهم سلطان الغفران و يدعون بأنهم يغفرون الخطية إنما هم مجدفون .

(٤) كيف أخرسهم المسيح وأقنعهم بأنه لا مبرر لهذه المكابرة ، وذلك قبل شفاء المريض :

١ — وجه اليهم الاتهام . لقد « علم يسوع أفكارهم » رغم أنهم لم يرددوها إلا فى داخلهم .

(ملاحظة) إن الرب يسوع المسيح يدرك تمام الادارك كل ما يحول بخاطرنا . والأفكار إن كانت خبيثة ومستورة عن عيون الجميع فهى مكشوفة وعريانة أمام المسيح الكلمة الازلى عب ٤ : ١٣ و ١٣ وهو يفهمها من بعيد مز ١٣٩ : ٢ .

لقد استطاع أن يقول لهم مالم يكن ممكناً لأى انسان أن يقوله « لماذا تفكرون بالشر فى قلوبكم »

(ملاحظة) ان الأفكار الخاطئة تحمل كثيراً من « الشر » ، لأنها اساءة للرب يسوع المسيح . ولأنه هو ملك القلب ، فإن الأفكار الخاطئة تعتدى على حقوقه ، وترزعزع ملكيته . لذلك فإنه يلاحظها ، ويستاء منها . انها تحمل أصل المرارة عب ١٢ : ١٥ ، تك ٦ : ٥ . والخطايا التى تبدأ وتنتهى فى القلب ، ولا تتعبدها ، خطرة كغيرها .

٢ — وناقشهم الحساب على أساس هذا الاتهام ع ٥ و ٦ حيث نلاحظ :

(١) كيف يثبت ويؤكد سلطانه فى ملكوت النعمة . انه يبين بأن « لابن الانسان سلطاناً على الارض أن يغفر الخطايا » . لأجل هذا فإن « الاب قد أعطى كل الدينونة للابن ... وأعطاه (هذا السلطان) أن يدين لأنه ابن الانسان » يوح ٥ : ٢٢ و ٢٧ . وان كان قد اعطى « سلطاناً ليعطى حياة أبدية » وهذا هو سلطانه يقيناً يوح ١٧ : ٢ فلا بد أن يكون له السلطان « أن يغفر الخطايا » . لأن الخطايا هى الحاجز الذى ينبغى أن يزال ، وإلا فلن نستطيع دخول السماء . ان وضع سلطان مغفرة الخطايا فى يد « ابن الانسان » الذى هو عظم من عظامنا مشجع عظيم يجده الخطاة المساكين للتوبة . وان كان قد صار له هذا السلطان وهو « على الأرض » فالأحرى جداً الآن وقد ارتفع إلى يمين الآب « يعطى التوبة وغفران الخطايا » ، وهكذا يصير « رئيساً ومخلصاً » معاً أع ٥ : ٣١

(٢) كيف يقدم الدليل على هذا من سلطانه على مملكة الطبيعة ، أى من سلطانه على شفاء الأمراض . أليس من اليسير « أن يقال مغفورة لك خطاياك » كما هو يسير أن يقال « قم وامش » ؟ ان من يستطيع شفاء المرض سواء بإعلان كنبى أو بسلطان كإله ، يستطيع أيضاً أن يغفر الخطية .

[١] هذه حجة عامة تثبت أن المسيح كانت له رسالة إلهية . فقد كانت معجزاته ، خصوصاً معجزات الشفاء ، مؤيدة لما قاله عن نفسه انه هو ابن الله . فقد كانت القوة التى ظهرت فى معجزات الشفاء دليلاً على انه أرسل من الله ، وكانت الشفقة التى تجلت فيها دليلاً على انه أرسل من الله ليشفى ويخلص .

[٢] وقد تجلت قوة خاصة فى هذه الحادثة . كان مرض الفالج علامة لمرض الخطية . ولذلك أراد وقتئذ أن يبين انه يستطيع شفاء المرض الأصيل بإزالة تلك العلامة المباشرة . كانت هنالك علاقة وثيقة بين الخطية والمرض . ومن كان له السلطان لإزالة القصاص فلا شك فى انه له السلطان لإزالة الخطية . كان أكثر ما يبالى به الكتبة هو التبرير الشرعى الذى كانوا يركزون فيه ثقتهم ، وكانوا يستخفون بتعليم غفران الخطايا الذى قصد المسيح هنا أن يعلى من قدره ويعظم من شأنه ، ويبين أن رسالته العظمى فى العالم هى أن « يخلص شعبه من خطاياهم » .

(٥) الشفاء العاجل لهذا المريض . لقد تحول المسيح من مناقشتهم إلى النطق بكلمة الشفاء له . ان المناقشات التى تكون الحاجة ماسة اليها جداً يجب أن لا تحول دون صنع الخير الذى « تجده يدك لتفعله » جا ٩ : ١٠ . « حينئذ قال للمفلوج قم أحمل فراشك واذهب إلى بيتك » وقد رافقت هذه الكلمة قوة شافية ، محيية ، منشطة ع ٧ « فقام ومضى إلى بيته »

(١) لقد أمره المسيح أن يحمل فراشه ، لكى يبين أنه قد شفى شفاء كاملاً ، وانه لم يعد بعد فى حاجة أن يحمل على فراشه ، بل انه قد أصبح لديه من القوة ما يمكنه من أن يحمل هو نفسه فراشه

(٢) وأمره بالذهاب إلى بيته ، ليكون بركة لعائلته التى كان عبئاً ثقيلاً عليها مدة طويلة . ولم يأخذه معه كمعرض ، كما يفعل فى مثل هذه الحالة من يطلبون مجداً من الناس

(٦) التأثير الذى تركه هذا الحادث فى نفوس الجماهير ع ٨ . انهم « تعجبوا » ثم « مجدوا الله »

(ملاحظة) يجب أن يكون تعجبنا معيناً لنا على زيادة تمجيد الله الذي يستطيع وحده أن يصنع العجائب .

لقد «مجدوا الله» من أجل ما صنعه لهذا الانسان البائس

(ملاحظة) ان أعمال الرحمة التي تتم للآخرين يجب أن تكون موضوع سبحنا ، ويجب أن نشكر الله من أجلهم ، لأننا أعضاء بعضنا لبعض

ورغم ان القليلين من هؤلاء الجموع هم الذين اقتنعوا حتى آمنوا بالمسيح واتبعوه ، إلا أن الجميع أعجبوا به لا كإله ، أو كابن الله ، بل كإنسان أعطى مثل هذا السلطان «ومجدوا الله الذي أعطى الناس سلطاناً مثل هذا» .

(ملاحظة) يجب ان يتمجد الله في كل سلطان يمنح للبشر لصنع الخير . لأن كل سلطان مستمد منه في الحقيقة . وكل سلطان مستودع فيه كينبوع ، ومودع فيهم كخزانات .

٩ - وفيما يسوع مجتاز من هناك رأى إنساناً جالساً عند مكان الجباية اسمه متى . فقال له اتبعني . فقام وتبعه ١٠ - وبينما هو متكئ في البيت إذا عشرون وخطاة كثيرون قد جاءوا واتكأوا مع يسوع وتلاميذه . ١١ - فلما نظر الفريسيون قالوا لتلاميذه لماذا يأكل معلمكم مع العشارين والخطاة ١٢ - فلما سمع يسوع قال لهم لا يحتاج الأصحاء إلى طبيب بل المرضى ١٣ - فاذهبوا وتعلموا ما هو . إنى أريد رحمة لا ذبيحة . لأننى لم آت لأدعوا أبراراً بل خطاة إلى التوبة .

فى هذه الأعداد نرى وصفاً لنعمة المسيح ورحمته نحو العشارين المساكين ، وبنوع خاص لمتى . وان ما فعله لأجساد الشعب كان تمهيداً لما قصده لأرواحهم . والآن نلاحظ هنا :

(أولاً) دعوة «متى» كاتب هذه البشارة . فى كل من بشارتى مرقس ولوقا دعى «لاوى» . لأنه جرت العادة أن يدعى الشخص باسمين . ولعل الاسم «متى» هو ما اشتهر به كعشار . ولذلك فإنه فى تواضعه يدعونفسه به ، مفضلاً إياه على الاسم الآخر «لاوى» الأكثر وقاراً واحتراماً . ويظن البعض أن المسيح أطلق عليه هذا الاسم «متى» حينما دعاه ليكون

رسولا ، كما أطلق على سمعان اسم بطرس . وكلمة « متى » معناها « عطية الله » . فالخدام عطايا الله للكنيسة ، وخدمتهم ومواهبهم اللازمة للخدمة هي عطايا الله لهم . لاحظ :

١ - الوضع الذى كان عليه متى حينما أتته دعوة المسيح . لقد كان « جالساً عند مكان الجباية » لأنه كان عشاراً لو ٥ : ٢٧ . كان محصلاً للضرائب فى مكتب الجمارك بميناء كفرناحوم ، أو محصلاً لضريبة الانتاج ، أو محصلاً لضريبة الأراضى .

(١) كان قائماً بأعمال وظيفته كباقي الذين دعاهم المسيح .

(ملاحظة) كما يفضل الشيطان أن يأتى بتجاربه للكسالى ، كذلك يفضل المسيح أن يأتى بدعوته للنشطين العاملين المجددين .

(٢) ولكنها كانت وظيفة ذات سمعة سيئة بين الأشخاص المحترمين . لأنها كانت محفوفة بالتجارب الكثيرة والمفاسد العديدة ، ولم يوجد فيها أمين ونزيه إلا القليلون جداً . هنا نجد مبتى نفسه يعترف بما كان عليه قبل تجديده ، كما فعل بولس (١ : ١ : ١٣) ، لكى يزداد عظم نعمة المسيح فى دعوته ، ولكى يبين أن الله بقية وسط كل أنواع البشر . لا يمكن أن يكون هنالك أى مبرر لأى انسان فى عدم إيمانه مهما كان عمله العالمى ، لأنه لا يوجد عمل عالمى شرير دون أن يوجد فيه من ينال الخلاص و يتحرر منه ، ولا يوجد عمل مشروع دون أن يوجد فيه من ينال الخلاص و يبقى فيه .

٢ - قوة هذه الدعوة التى أتته دون أن يطلبها . لا يتبين هنا أن متى بحث عن المسيح ، أو أنه كان له أى ميل لأتباعه ، رغم أنه كان من بين أقربائه من قد تتلمذ للمسيح من قبل . على أن المسيح قد سبق فأغدق عليه من بركات صلاحه . فإنه يوجد من الذين لا يطلبونه . لقد تكلم المسيح أولاً داعياً متى وقال له ابتعننى . ونحن لم نختره ، بل هو الذى اختارنا . انه قال له « اتبعنى » ونفس القوة الإلهية المقتدرة التى رافقت الكلمة « قم و اذهب إلى بيتك » ع ٦ لشفاء المفلوج رافقت هذه الكلمة لتجديد حياة متى .

(ملاحظة) ان التجديد يحصل فى النفس بواسطة المسيح الذى هو الأصل لكل شىء ، أما كلمته فهى الوسطة . وانجيله هو « قوة الله للخلاص » رو ١ : ١٦

كانت الدعوة فعالة لأنه أطاعها . « فقام وتبعه » فى الحال . لم يرفض الدعوة ، ولم يرجىء الطاعة . ان قوة النعمة الإلهية تبعث الطاعة السريعة ، وتتغلب على كل الصعوبات . حينما دعاه المسيح لم تعقه وظيفته ، ولا أرباحها . « لم يستشر لحماً ودماً » غل ١ : ١٥ و ١٦ . بل ترك وظيفته ، وطوح بكل آماله فى الثراء عن طريقها . ورغم أننا نجد التلاميذ الذين كانوا

صيادين من قبل يعودون لصيد السمك أحياناً فيما بعد فإننا لا نجد متى في مكان الجباية قط

(ثانياً) حديث المسيح مع العشارين والخطاة بهذه المناسبة . لقد دعا المسيح متى لكي يتعرف بأرباب هذه المهنة . « وبينما هو متكئ في البيت » ع ١٠ . يخبرنا الانجيليان الآخران أن متى « صنع له ضيافة كبيرة في بيته » ، الأمر الذي عجز عنه الصيادون المساكين لما أتتهم الدعوة . أما هو شخصياً فإنه عندما يتحدث عن هذه الضيافة لا يقول بأن البيت كان بيته ، ولا يقول بأنها كانت ضيافة ، بل يقول « وبينما هو متكئ في البيت » ، ذلك لأنه أثر الاحتفاظ بذكر يات عطف المسيح على العشارين عن الاحتفاظ بذكر يات إكرامه للمسيح

(ملاحظة) خليف بنا أن نتحدث قليلاً جداً عن أعمالنا الصالحة .

١ — عندما دعا متى المسيح إلى بيته دعا « تلاميذه » أيضاً ليكونوا معه

(ملاحظة) على الذين يرحبون بالمسيح أن يرحبوا أيضاً بكل من له ، من أجله ، وأن يفسحوا لهم مكاناً في قلوبهم

٢ — ودعا أيضاً « عشارين وخطاة كثيرين » ليلتقوا به . كان أهم ما قصده متى بتصرفه هذا أن يتعرف أصدقاءه القدماء بالمسيح . كان يعرف بالاختبار مقدار التجارب التي يتعرضون لها ، فرثى لحالهم ، وعرف بالاختبار ما تستطيع نعمة المسيح أن تفعله ، ولم يشأ أن يقطع الأمل من جهتهم

(ملاحظة) ان الذين قد أتوا فعلاً إلى المسيح لا يمكن إلا أن يرغبوا في أن يأتي إليه الآخرون ، ويطمعوا في بذل بعض الجهد نحو هذه الغاية . والنعمة الحقيقية لا تقنع بأن تتناول طعامها وحدها ، بل تدعو الآخرين أيضاً .

عندما انقطعت رابطة الاخوة بتجديد متى ، للحال امتلاً بيته من العشارين ، و يقيناً أن بعضهم أرادوا اتباع المسيح كما تبعه هو . هكذا فعل اندراوس وفيلبس يو ١ : ٤١ و ٤٥ ، ٤ : ٢٩ . أنظر قض ١٤ : ٩

(ثالثاً) استياء الفريسيين من هذا ع ١١ ، ومحاكمتهم : « فلما نظر الفريسيون قالوا لتلاميذه لماذا يأكل معكم مع العشارين والخطاة » . وهنا نلاحظ :

١ — الاعتراض على المسيح . كان من ضمن آلامه النفسية انه « احتمل من الخطاة مقاومة لنفسه مثل هذه » عب ١٢ : ٣ . لم يخاضم البشر شخصية أكثر من مخاضمتهم لذلك الذي

جاء لكى يرفع الخصومة العظمى من بين الله والانسان . وهكذا ارتضى بأن يضحي بالكرامة اللائقة بالإله المتجسد التى كانت تقتضى التبرر فى أقواله والاذعان التام والتسليم الكامل السريع لكل ما نطق به ، لأنه رغماً عن أنه لم ينطق بأى كلمة ليست فى محلها فانه كثيراً ما أعترض على اقواله وافعاله . وهكذا علمنا ان نتوقع التعبير والتوبيخ والاعتراض ، وأن نستعد لهذا ، ونتحملة بالصبر

٢ — والذين اعترضوا عليه هم الفريسيون ، وهم قوم متكبرون ، مغرورون بأنفسهم ، كثيرو الانتقاد على الآخرين ، بنفس أخلاق أولئك الذين قالوا أيام النبی « قف عندك . لا تدن منى لأنى أقدر منك » أش ٦٥ : ٥ . كانوا حريصين كل الحرص على تجنب الخطاة ، لا على تجنب الخطية . لم يوجد أكثر منهم غيرة على صورة التقوى ، ولم يوجد أكثر منهم عداوة وبغضاً لقوتها . كانوا حريصين على حفظ تقليد الشيوخ بمنتهى الدقة ، وهكذا كانوا ينشرون نفس الصفات التى كانت تسودهم وتتملك عليهم

٣ — انهم قدموا اعتراضهم لا للمسيح نفسه (لأنهم لم تكن لهم الشجاعة لتقديمه إليه) بل لتلاميذه . كان التلاميذ فى نفس الجماعة أى مع العشارين والخطاة ، لكن الخصومة كانت مع السيد . لانه لو لم يوجد هو معهم لما وجدواهم . ثم انهم اعتقدوا أن خطاه هو أشنع من خطأ تلاميذه لأنه كان يعتبر كنبى . واعتقدوا أن كرامته لا تسمح باختلاطه بمثل هذه الجماعة من « العشارين والخطاة » . واذا استاءوا من المعلم وجهوا الاعتراض إلى التلاميذ

(ملاحظة) على المؤمنين أن يكونوا قادرين أن يبرروا المسيح و يدافعوا عنه وعن تعاليمه ، « مستعدين دائماً لمجاوبة كل من يسألهم عن سبب الرجاء الذى فيهم » ١ بط ٣ : ١٥ . وطالما كان هو يدافع عنا فى السماء فلندافع نحن عنه على الأرض ، ونجعل عاره عارنا

٤ — وكان الاعتراض انه « يأكل مع العشارين والخطاة » . كان الاختلاط بالأشرار يتنافى مع ناموس الله (مز ١١٩ : ١١٥ ، ١ : ١) ، ولعلمهم باتهام المسيح بهذه التهمة أمام تلاميذه قصدوا أن يشككواهم فى معلمهم ، وجعلوهم ناقين عليه ، ويستميلوهم إلى أنفسهم ليكونوا تلاميذاً لهم لأن الملتفين حولهم من طبقة أفضل ، ولأنهم كانوا « يطوفون البحر والبر ليكسبوا دخيلاً واحداً » . كان الاختلاط بالعشارين ضد « تقليد الشيوخ » ، ولذلك نظروا إليه كأمر مشين . وقد استاءوا من المسيح بسبب هذا :

(١) لأنهم أرادوا له شراً ، وكانوا يطلبون الفرصة لوصفه على غير حقيقته .

(ملاحظة) من السهل ، كما انه أمر عادى جداً ، أن نستنج أسوأ الاستنتاجات من

أسمى الكلمات وأجل الأعمال .

(٢) لأنهم لم يريدوا خيراً للعشارين والخطاة ، بل حسدوهم من أجل عطف المسيح عليهم ، وساءهم أن يروهم يتوبون .

(ملاحظة) إن الذين لا يحبون أن يكون للآخرين نصيب في نعمة الله ، يكونون هم أنفسهم بعيدين عن هذه النعمة .

(رابعا) دفاع المسيح عن نفسه وتلاميذه لتبرير حديثهم مع العشارين والخطاة . ويبدو أن التلاميذ إذ كانوا لا يزالون ضعفاء طلبوا جواباً على اعتراض الفريسيين ، ولذلك تقدموا به إلى المسيح الذى أنصت إليه ع ١٢ « فلما سمع يسوع » ، أو لعله سمع الفريسيين وهم يهمسون به فى آذان تلاميذه . ليدافع وحده عن نفسه ، وليجب عن نفسه وعنا أيضاً . وفى هذا الدفاع يثبت حقيقتين :

١ — حاجة العشارين الملحة التى كانت تصرخ لطلب معونته ، والتى كانت تبرر حديثه معهم لخيرهم . لقد كانت حاجة الخطاة المساكين الهالكين هى التى أتت بالمسيح من الأرجاء الطاهرة إلى هذه الأرجاء غير الطاهرة ، ونفس الحاجة هى التى أتت به إلى هذه الجماعة التى كان ينظر إليها بأنها غير طاهرة .

(١) إنه يبرهن على حاجة هؤلاء العشارين الملحة : « لا يحتاج الأصحاء إلى طبيب بل المرضى » إن العشارين مرضى ، ويحتاجون إلى من يعينهم ويرثهم ، الأمر الذى لا يرى الفريسيون ضرورة له ،

(ملاحظات) :

[١] الخطيئة هى مرض النفس ، والخطاة مرضى روجيون . الفساد الأصلى هو مرض النفس ، والتعدييات الفعلية هى جروحها ، أو مضاعفات المرض . وهذا المرض يشوه ، ويضعف ، ويزعج و يتلف ، ويقتل . لكن شكراً لله لأنه ليس عديم الشفاء .

[٢] ويسوع المسيح هو طبيب النفوس الأعظم . فشفاؤه للأمراض الجسدية يشهد أنه أشرق « والشفاء فى أجنحته » . إنه طبيب ماهر ، أمين ، رؤوف . ومهمته هى شفاء المرضى . على الحكماء والصالحين أن يكونوا كأطباء لكل من حولهم ، وهذا ما فعله المسيح . قال سينكا « إن شعور الرجل الحكيم نحو كل من حوله هو شعور الطبيب نحو مرضاه » .

[٣] إن النفوس المريضة بالخطية تحتاج الى هذا الطبيب ، لأن مرضها خطر ، والطبيعة لا تعين نفسها بنفسها ، ولا يستطيع أى إنسان أن يعيننا . ونحن فى أمس الحاجة للمسيح ، لأننا بدونك هلاكاً أبدياً . والخطاة الرقيقوا الاحساس يرون حاجتهم اليه ، وبالتبعية يلجأون اليه .

[٤] يوجد أشخاص كثيرون يتوهمون أنهم أصحاء ، ويدعون أنهم لا حاجة لهم إلى المسيح ، وأنهم يستطيعون أن يدبروا أمورهم حسناً بدونهم مثل ملاك كنيسة اللاود كين رؤ ٣ : ١٧ . هكذا لم يشأ الفريسيون أن يعرفوا المسيح وطرقه ، ليس لأنهم لم يكونوا فى حاجة اليه ، بل لأنهم توهموا أنهم أصحاء . أنظر يوحنا ٩ : ٤٠ و ٤١ .

(٢) ويبرهن على أن حاجتهم كافية لتبرير تصرفه فى التحدث اليهم بدالة المحبة ، ولذا فلا مبرر للاعتراض عليه أو ملامته . لأن هذه الحاجة كانت تستدعى ضرورة الخدمة التى يجب أن تكون على الدوام مقدمة على مظاهر الديانة الخارجية ، لأن فعل الخير أفضل من مظاهر العظمة أو أية مظاهر خارجية . وتلك الواجبات الادبية والطبيعية يجب أن تكون مقدمة حتى على النواميس الالهية الايجابية والطقسية ، وبالأحرى على وصايا البشر وتقاليدهم الشيوخ التى قيدت نواميس الله إلى حدود أضيق مما قصده الله . هذا ما يبرهنه المسيح فى ع ١٣ بآية مقتبسة من هو ٦ : ٦ « إني أريد رحمة لا ذبيحة » . كان ذلك الاعتزال الشنيع عن العشارين (الذى أوصى به الفريسيون) أقل من الذبيحة ، أما اختلاط المسيح بهم فكان أكثر من أى عمل من أعمال الرحمة العادية ، ولذلك يجب أن يقدم على الذبيحة . وإن كان فعل الخير لأنفسنا أفضل من الذبيحة كما يبين صموئيل (١ صم ١٥ : ٢٢ و ٢٣) فبالأولى جداً فعل الخير للآخرين .

لقد دعى هنا اختلاط المسيح بالخطاة « رحمة » . أما السعى لتجديد النفوس فهو اعظم أعمال الرحمة ، لأنه تخلص نفس من الموت . يع ٥ : ٢٠ . لاحظ كيف يقتبس المسيح هذه الحقيقة « اذهبوا وتعلموا ما هو » (١)

(ملاحظة) لا يكفى أن نتعلم حرفية الكتاب المقدس ، بل يجب أن نتعلم كيف نفهم « ما هو » أو معناه . والذين تعلموا كيف يطبقون الكتاب المقدس على أنفسهم لتصحيح أخطائهم وليكون دستوراً لتصرفاتهم هم أكثر الناس دراية بمعناه .

وهذه الآية التى اقتبسها المسيح لم تكف فقط لتبرير نفسه بل :

(١) « اذهبوا وتعلموا ما يعنيه هذا » حسب الترجمة الانكليزية

[١] بينت مدى الديانة الحقيقة . فهي لا تقوم فى مجرد الممارسات الخارجية ، لا تقوم « بأطعمة وأشربة » عب ٩ : ١٠ ومظاهر القداسة ، ولا تقوم بآراء صغيرة محدودة ومناقشات مشككة ، بل فى فعل كل ما نستطيعه من خير لأجساد وأرواح الآخرين ، فى البر والسلام ، فى « افتقاد اليتامى والأرامل » .

[٢] قضت على رياء الفريسين الذين كانوا يحصرون الديانة فى مجرد ممارسة الطقوس الخارجية دون الالتزامات الأدبية ص ٢٣ : ٢٣ . لقد كانوا يدافعون عن صورة التقوى التى تتفق مع كبريائهم وأطماعهم وشروورهم ، وفى نفس الوقت كانوا يكرهون قوة التقوى التى كانت تقضى بأمانة تلك الشهوات .

٢ — ثم يبين طبيعة وغاية رسالته . ويثبت الغاية التى من أجلها أتى لكى يكون المعلم الأعظم . استمع اليه وهو يقول « إني لم آت لأدعو أبراراً بل خطاة إلى التوبة » ولذلك يجب أن يختلط بالعشارين

(١) ماذا كانت رسالته : أن يدعو « إلى التوبة » . كانت هذه هى كرازته الأولى ص ٤ : ١٧ . وكان هذا هو اتجاه كل عظاته .

(ملاحظة) إن دعوة الأنجيل هى دعوة للتوبة ، دعوة لنا لتجديد أذهاننا وتجديد طرقنا .

(٢) من هم الذين تنحصر فيهم رسالته . ليسوا هم الأبرار بل الخطاة أى :

[١] أنه لو لم يكن بنو البشر « خطاة » لما كان هنالك مبرر لمجيء المسيح بينهم . فهو ليس مخلص الانسان كإنسان ، بل كإنسان ساقط . ولو أن آدم ظل فى حالة براءته الأصلية لما كنا فى حاجة لآدم الثانى .

[٢] ولذلك فإن اهتمامه الأول ينبغى أن يكون بأول الخطاة . لأنه على قدر ما يكون المرض خطيراً تكون الحاجة للطبيب ماسة . لقد جاء المسيح إلى العالم ليخلص الخطاة ، وخاصة أول الخطاة (١ : ١٥) ، لا لكى يدعو الأبرار نسبياً — ولو كانوا خطاة — بل أشر الخطاة .

[٣] وعلى قدر شعور الخطاة بحالتهم الخاطئة يكون ترحيبهم بالمسيح وبأنجيله . وكان إنسان يختار الذهاب إلى المكان الذى يستحب وجوده فيه لا إلى الجماعة التى تفسح له مكاناً . والمسيح لم يأت راجياً أن ينجح بين جماعة الأبرار ، المغرورين بأنفسهم ظانين أنهم أبرار ، الذين سرعان ما يضجرون من مخلصهم دون أن يضجروا من خطاياهم ، بل أتى إلى جماعة الخطاة ، المتواضعين ، المقتنعين بخطاياهم . اليهم يأتى المسيح ، لأنهم هم الذين يرحبون به .

١٤ - حينئذ أتى اليه تلاميذ يوحنا قائلين لماذا نصوم نحن والفريسيون كثيراً وأما تلاميذك فلا يصومون ١٥ - فقال لهم يسوع هل يستطيع بنو العرس أن ينوحوا مادام العريس معهم ولكن ستأتى أيام حين يرفع العريس عنهم فحينئذ يصومون ١٦ - ليس أحد يجعل رقعة من قطعة جديدة على ثوب عتيق . لأن الملاء يأخذ من الثوب فيصير الخرق أردأ ١٧ - ولا يجعلون خمرأ جديدة فى زقاق عتيقة . لئلا تنشق الزقاق فالخمر تنصب والزقاق تتلف . بل يجعلون خمرأ جديدة فى زقاق جديدة فتحفظ جميعاً .

كانت الاعتراضات التى وجهت للمسيح وتلاميذه فرصة لأجل أحاديثه . وهكذا نجد أن قضية الحق كثيراً ما تخدم حتى من المقاومة التى تلقاها من المخالفين فى الرأى ، وهكذا تخرج حكمة المسيح من الشر خيراً . هذه هى المرة الثالثة فى هذا الأصحاح التى نرى فيها هذه الحقيقة . فإن اعتراضات الكتبة والفريسييين هيأت الفرصة لحديث المسيح عن سلطانه لمغفرة الخطية ، وهيأت الفرصة فى مرة أخرى للتحدث عن استعدادده لقبول الخطاة . وهنا نجد أن تصرف أقربائه من نحوه يهيبىء الفرصة لحديثه عن محبته لهم .

(أولاً) اعتراض تلاميذ يوحنا على تلاميذ المسيح بسبب عدم صومهم كثيراً مثلهم . وكانت هذه التهمة مثلاً آخر على تراخيمهم فى تدينهم بجانب التهمة السابقة الخاصة بالأكل مع العشارين والخطاة . وكأنهم بهذا قد أوحوا اليهم أن يغيروا ديانتهم بأخرى أكثر تدقيقاً . ويظهر مما ورد فى البشارتين الأخيرتين (مر ٢ : ١٨ ، لو ٥ : ٣٣) أن تلاميذ الفريسييين اشتركوا معهم . ولدينا من الأسباب ما يكفى للتشكك فيهم واتهامهم بأنهم هم الذين حرصوا تلاميذ يوحنا ، واتخذوهم كلسانهم الناطق ، لأنهم كانوا أكثر اتصالاً ومودة للمسيح وتلاميذه ، ولذلك يكون اعتراضهم أكثر قبولاً .

(ملاحظة) ليس أمراً مستحدثاً أو مستغرباً أن يلقى الأشرار بدور الشقاق بين الصالحين . وإن كان شعب الله يختلفون فى عواطفهم فإن الأشرار ينتهزون هذه الفرصة للفرقة بينهم ، ويحاولون أن يجعلوا الواحد يثور ضد الآخر ، ويبعدوا الواحد عن الآخر ، وهكذا يجعلون منهم غنيمة سهلة . وإذا وجدنا تلاميذ يوحنا وتلاميذ المسيح ينقسمون ، فلنعلم أن للفريسييين يداً فى هذا الانقسام من وراء الستار .

كانت الشكوى « لماذا نصوم نحن والفريسيون كثيراً ، وأما تلاميذك فلا يصومون »
من المؤسف جداً أن تصبح الفرائض الدينية — التي يجب أن تكون مؤدية لتوطيد دعائم المحبة
الطاهرة — فرصة للنزاع والانقسام . ولكنها كثيراً ما صارت هكذا ، كما كان الحال هنا ، حيث
نجد :

١ — كيف افتخروا بأصوامهم « نصوم نحن والفريسيون كثيراً » . لقد رتبت الأصوام
فى الكنيسة فى كل الأجيال لنمو الحياة الروحية . كان الفريسيون يكثرُونَ الأصوام ، وكان
الكثيرون منهم يصومون مرتين فى الأسبوع ، ومع ذلك فكان أغلبهم مرائين وأشراراً .

(ملاحظة) إن المتدينين الكاذبين ، الذين ينحصر تدينهم فى مجرد الفرائض الخارجية
كثيراً ما فاقوا غيرهم فى هذه الفرائض ، بل فى تعذيب أنفسهم ، وإماتة أجسادهم .

كان تلاميذ يوحنا يصومون كثيراً ، وكان بعض السبب فى هذا تمثلاً بتصرفات معلمهم
الذى « لا يأكل ولا يشرب » ص ١١ : ١٨ . والناس ميالون للاقتداء بقادتهم ، ولولم يكن
السبب دائماً هو نفس باعث القادة الداخلى . وكان السبب الآخر امتثالاً لتعاليم معلمهم عن
التوبة .

(ملاحظة) إن أقسى ناحية فى الديانة كثيراً ما روعيت أكثر من غيرها من الذين لا
يزالون خاضعين « لروح العبودية » ، مع أنها — رغم أنها نافعة فى موضعها — يجب أن تقودنا إلى
حياة التلذذ بعشرة الله والاتكال عليه .

أتى هؤلاء التلاميذ إلى المسيح ليخبروه أنهم يصومون كثيراً ، على الأقل كانوا يعتقدون
أن أصوامهم كثيرة .

(ملاحظة) « أكثر الناس ينادون كل واحد بصلاحه » أم ٢٠ : ٦ يميل مدعو المسيحية
للإفتخار بممارساتهم الدينية ، سيما إذا كانت غير عادية . وهم لا يفتخرون بها أمام الناس
فحسب ، بل يقدمونها أمام الله كحججهم . ويتكلمون عليها كبر ذاتى .

٢ — كيف وبخوا تلاميذ المسيح لعدم صومهم كثيراً مثلهم « وأما تلاميذك فلا
يصومون » . إنهم عرفوا أن المسيح علم تلاميذه أن يكون صومهم فى الخفاء ، وأن يحرصوا على أن
لا يظهروا للناس صومهم . لذلك فلم يكن عدلاً أن يستنتجوا بأنهم « لا يصومون » لعدم اعلانهم
عن صومهم .

(ملاحظة) يجب أن لا نحكم على تقوى أى شخص بما يقع تحت حس العالم ومراة .

ولكن على فرض أن تلاميذ المسيح لم يصوموا كثيراً أو طويلاً مثلهم فلماذا يظنون في أنفسهم أنهم أكثر تديناً من تلاميذ المسيح ؟

(ملاحظة) من عادة المتدينين الكاذبين أن يجعلوا أنفسهم مقياساً في الدين يقيسون به الأشخاص والأشياء ، كأن كل الذين يختلفون عنهم غارقون في الشر ، وكأن كل الذين أتوا أعمالاً أقل منهم قد فعلوا أقل من اللازم ، وكل الذين أتوا أعمالاً أكثر قد فعلوا أكثر من اللازم . وهذا دليل واضح على أنهم ينقصهم التواضع والمحبة

٣ - كيف تقدموا بهذه الشكوى للمسيح

(ملاحظة) إذا ارتكب تلاميذ المسيح أية خطية ، من الخطايا الإيجابية أو الخطايا السلبية ، فإن المسيح لابد أن يسمع عنها ، ولا بد أن يرجع إليه بشأنها . أيها المسيح هل هؤلاء هم أتباعك ؟ فإن كنا نغار على كرامة المسيح يجب أن نحرص على أن تكون كل تصرفاتنا سليمة .

لاحظ أن الاعتراض على المسيح قدم للتلاميذ ع ١١ ، والاعتراض على التلاميذ قدم للمسيح ع ١٤ . وهذه هي الطريقة لبذر بذور الشقاق والانقسام ، وقل المحبة ، ألا وهى إثارة الشعب ضد الخدام ، والخدام ضد الشعب ، والصدى ضد صديقه .

(ثانياً) دفاع المسيح عن تلاميذه فى هذه الناحية . كان ممكناً أن يوبخ المسيح تلاميذ يوحنا بسبب الشطر الأول من سؤالهم « لماذا نصوم نحن كثيراً » . نعم أنتم خير من يعرف لماذا تصومون ؟ ولكن الحقيقة ان الكثيرين يكثرون من الفرائض الخارجية وهم يندرون يعرفوا لماذا يمارسونها . ولكنه عوضاً عن هذا يدافع عن تصرف تلاميذه . لأنهم إذ لم يكن لهم ما يقولونه دفاعاً عن أنفسهم كان هو على أتم الاستعداد للدفاع عنهم .

(ملاحظة) كما انه من كرامة الحكمة أن تبرر من بنينا كذلك من سعادة بنينا أن تبررهم هي أجمعين . لابد أن المسيح يعضدنا فى كل ما نفعله وفق وصيته ومثاله ، ويحق لنا أن نتكل عليه فى اظهار نزاهتنا والدفاع عنا . قال أحدهم « ربى أنت كفيل بالاجابة عنى » .

وهنا يقدم المسيح حجتي للدفاع عنهم تبريراً لعدم صومهم :

١ - إنه لم يكن الوقت المناسب للصوم ع ١٥ . « هل يستطيع بنوا العرس أن ينوحوا ما دام العريس معهم » . لاحظ ان اجابة المسيح قد صيغت بكيفية تكفى لتبرير تصرف تلاميذه مع عدم المساس بآلهم يوحنا أو دينونة تلاميذه على تصرفهم . حينما قدم الفريسيون هذا

الاعتراض كانوا يؤمنون أن المسيح إما أن يوبخ تلاميذه أو تلاميذ يوحنا ، ولكنه لم يفعل هذا أو ذلك

(ملاحظة) حينما يوجه إلينا الانتقاد بغير حق في أى وقت فعلينا أن نحصر جهدنا في تبرئة أنفسنا فقط ، لا أن نقابل الشتيمة بالشتيمة ، أو نقذف في حق الآخرين . قد يكون هنالك اختلاف في الظروف مما يبررنا في تصرفاتنا ولا يدين من يختلفون عنا في تصرفاتهم

إن الحجة مقتبسة من التزام الناس للظهور بمظاهر الفرح والاعتباط طول مدة إقامة احتفالات العرس حيث ينظر فيها إلى مظاهر الحزن بأنها سخيفة وغير لائقة كما كان الحال وقت زواج شمشون قضى ١٤ : ١٧ . والآن نرى :

(١) إن تلاميذ المسيح هم « بنو العرس » الذين دعوا إلى وليمة العرس ، ولقوا فيها كل ترحيب . أما تلاميذ الفريسيين فلم يكونوا كذلك ، بل كانوا بنى الجارية المستعبدة غل ٤ : ٢٥ و ٣١ ، مستمرين في عهد الرعب والظلام .

(ملاحظة) إن أتباع المسيح المخلصين الذين لهم روح التبني تولم لهم وليمة دائمة ، أما الذين لهم روح العبودية والخوف فإنهم لا يستطيعون أن يفرحوا طرباً كالشعوب (هو ٩ : ١) .

(٢) إن تلاميذ المسيح كان « العريس معهم » ، الأمر الذي لم يتمتع به تلاميذ يوحنا ، فقد كان معلمهم وقتئذ ملقى في السجن ، وكانت حياته معرضة للخطر الدائم ، ولذلك كان خليقاً بهم أن يصوموا كثيراً . كان مثل هذا اليوم سيأتى على تلاميذ المسيح « حين يرفع العريس عنهم » حين يحرمون من حضوره معهم بالجسد « فحينئذ يصومون » . كان مجرد التفكير في ارتحاله عنهم باعثاً على امتلاء قلوبهم حزناً قبل أن يتركهم يو ١٦ : ٦ . أما بعد أن تركهم فقد حلت بهم شدة وضيق ، وهذا ما دعا إلى الحزن والصلاة والصوم .

(ملاحظات) :

[١] إن يسوع المسيح هو عريس كنيسة ، وتلاميذه هم « بنو العرس » وقد شبه المسيح نفسه هذا التشبيه في حديثه مع تلاميذ يوحنا لأن يوحنا استخدم هذا التشبيه حينما دعا نفسه صديق العريس يو ٣ : ٢٩ وإذا ما استطاعوا بهذه الإشارة أن يتذكروا ما سبق أن قاله معلمهم ، لأمكنهم أن يجيبوا على أنفسهم بأنفسهم .

[٢] إن حالة بنى العرس عرضة لتغيرات كثيرة في هذا العالم . قد ينعمون بأوقات الراحة أو يرزحون تحت أعباء الضيقات الشديدة

[٣] إن فرح بنى العرس أو حزنهم يتوقف على مقدار اقترابهم من العريس . حينما يكون معهم فإن سراج الله يضيء فوقهم ، وكل شيء يكون معهم حسناً . ولكنه إن غادرهم — ولو الى برهة وجيزة — فانهم يتضايقون ، ويسرون مثقلين . إن إشراق الشمس واقترابها يسببان النهار والصيف ، وغروبها وابتعادها يسببان الليل والشتاء . المسيح هو الكل فى الكل فى افراح الكنيسة .

[٤] كل واجب ينبغى أن يؤدى فى وقته المناسب . أنظر جا ٧ : ١٤ ، يع ٥ : ١٣ . للحزن وقت وللضحك وقت . وفى كل منها ينبغى أن نسلك حسباً يقتضيه الوقت ، و ينبغى أن نقدم الثمار فى الوقت المناسب . فى وقت الصوم ينبغى أن نراعى طرق نعمة الله وأيضاً أعمال عنايته من نحونا . هنالك أوقات يدعوفها الرب الى « البكاء والنوح » أش ٢٢ : ١٢ . ثم يجب أيضاً أن نراعى أى عمل خاص أمامنا مت ١٧ : ٢١ ، أع ١٣ : ٢ .

٢ — إنهم لم تكن لهم القوة الكافية لهذا الواجب . وهذه الحقيقة توضح هنا بتشبيهين . الأول وضع « رقعة من قطعة جديدة على ثوب عتيق » الأمر الذى يمزق الثوب العتيق ع ١٦ ، والثانى وضع خمر جديدة فى زقاق عتيقة » الأمر الذى يشقق الزقاق ع ١٧ . لم يكن فى استطاعة تلاميذ المسيح تحمل هذه الواجبات القاسية وقتئذ كتلاميذ يوحنا وتلاميذ الفريسيين . ويعلل أحدهم سبب هذا بأنه لم يكن فقط بين اليهود طوائف متعددة كالفريسيين والأسينيين الذين كانوا يعيشون حياة الزهد والتقشف ، كانت هنالك أيضاً « مدارس الأنبياء » الذين كثيراً ما كانوا يعيشون فى الجبال والبرارى ، وكان الكثيرون منهم نذيرين . ثم كانت لهم أيضاً معاهد علمية خاصة لتدريب الناس على حياة الزهد الشديد . والمرجح أن الكثيرين من تلاميذ يوحنا وتلاميذ الفريسيين كانوا من هؤلاء . أما تلاميذ المسيح فقد اختيروا من صناعاتهم مباشرة ، ولم يكونوا متعودين على مثل هذه الحياة الدينية القاسية ، وكانوا غير لائقين لها بعد ، كما أنهم إن دفعوا اليها دفعة واحدة أصبحوا غير لائقين لها بعد ، كما أنهم إن دفعوا اليها دفعة واحدة أصبحوا غير لائقين لعملهم الآخر .

(ملاحظات) :

(١) إن بعض الفرائض الدينية أقسى من غيرها وأشد صعوبة ، كالرقعة الجديدة والخمر الجديدة . وهى تحتاج الى صفاء الذهن لأقصى حد ، كما أن اللحم والدم ينفران منها . ومن أمثلتها الأصوام وما يتبعها من واجبات .

(٢) إن أفضل تلاميذ المسيح يجوزون دون الطفولة . والأشجار فى حديقة المسيح ليست فى دور واحد من النمو، وتلاميذه ليسوا كلهم فى فصل واحد ، فالبعض « أطفال فى المسيح »

والآخرون بالغون .

(٣) وفى التوصية بممارسة الفرائض الدينية ينبغى أن تراعى حالة الضعف فى صغار المسيحيين ، كما ينبغى أن يكون الطعام الذى يقدم لهم متناسبا مع اعمارهم (١ كو ٣ : ٢ ، عب ٥ : ١٢) . كذلك ينبغى أن تكون الخدمة التى تخصص لهم . والمسيح نفسه لم يشأ أن يتحدث الى تلاميذه بما لا يستطيعون احتماله وقتئذ يو ١٦ : ١٢ . والمبتدئون فى الحياة الروحية ينبغى أن لا يشغلوا بأقسى الواجبات فى البداية لئلا يفشلوا . هكذا حرص الله من جهة شعبه إسرائيل ، حينما أخرجهم من مصر أن لا يهديهم « فى طريق أرض الفلسطينيين مع أنها قريبة » خر ١٣ : ١٧ و ١٨ وهكذا حرص يعقوب أن لا يستكد أولاده ومواشيه تك ٣٣ : ١٣ . وهكذا يعنى المسيح بالصغار فى أسرته والحراف الصغيرة فى قطيعه ، ويقودهم برفق . وبسبب عدم مراعاة هذا الحرص كثيراً ما « تنشق الزجاج فالخمر تنصب » يفشل الكثيرون فى حياتهم الروحية بسبب عدم استخدام الحكمة معهم من بداية الأمر .

(ملاحظة) قد يكون هنالك عمل فوق الطاقة حتى فى عمل الخير ، قد يكون هنالك بار بزيادة وقد يتخذ الشيطان بمكره من هذا الإفراط وسيلة للتدمير . جا ٧ : ١٦

١٨ - وفيما هو يكلمهم بهذا إذا رئيس قد جاء فسجد قائلاً إن ابنتى الآن ماتت ، لكن تعال وضع يدك عليها فتحيا ١٩ - فقام يسوع وتبعه هو وتلاميذه . ٢٠ - وإذا امرأة نازقة دم منذ اثنتى عشرة سنة قد جاءت من ورائه ومست هذب ثوبه ٢١ - لأنها قالت فى نفسها إن مسست ثوبه فقط شفيت ٢٢ - فالتفت يسوع وأبصرها فقال ثقى يا ابنة ايمانك قد شفاك . فشفيت المرأة من تلك الساعة ٢٣ - ولما جاء يسوع إلى بيت الرئيس ونظر الزمرين والجمع يضحجون ٢٤ - قال لهم تنحوا . فان الصبية لم تمت لكنها نائمة . فضحكوا عليه ٢٥ - فلما أخرج الجمع دخل وأمسك بيدها . فقامت الصبية . ٢٦ - فخرج ذلك الخبر الى تلك الأرض كلها .

وهنا نجد حادثين تاريخيين مقترنين معاً . الأول إقامة ابنة يائرس من الموت ، والثانى

شفاء المرأة نازفة الدم وقت ذهابه إلى بيت يابوس . هذا الحادث الثانى متداخل فى الأول ، لأن معجزات المسيح كانت غزيرة جداً ، فقد كان «عمل الذى أرسله» هو شغله الشاغل .

وإذ كان يتحدث حديثه السابق رداً على اعتراضات الفريسيين دعى لإتمام أعمال الرحمة هذه ع ١٨ : « وفيما هويكلمهم بهذا » ولعله كان مريحاً جداً أن تتوقف هذه المناقشة العنيفة المتعبة ، التى وإن كانت لازمة بعض الاحيان ، إلا أن أولاد الله يسرون بتركها لمباشرة عمل من أعمال الرحمة أو خدمة خشوعية .

(أولاً) حديث الرئيس إلى المسيح ع ١٨ . « إذا رئيس » رئيس للمجمع « قد جاء فسجد له » . أعل أحداً من الرؤساء آمن به ؟ « يو ٧ : ٤٨ . نعم ، وهنا نجد أحدهم ، وقد كان إيمانه دياناً لعدم إيمان باقى الرؤساء . كان لهذا الرئيس ابنة ، عمرها اثنتا عشرة سنة ، وكانت قد ماتت فى ذلك الوقت مباشرة ، وكانت هذه الفجيعة التى حصلت فى بيته هى الدافع له للمجئى إلى المسيح .

(ملاحظة) فى ضيقنا ينبغى أن نتقدم الى الله . وموت اقاربنا ينبغى أن يدفعنا إلى المسيح حياتنا . وجميل أن يدفعنا إليه أى شىء آخر . وعندما تحمل بلية بأحد أفراد الأسرة ينبغى أن لا نجلس منذهلين ، بل يجب أن نخر على الأرض ونسجد كأيوب أى ١ : ٢٠ . وهنا نلاحظ :

١ — تواضعه فى حديثه هذا مع المسيح . انه جاء بنفسه إلى المسيح برسالته ، ولم يشأ أن يرسل أحد خدامه .

(ملاحظة) ليس مما يحط من كرامة أعظم الرؤساء أن يمثلوا هم شخصياً فى حضرة الرب يسوع .

ثم انه « سجد له » . جثا على ركبتيه أمامه ، وقدم له كل اجلال واحترام

(ملاحظة) على الذين يريدون أن ينالوا رحمة من المسيح أن يقدموا له الاكرام الواجب .

٢ — إيمانه فى حديثه هذا : « ابنتى الآن ماتت » ، ورغم انه قد فات الأوان لاستدعاء أى طبيب (لأنه « لا سخافة أعظم من محاولة العلاج بعد الموت » كما يقول المثل اللاتينى) إلا أنه لم يفت الأوان للمسيح ، فهو طبيب بعد الموت ، لأنه هو « القيامة والحياة » . إذاً « تعال وضع يدك عليها فتمت » . هذا أمر فوق القدرة الطبيعية (لأنه كما يقول المثل اللاتينى « إن ذهب الحياة لا يمكن أن تعود ») ولكنه فى قدرة المسيح ، الذى « له حياة فى ذاته ، ويحيى من يشاء » يو ٥ : ٢١ و ٢٦ . كان تصرف المسيح أمراً عادياً وقتئذ ، أما نحن فلا يليق بنا أن نقدم إليه

طلباً كهذا ، لأنه طالما كانت هنالك حياة فهناك مجال للصلاة . ولكن إن مات الأصدقاء فقد تقرر الأمر ، نحن ذاهبون اليهم وأما هم فلا يرجعون إلينا ٢ صم ١٢ : ٢٣ . ولكن عندما كان المسيح هنا على الأرض فإن مثل هذه الثقة لم تكن جائزة فقط بل كانت أيضاً ممدوحة .

(ثانياً) استعداد المسيح لإجابة طلبه ع ١٩ « فقام يسوع » فى الحال ، وترك الجماعة التى كان يتحدث معها « وتبعه » .. إنه لم يكن فقط مستعداً لتحقيق رغبته بإقامة ابنته من الموت بل كان أيضاً مستعداً أن يطيب قلبه بالذهاب الى بيته لإقامتها . يقيناً إنه لم يقل « لنسل يعقوب باطلا اطلبونى » أش ٤٥ : ١٩ . لقد رفض الذهاب مع ذلك الرجل العظيم الذى طلب اليه قائلاً « ياسيد انزل قبل أن يموت ابنى » يو ٤ : ٤٨ - ٥٠ ، ولكنه ذهب مع رئيس المجمع الذى قال له « تعال وضع يدك عليها فتحيا » . إن تنوع الطرق التى سلكها المسيح فى إتمام معجزاته قد يعزى إلى تنوع نفسية أولئك الذين كانوا يلجأون اليه والتى كان يعلمها تماماً ، لأنه هو فاحص القلوب ، ويتصرف بموجبها . هو يعلم ما فى الانسان ، ويعلم أى طريق ينبغى سلوكه معه .

ولاحظ أن المسيح حينما تبعه ، فعل كذلك « تلاميذه » الذين اختارهم ليكونوا فى رفقته دوماً . إنه لم يأخذ تلاميذه معه للظهور بمظهر العظمة أو للاعلان عنه كلما اقترب من أى مكان ، بل لكى يشهدوا معجزات لأنهم كانوا سيكرزون بتعاليمه فيما بعد .

(ثالثاً) شفاء المرأة المسكينة نازقة الدم ، وإننى أدعوها مسكينة ، ليس فقط لأن حالتها تستحق العطف والرثاء ، بل لأنها إن كانت تملك شيئاً من حطام الدنيا فقد « انفقت كل معيشتها للأطباء » لو ٨ : ٤٤ لعلاجها من مرضها دون أى جدوى . ولذا فإنه مما زاد مصيبتها شدة إنها كانت تملك شيئاً وأصبحت لا تملك شيئاً ، وأنها جردت نفسها من كل ثروتها لتسترد صحتها ، ولكنها لم تكسب حتى صحتها . كانت هذه المرأة « نازقة دم منذ اثنتى عشرة سنة » ع ٢ ، وهذا المرض لا يضعف الجسم فقط ويتلفه ويجعل الجسم فى حالة ذبول وانحلال ، بل إنه أيضاً جعلها غير طاهرة حسب حكم الناموس ، وحرمتها من ديار بيت الله ، ولكنه لم يحرمها من الاقتراب من المسيح . لقد تقدمت الى المسيح ، ونالت منه رحمة ، وهو سائر فى الطريق الى بيت الرئيس الذى ماتت ابنته والذى لا بد أن يكون قد تقوى إيمانه فى قدرة المسيح . هكذا يتحنن المسيح فىراعى ضعف المؤمنين الضعفاء وينظر الى كل ظروفهم . لاحظ هنا :

١ - إيمان المرأة العظيم بالمسيح وبقدرته . كانت طبيعة مرضها تعوقها - من باب الاحتشام - عن طلب الشفاء من المسيح صراحة ، كما كان يفعل الآخرون ، ولكنها بياعث خاص من بواعث الايمان اعتقدت أنه لا بد أن تكون هنالك قوة تفيض منه للشفاء ، لذلك « قالت فى نفسها إن مسست ثوبه فقط شفيت » إنها لم تر سابقة كهذه فى آيات الشفاء التى صنعها

يسوع ، ولكن لعلها كانت تذكري إقامة الميت بمجرد لمس عظام اليشع ٢ مل ١٣ : ٢١ . لقد آمنت أنها لا بد أن تشفى بمجرد لمس هذب ثوبه ، نهاية طرف الثوب .

(ملاحظة) فى كل ما يتعلق بالمسيح قوة عظمى . كان الدهن الطيب الذى يمسح به رئيس الكهنة يسيل الى طرف ثيابه مز ١٣٣ : ٢ ، هكذا يوجد فى المسيح ملء النعمة ، ومن ملئة نحن جميعاً أخذنا يو ١ : ١٦ .

٢ - رحمة المسيح العظمى التى أغدقها على هذه المرأة . إنه لم يرجىء تيار القوة الشافية (كما كان ممكناً أن يفعل) ، بل سمح لهذه المرأة الخجولة أن تختلس شفاء لا يعلم به أحد سواها ، ولو أنها لم يخطر ببالها أنه سوف يكون عليها به . والآن وقد نالت ما تمننت فقد أكتفت بالانصراف ، ولكن يسوع لم يسمح لها بالانصراف عند هذا الحد . انه لم يشأ فقط أن يعظم قوته فى شفائها ، بل أراد أيضاً أن يعظم نعمته فى تعزيتها ومدحها ، ينبغى أن تكون قوة إيمانها سبباً فى مدحها وكرامتها « فالتفت يسوع وأبصرها » للحال ع ٢٢ .

(ملاحظة) مما يشجع المسيحيين المتواضعين كل التشجيع أن الذين يخبئون أنفسهم عن أعين البشر يعرفهم المسيح الذى يرى فى الخفاء التجاءهم الى السماء مهما كانت لا تراهم أى عين بشرية . وهنا نرى :

(١) إنه ملأ قلبها غبطة بهذه الكلمة « ثقى (١) يا ابنة » لقد كانت تخشى لئلا لمجيئها خفية ، ولكنها نالت كل تشجيع واطمئنان .

[١] إنه دعاها « ابنة » . لأنه تحدث اليها برقة الأب ، كما تحدث الى المفلوج من قبل ع ٢ الذى دعاها « بنى » .

(ملاحظة) للمسيح تعزيات معدة لبنات صهيون حزينات الروح كما كانت حنة ١ صم ١ : ١٥ . وكل امرأة مؤمنة هى « ابنة » المسيح ، وسوف يعترف بها ابنة .

[٢] وأمرها بأن تثق . كان لها كل الحق أن تثق بأن المسيح كان قد دعاها « ابنة » .

(ملاحظة) إن تعزيات القديسين مؤسسة على ما نالوه من روح التبني .

(١) « تعزى تعزية طيبة » حسب الترجمة الانكليزية .

كان أمره لها بأن تثق باعثا على امتلاء قلبها ثقة ، كما كانت كلمته التي نطقت بالشفاء باعثة على الصحة .

(ملاحظة) إن إرادة المسيح هي أن يمتلئ شعبه ثقة . وامتيازه هو أن يأمر بالثقة للنفوس المتعبة . هو «خالق ثمر الشفتين . سلام» أش ٥٧ : ١٩ .

(٢) وعظم إيمانها . هذه النعمة تكرم المسيح أكثر من سائر النعم ، ولذلك فانه يضع عليها كرامة عظمى . «إيمانك قد شفاك» هكذا قد أصبحت بالإيمان مشهوداً لها عب . ١١ : ٣٩ . وكما أن المسيح يضع على الايمان كرامة أعظم مما يضعه على سائر النعم ، كذلك يضع على المؤمنين المتواضعين كرامة أعظم مما يضعه على سائر المؤمنين ، كما فعل مع تلك المرأة ، التي كان لها إيمان أقوى مما كانت تظن . كان لها كل الحق أن تثق وتتعزى ، ليس فقط لأنها شفيت ، بل أيضاً لأن إيمانها قد شفاها . أى :

[١] انها قد شفيت روحياً . تم فيها ذلك الشفاء الذى هو نتيجة الإيمان وثمرته ، غفران الخطية وعمل النعمة .

(ملاحظة) فعلينا إذن أن نتعزى كثيراً ونغتنب بالبركات الزمنية حينما تكون مقترنة بالبركات الروحية التي تماثلها . لنغتنب بالطعام واللباس حينما ننال بالإيمان خبز الحياة ونلبس المسيح . لنغتنب بالراحة والنوم حينما نستريح فى الله بالايمان ، ونسكن فيه مطمئنين . لنغتنب بالصحة والنجاح حينما تكون أرواحنا ناجحة وصحيحة . أنظر أش ٣٨ : ١٦ و ٢٧

[٢] وكان شفاؤها الجسدى ثمر الايمان ، ثمر إيمانها ، وهذا ما جعله شفاء معزياً سعيداً حقاً . إن الذين أخرجت منهم الشياطين شفاوا بقوة المسيح المطلقة ، والبعض نالوا الشفاء بإيمان الآخرين ع ٢ . أما هذه المرأة فقد قال لها «إيمانك قد شفاك» .

(ملاحظة) فى البركات الزمنية نجد تعزية حقيقية لنفوسنا حينما ننالها بالإيمان . إن كنا فى طلبها نصلى من أجلها بالايمان ، ناظرين إلى المواعيد ، وواثقين فيها ، إن كنا نطلبها من أجل مجد الله ، خاضعين لمشيئته ، متسعة بها قلوبنا فى الايمان والمحبة والطاعة ، فحينئذ نستطيع القول إننا قد نلناها بالايمان .

(رابعاً) الحالة التي وجد بيت الرئيس فيها ٢٣ . «نظر المزمريين والجمع يضحجون» . كان البيت ممتلئاً ضجيجاً ، هذا ما يفعله الموت إذا دخل أى بيت . فالواجبات الضرورية ترجأ فى هذه المناسبة حتى يدفن الميت . أتى الجيران ليقدموا تعزياتهم بمناسبة تلك الخسارة ، لتعزية

الوالدين ، واعداد كل ما يلزم لتشجيع الجنائز والاشترك فيها ، سيما وكان اليهود لا يميلون لتأجيلها كثيراً . كان المزمرون ضمن الجمع — حسب عادة الأمم — بنغماتهم المحزنة ، لزيادة الحزن ، وإثارة أشجان الذين حضروا فى تلك المناسبة . هكذا بعثوا فى النفوس مرارة وحزناً كحزن « الباقين الذين لا رجاء لهم » . انظر كيف يقدم التدين الدواء الناجع ، بينما يقدم عدم التدين السم الناقع . والثنية تهول الحزن ، أما المسيحية فتخفف من حدته .

أو لعل أولئك المزمرين حاولوا بالعكس أن يبعدوا الحزن و يفرحوا قلب العائلة ، ولكن « كخل على نظرون من يغنى أغانى لقلب كئيب » أم ٢٥ : ٢٠

لاحظ أن الوالدين اللذين مستها مباشرة نيران التجربة كانا صامتين ، أما « المزمرون والجمع » الذين دفعوا أنفسهم دفعاً وتظاهروا بالحزن فكانوا « يضحجون » .

(ملاحظة) ليس أصحاب أعلى الأصوات أعمق حزناً ، فالأنهار لا يعلو صوتها عادة إلا متى كانت المياه تجري فى قاعها ضحلة . وكما يقول المثل اللاتينى « الحزن البالغ هو الحزن الصامت » .

على أن الانجيلى حرص على تدوين هذه العبارة ليسجل بأن الصبية كانت قد ماتت فعلاً ، ولم يكن هنالك أقل شك فى ذلك بمن حولها .

(خامساً) توبيخ المسيح للجمع بسبب هذه الضجة ع ٢٤ . لقد قال لهم « تنحوا » .

(ملاحظة) حينما يتغلب حزن العالم يتعذر أحياناً دخول المسيح وتعزياته . وأولئك الذين يقسون قلوبهم فى الحزن ، ولا يريدون أن يتعزوا كراجيل ، خليق بهم أن يستمعوا إلى المسيح وهو يخاطب أفكارهم الثائرة قائلاً « تنحى » . افسح المجال لمعزى اسرائيل ، الذى يأتى بتعزيات قوية (عب ٦ : ١٨) ، قوية تكفى للتغلب على أحزان العالم وما يتبعها من اضطراب وضجيج إذا ما سمح لذلك المعزى بالدخول إلى النفس .

وهنا يقدم لهم السبب لماذا يجب أن لا يزعجوا أنفسهم ولا يزعجوا بعضهم بعضاً « إن الصبية لم تمت لكنها نائمة »

١ — كان هذا حقاً فيما يختص بهذه الصبية التى كانت سوف تعاد إليها الحياة بعد ذلك مباشرة . أنها كانت قد ماتت فعلاً ، ولكنها لم تكن كذلك فى نظر المسيح الذى عرف فى نفسه ما سوف يفعله ، والذى اعتزم أن يجعل موتها مجرد نوم . لا يوجد فرق كبير بين النوم والموت سوى فى الاستمرار . وهذا الموت كان مقدراً له أن لا يستمر طويلاً ، ولذلك كان مجرد نوم ، كراحة الجسم

فى اللئل . إن « الذى لى الموتى لءءو الأشياء لفر الوجوده كأئها لوجوده » روء ٤ : ١٧

٢ — وهءا المعنى ىنطبء على كل الذى ىموتون ، سىا الذى ىموتون فى الرب .

(ملاحظتان) — (١) الموت نوم . لقد اتفقت على هءه التسملة كل الشعوب والألسنة للءءفف من حءة الموت المرعب ، الذى لا مناص منه ، ولءدم الاءزعاء منه ، قىل ءتى الملوك الأشرار إنهم رقدوا (ناموا) أو اضجعوا مع آبائهم ، وقىل عن الذى ىستىقظون إلى العار للاءراء الأءءى إنهم راقءون فى تراب الأرض دا ١٢ : ٢ . لىس هونوم الروح ، فإن نشاطها لا ىطل ، بل نوم الجسد ، الذى ىضطجع فى القبر هامءاً لا ىءرك ، لا ىبس بشىء ولا ىبس به أءء ، ملتفاً بالظلام والنسلىان . النوم موت قصىر ، والموت نوم طوىل . على أن موت الصءىقن ىنظر اللى بصفة خاصة بأنه نوم أش ٥٧ : ٢ . قىل عنهم بأنهم « الرافءون بلسوع » ١ تس ٤ : ١٤ إنهم لا ىسترىءون من متاعب النهار فءسب ، بل ىسترىءون على رءاء السىر ءانىة بفرء فى صباء القىامة ، ءىنا ىستىقظون منءعشىن ، ىستىقظون إلى ءىاة ءءىءة ، ىستىقظون لكى ىلبسوا الثىاب الفاخرة والأكالل المءىءة ، ىستىقظون على أن لا ىناموا ءانىة .

(٢) وهءه الءقىقة ءءعلنا نءفف من حءة الءزن على موت أقرباءنا الأعزاء . لا ءقل إنهم فقدوا ، بل إنهم سبقونا . ولا ءقل إنهم ءءلوا ، بل إنهم ناموا . والرسول ىقرر أنه من السءافة أن نءوهم بأن « الذى رقدوا فى المسىء أىضاً هلكوا » ١ كو ١٥ : ١٨ إءاً فافسء المءال لءلك ءءعزىات ءلى ىقدمها عهد النعمة ، وءلى نءءها لءى ءأمل فى ءالءنا المسءبله ، والمءء العءىء أن ىستعلن .

والآن ، هل ىمكن أن ىءطر بالبال أن كلمة معزىة كهءه ءءرء من فم الرب لسوع ىستزأ بها كما ءءء فعلا ؟ « فضءكوا علىه » . كان هؤلاء القوم — وهم ىعشون فى كفر ناحوم — ىعرفون أخلاق المسىء ، و ىءركون أنه لم ىقل كلمة لفر ءقىقة أو لىست فى مءلها ، ولم ىءعءل فى النطق بأىة كلمة ، و ىءركون مءءار الأعمال العظىمة ءلى فعلها . لذلك فإن لم ىءركوا ما قصءه بءه الكلمة كان الواءب على الأقل أن ىصمءوا انءظاراً للءءىءة .

(ملاحظة) إن كانت أعمال وأقوال المسىء لفر مفهمومة فأنها ىءب أن لا ءءءر لهذا السبب . بل ىءب أن نءشع أمام ءموض الأقوال الالهىة ءتى إءا بءء بأنها ءناقض ما نحن واثقون منه كل ءءة .

على انه ءتى هذا الضءك كان عاملا على ءأىء المعءزة . لأنه كان واضءاً كل الوضوء أن الصبىة مىءه ءتى أنه بءأ أمراً مضءكا إءا قىل شىء آخر ءلاف ذلك .

(سادسا) إقامة الصبية من الموت بقوة المسيح ع ٢٥ . «أخرج الجمع» .

(ملاحظة) إن المستهزئين الذين يضحكون على ما يرون أو يسمعون مما يسمو فوق عقولهم غير جديرين بأن يشهدوا أعمال المسيح العجيبة ، التي لا تستند على المظاهر بل على القوة . لقد أقيم كل من ابن أرملة ناين ولعازر على مرأى من الجميع ، أما هذه الصبية فلم تتم إقامتها علناً ، لأن كفر ناحوم التي ازدورت بالمعجزات الأقل أهمية الخاصة باعادة الصحة لم تكن خليقة بأن ترى المعجزات الأعظم الخاصة باعادة الحياة . كان يجب أن لا تلقى هذه الدرر قدام من يدوسونها بأرجلهم .

دخل المسيح «وأمسك بيدها» كأنه سيوقظها ، ويعينها على الوقوف ، متابعا التشبيه الذى ذكره بأنها نائمة . لم يكن مسموحا لرئيس الكهنة (الذى كان يرمز للمسيح) بالاقتراب من الميت (لا ٢١ : ١٠ و ١١) ، أما المسيح فقد لمس الموتى . كان الكهنوت اللاوى يترك الاموات فى نجاستهم ، ولذلك كان يتباعد عنهم ، لعجزه عن علاجهم . أما المسيح ، وقد كانت له قوة إقامتهم من الموت ، فانه أبعد من أن يتدنس بنجاستهم ، ولذلك لم يأنف من لمسهم .

«وأمسك بيدها فقامت الصبية» تمت المعجزة بكل سهولة ، وبكل قوة . لم تتم بالبصلاة كما فعل إيليا (١ مل ١٧ : ٢١) واليشع (٢ مل ٤ : ٣٣) بل بلمسة . لقد أتم كل منها هذه المعجزة كعبد ، أما المسيح فكابن ، كالله ، الذى عنده للموت مخارج مز ٦٨ : ٢٠

(ملاحظة) يسوع المسيح هو رب النفوس ، وهو يأمرها بالخروج ويأمرها بالعودة كما يشاء وأينا شاء . والنفوس الميتة روحيا لا يمكن أن تقوم للحياة الروحية إلا إذا مسكها المسيح باليد . وهذا يتم فى يوم قوته . هو يعيننا على النهوض ، وإلا ظللنا فى موتنا .

(سابعا) إذاعة خبر تلك المعجزة رغم أنها تمت سرأع ٢٦ ، فخرج ذلك الخبر إلى تلك الارض كلها» . كانت موضوع حديث الجميع .

(ملاحظة) إن الكلام عن أعمال المسيح أكثر من التأمل فيها والانتفاع منها . ولا شك فى أن الذين سمعوا عن معجزات المسيح كانوا مطالبين بها كالذين شهدوها بأعينهم . ونحن الذين انتهت الينا أواخر الدهور ولم نر معجزات المسيح ولكن بين أيدينا تاريخ موثوق به عنها ، مطالبون بقبول تعاليمه «طوبى للذين آمنوا ولم يروا» يو ٢٠ : ٢٩ .

٢٧ — وفيما يسوع يجتاز من هناك تبعه أعميان يصرخان ويقولان

ارحمنا يا ابن داود ٢٨ — ولما جاء الى البيت تقدم اليه الأعميان . فقال
لها يسوع أتؤمنان أنى أقدر أن أفعل هذا . قالا له نعم ياسيد ٢٩ —
حينئذ لمس أعينها قائلاً بحسب إيمانكما ليكن لكما ٣٠ — فانفتحت
أعينها . فانتهرهما يسوع قائلاً أنظرا لا يعلم أحد ٣١ — ولكنها خرجا
وأشاعاه فى تلك الأرض كلها ٣٢ — وفيما هما خارجان اذا انسان
أخرس مجنون قدموه اليه ٣٣ — فلما أخرج الشيطان تكلم الآخرس .
فتعجب الجموع قائلين لم يظهر قط مثل هذا فى إسرائيل ٣٤ — أما
الفريسيون فقالوا برئيس الشياطين يخرج الشياطين .

(الاولى) تفتيح أعين أعميين ع ٢٧ — ٣١ . إن المسيح هو ينبوع النور كما هو ينبوع
الحياة . وكما أنه بإقامة الموتى قد بين بأنه هو بعينه الذى فى البدء نفخ فى الانسان نسمة حياة ،
كذلك بمنح البصر للعمى أظهر بأنه هو نفسه الذى فى البدء أمر بأن يشرق نور من ظلمة . لاحظ
هنا .

١ — نداء الأعميين الحار للمسيح . لقد كان عائدا من بيت الرئيس إلى مكان إقامته ،
« فتبعه » هذا الأعميان — كشعاذين — « يصرخان » صراخاً متواصلاً ع ٢٧ . كان طبيعياً أن
من شفى الأمراض بهذه السهولة وهذا الاقتدار ، ثم بلا أجر ، يتدفق عليه المرضى . لقد ذاع عنه
الخبر بأنه يشفى أمراض العيون كسائر الأمراض الأخرى . لاحظ :

(١) اللقب الذى لقبه به الأعميان « ارحمنا يا ابن داود » . كان الوعد الذى أعطى
لداود أنه من صلبه يأتى المسيا ، وكان هذا الوعد معلوما للجميع ، ولذلك كان المسيا يدعى « ابن
داود » . فى ذلك الوقت كان هنالك انتظار عام لظهوره . وقد عرف هذان الأعميان أنه أتى ،
واعترفا بهذا فى شوارع كفرناحوم ، واعترفا بأن هذا هو المسيا المنتظر ، وهذا ما زاد فى شناعة
غباوة وخطية رؤساء الكهنة والفريسيين الذى أنكروا بأنه هو المسيا وقاوموه . إنهما لم يبصراه ولا
أبصرا معجزاته ، ولكن « الايمان بالخبر » (أوبالسمع) .

(ملاحظة) إن الذين تسمح إرادة الله بأن يجرموا من البصر الجسدى قد تسمح لهم نعمة
الله بأن تستنير عيون أذهانهم (أف ١ : ١٨) لكى يدركوا عظام الله التى أخفيت عن الحكماء
والفهماء .

(٢) طلبتهما « ارحمنا » . سبق أن قيل إن ابن داود يكون رحيمًا (مز ٧٢ : ١٢ و ١٣)
وانه بأحشاء رحمته يفتقدنا المشرق من العلاء لو ١ : ٧٨ .

(ملاحظة) مهما كانت احتياجاتنا وأثقالنا فليست هنالك حاجة أو معونة أهم من أن
يكون لنا نصيب في رحمة ربنا يسوع المسيح . وسواء شفاننا أم لا فإنه يكفيننا جداً أن يرحمنا . أما
كيف يرحمنا ، أو الطرق التي بها يسبغ رحمته علينا فخير لنا بل من الحكمة أن نتركها لحكمته .

لمن يطلب كل واحد من أجل نفسه قائلاً « ارحمني » ، بل طلب الاثنان من أجل
بعضهما البعض « ارحمنا » .

(ملاحظة) خليك بمن يشتركون في نفس الآلام أو نفس المصيبة أن يتحدوا في الصلاة
من أجل النجاة منها . فالشركاء في الآلام يجب أن يكونوا شركاء في الصلاة . وفي المسيح كفاية
للجميع .

(٣) لجأتهما في هذه الطلبة « تبعاه يصرخان » ، يبدو أنه غض النظر عنها في بداية
الأمر ليمتحن إيمانها الذي كان يعرف بأنه قوى ، وأنه أراد أن يبعث الحرارة في صلاتها لكي يكون
للشفاء قيمة أكثر مما لو أتى لمجرد الكلمة الأولى ، ثم أراد أن يعلمنا اللجاجة في الصلاة ، وأنها
ينبغي أن نصلي كل حين ولا نمل ، وأنه وإن لم تأت الإجابة في الحال إلا أننا ينبغي أن ننتظرها ،
وأن نتبع العناية الإلهية حتى في خطواتها التي قد يبدو أنها تغافلت عن صلواتنا أو أنها تذاقضها .
لم يشأ المسيح أن يشفيها علناً في الطريق ، لأنه أراد أن يبقى خبر هذا الشفاء سرّاً مكنوناً ع ٣٠ ،
ولكنه « لما جاء إلى البيت » تبعاه إلى هناك ، « وتقدما إليه »

(ملاحظة) إن أبواب المسيح مفتوحة على الدوام للمصلين بإيمان وبلجاجة . كان يبدو
أنه من السماحة أن يندفعا إلى البيت وراءه في الوقت الذي أراد فيه أن يلجأ إلى الراحة ، ولكن
رقة المسيح رحبت بهما بقدر جسارتهما .

٢ — الاعتراف بالآيمان الذي انتزعه المسيح منها في هذه المناسبة . حينما تقدما إليه
لطلب الرحمة سألها « أتؤمنان أنني أقدر أن أفعل هذا ؟ »

(ملاحظة) إن الآيمان هو أعظم شرط للحصول على نعم المسيح ، وعلى الذين يريدون
أن ينالوا رحمة المسيح أن يؤمنوا إيماناً وطيداً في قدرته . . . ولكن واثقين تماماً أنه يقدر أن يفعل ما
نريده منه .

لقد تبعاه ، تبعاه يصرخان ، ولكن السؤال الجوهرى هو « أتؤمنان » . قد تبعث الطبيعة

على اللجاجة ، ولكن النعمة فقط هي التي تبعث الايمان ، والبركات الروحية لا ننالها إلا بالايمان . لقد أظهر إيهانها في وظيفة المسيح « كابن داود » ، وفي رحمته . ولكن المسيح يتطلب أيضاً اعترافاً بالايمان في قدرته « أتؤمنان أنى أقدر » .

(ملاحظة) يريد المسيح أن ينسب اليه كل فضل قدرته ممن يريدون الانتفاع بها .

« أتؤمنان أنى أقدر أن أفعل هذا » ، أن أمنح هذه الهبة ، أن أعطي البصر للعميان كقدرتي على شفاء المفلوجين وإقامة الموتى ؟ .

(ملاحظة) بهيل جداً أن نكون محددين في ممارسة الايمان ، وأن نطبق اعتقادنا في قدرة الله وإرادته الصالحة والمواعيد العامة على احتياجاتنا الخاصة . « كل الأشياء تعمل معاً للخير » إذا فهذا الظرف بالذات يعمل للخير إن كانت كل الأشياء تعمل للخير .

« أتؤمنان أنى أقدر أن أفعل هذا » لا كنبى بل بقوتي الشخصية ، وهذا مما يدل على إيمانها في المسيح ، ليس على أساس أنه « ابن داود » فقط بل انه « ابن الله » ، لأن امتياز الله هو أن « يفتح أعين العمى » مز ١٤٦ : ٨ ، وهو الذى يعطي البصيرة خر ٤ : ١١ . كان أيوب « عيوناً للعمى » أى ٢٩ : ١٥ ، كان لهم عوضاً عن العيون ، ولكنه لم يمكنه أن يهبهم عيوناً .

لا يزال هذا السؤال يوجه اليها « أتؤمن أنى أقدر أن أفعل هذا » بقوته وفضل شفاعته في السماء ، وبعمل الروح القدس وقوة النعمة في القلب ، وبفضل سلطانه على العالم ؟ والايمان بقدرة المسيح ليس معناه الثقة فيها ، بل أيضاً تسليم ذواتنا لها ، وتشجيع أنفسنا بها .

وقد كانت إجابة الأعميين على هذا السؤال سريعة ودون أى تردد « قالوا له نعم ياسيد » . رغماً عن أنه علق نفسها قليلاً ولم يفتحها في الحال فإنها نسباً ذلك لحكمته لا لضعفه ، وظلاً واثقين في قدرته .

(ملاحظة) إن كنوز الرحمة المودعة في قدرة المسيح مذهلة لحائفيه المتكلمين عليه مز ٣١ :

١٩ .

٣ — الشفاء الذى صنعه المسيح معها « حينئذ لمس أعينها » ع ٢٩ . لقد فعل هذا لتقوية ايمانها الذى امتحنه بابطائه . ولكى يبين أنه يهب البصر للنفوس العمياء بنعمته التى ترافق الكلمة ، وأنه يكحل الأعين بكحل : ثم أنه علق الشفاء على ايمانها « بحسب ايمانكما ليكن لكما » حينما التمس الشفاء سأل عن ايمانها ع ٢٨ « أتؤمنان أنى أقدر » . لم يستعلم عن ثروتها ، عما إذا كانا يقدران أن يدفعاً أتعاب الشفاء ، ولم يستعلم عن مركزهما الاجتماعى ليعرف إن كانت

شهرته ستزداد انتشاراً بشفائها . بل استعلم عن إيمانها والآن وقد اعترفا بإيمانها فإنه يشير الى هذا ويعلق الشفاء عليه : أنا أعلم انكما تؤمنان فعلاً ، ولذا فإن قدرتي التي تؤمنان بها ستعمل فيكما « بحسب إيمانكما ليكن لكما » . وهذه تعبر عن :

(١) علمه بإخلاصهما في إيمانها ، وقبوله له ، واستحسانه إياه .

(ملاحظة) إنها لتعزية كبرى للمؤمنين الحقيقيين أن يسوع المسيح يعرف إيمانهم ويسر به . إنه يعرفه ولو كان ضعيفاً ، ولو لم يره الآخرون ، ولو تساءلوا عنه هم أنفسهم .

(٢) إصراره على ضرورة إيمانها . إن كتما تؤمنان فخذوا ما طلبتماه .

(ملاحظة) ان الذين يلجأون ليسوع المسيح يعاملهم حسب إيمانهم . لا حسب ظنونهم ، ولا حسب مظاهرهم ، بل حسب إيمانهم . وهذا معناه أن عديمي الايمان يجب أن لا يتوقعوا بأن ينالوا رحمة من الله ، أما المؤمنون الحقيقيون فليتيقنوا بأنهم ينالون كل النعم المقدمة في الانجيل ، وتعزياتنا تزداد وتنقص حسبما يكون إيماننا قوياً أو ضعيفاً . نحن لم يضيق علينا في المسيح ، فلماذا نضيق على أنفسنا .

٤ — الوصية التي أوصاهم بها ليحفظوا الأمر سرّاً ٣٠ « أنظروا لا يعلم أحد » . لقد أوصاهم هذه الوصية :

(١) لكي يعطينا مثالا في الوداعة وتواضع القلب ، اللتين اراد أن نتعلمهما منه

(ملاحظة) في أعمال الخير التي نفعلها ينبغي أن لا نطلب مدح أنفسنا بل مجد الله فقط . ينبغي أن يكون اهتمامنا أن نكون نافعين لا أن يعرف ذلك عنا الآخرون ام ٢٠ : ٦ ، ٢٥ : ٢٧ . هكذا دعم المسيح القاعدة التي قدمها إلينا « لا تعرف شمالك ما تفعل يمينك » .

(٢) ويظن البعض أن رغبة المسيح في إبقاء الأمر سرّاً تبين استيائه من أهل كفر ناحوم الذين رأوا آيات كثيرة ومع ذلك لم يؤمنوا

(ملاحظة) ان إسكات الذين يجب أن يذيعوا أعمال المسيح دينونة لأى مكان أو أى شعب . ومن العدل أن يحرم المسيح من يصرون على عدم ايمانهم من وسائل الاقناع ، ويمنع النور عمن يغمضون عيونهم عنه .

(٣) وقد فعل ذلك بحكمة لسلامته ، لأنه كان كلما ذاع اسمه بين اليهود ازداد حسد

(٤) ويعمل البعض ذلك تعليلاً آخر جديراً بالتأمل قائلين ان السبب في اخفاء المسيح لمعجزاته بعض الأحيان ، وأمره لتلاميذه فيما بعد بعدم اذاعة شيء عن التجلي ، هو أنه أراد أن لا تعطى الفرصة لليهود للتمادى فى غرورهم الباطل بأن مسيا يجب أن يكون ملكاً زمنياً ، الأمر الذى يعطى الفرصة للشعب لاقامة مملكته بالفتن والثورات كما حاولوا مرة أن يفعلوا يوحنا ٦ : ١٥ . ولكن بعد اقامة مملكته الروحية بعد قيامته (التى كانت الدليل الكامل على رسالته) فإن ذلك الخطر كان قد زال ، ولذلك وجب اذاعة هذه الآيات بين كل الشعوب . و يلاحظ هؤلاء المفسرون ان الآيات التى صنعت بين الأمم والجدرين قد صدرت الأوامر بإذاعتها ، لأن ذلك الخطر لم يكن قائماً بينهم

على أن الكرامة كالظل الذى ان كان يتباعد عن يتبعه فإنه يتبع من يتباعد عنه ع ٣١ « ولكنها خرجا وأشاعاه فى تلك الأرض كلها » . وكان الدافع إلى هذا غيرتها المتأججة لا الحكمة ورغماً عن انه يمكن التماس العذر لهما لأن الباعث كان رغبتها فى إكرام المسيح ، إلا أنها لا يمكن تبريرهما فى هذا العمل الذى كان مناقضاً لوصية صريحة . حينما نعتزف فى أى وقت بأن وجهة نظرنا وقصدنا هما لمجد الله فينبغى أن نحرس كل الحرص على أن يكون التصرف وفق مشيئة الله .

(الثانية) شفاء « أخرس مجنون » . وهنا نلاحظ :

١ - حالته ، التى كانت سيئة جداً . كان تحت سلطان الشيطان الذى أعجزه عن الكلام ع ٣٢ . تأمل فى مصائب هذا الدهر ، وكيف تتنوع بلايا المتألمين . فإننا لا نكاد ننتهى من قراءة حادث الأعميين حتى نلتقى بحادث الأخرس . أى شكرينبغى أن نؤديه لله من أجل نعمة البصر ونعمة الكلام . تأمل فى خبث الشيطان نحو البشرية ، وكيف يظهره بطرق متنوعة . كان خرس هذا الانسان نتيجة جنونة . ولكن كان خيراً له أن يعجز عن التكلم من أن يدفع بأن يقول كأولئك المجنونين « ما لنا ولك » ص ٨ : ٢٩ . فإن الشيطان الأخرس أهون شراً من الشيطان المجدف . حينما يملك الشيطان شخصاً فإنه يخرسه عن الخير ، يخرسه عن الصلاة والتسبيح اللتين يبغضهما الشيطان بغضة تامة . هذا البائس المسكين « قدموه اليه » إلى المسيح الذى لم يرحب فقط بمن تقدموا اليه بإيمانهم وبأنفسهم ، بل أيضاً بأولئك الذين قدموا اليه بأصدقائهم وإيمان غيرهم . ومع أن « البار بالإيمان يحيا » حياة أبدية إلا أن المراحم الزمنية يمكن أن تسكب علينا بالنظر لإيمان الذين يتشفعون فينا . لقد قدموه إليه « فيما هما (الأعميان) خارجان » . تأمل كيف كان المسيح لا يمل ولا يكل من عمل الخير ، كيف كان الاحسان فى إثر الاحسان . فيه مذكر

كنوز من الرحمة ، الرحمة العجيبة . من هذه الكنوز يمكن أن نغترف البشرية دون أن تنفذ

٢ — شفاؤه ، الذى تم فجأة « فلما أخرج الشيطان تكلم الأخرس »

(ملاحظة) إن شفاء المسيح يستأصل الداء من أساسه ، ويقضى على النتيجة بالقضاء على السبب . فقد انفتحت شفتا الأخرس بتحطيم قوة الشيطان على النفس . وفى تقديس النفس يبرىء المياه بإلقاء ملح فى ينبوع . حينما يخرج المسيح الشيطان من النفس بنعمته يتكلم الأخرس فى الحال . فحينما تجدد بولس قيل عنه « هوذا يصلى » ، إذن فالأخرس تكلم .

٣ — نتائج هذا الشفاء .

(١) « فتعجب الجموع » . رغماً عن أن القليلين آمنوا ، إلا أن الكثير تعجبوا . إن احساس التعجب يظهر فى عامة الشعب أسرع من أى احساس آخر . سبق بأن تنبىء أن « ترنيمة جديدة » ، أى ترنيمة العهد الجديد ، ينبغى أن ترنم للرب « لأنه صنع عجائب » مز ٩٨ : ١ . لقد قالوا « لم يظهر قط مثل هذا فى إسرائيل » . ولذلك لم يظهر مثل هذا قط فى غير إسرائيل ، لأنه لم يراى شعب آخر أعمالاً عجيبة من أعمال الرحمة كما رآى إسرائيل . سبق أن وجد فى إسرائيل من اشتهر بعمل المعجزات ، أما المسيح فقد فاق الجميع . كانت المعجزات التى صنعها موسى تمس إسرائيل كشعب ، أما معجزات المسيح فكانت تمس أفراداً معينين .

(٢) « أما الفريسيون » فجدفوا ع ٣٤ . حينما عجزوا عن أن يقفوا فى وجه أدلة هذه المعجزات المقنعة نسبوها إلى الشيطان ، كأنها قد صنعت بالتواطؤ مع الشيطان . « فقالوا برئيس الشياطين يخرج الشياطين » . وهذا تفكير من أخط ما يمكن تصوره ، وسوف نتأمل فيه بأكثر توسع فيما بعد ، ونتأمل فى رد المسيح عليه ص ١٢ : ١٥ ، ولكن لنلاحظ هنا فقط كيف أن « الناس الأشرار المزورين يتقدمون إلى أردأ » ٢ : ٣ : ١٣ . وهذه هى خطيتهم كما أنه هو قصاصهم . إن اعتراضاتهم على المسيح من أجل إظهار سلطانه لمغفرة الخطايا ع ٣ ، واختلاطه بالعشارين والخطاة ع ١١ ، وعدم الصوم ع ١٤ ، كان لها صورة التقوى والطهارة والغيرة ، وإن كانت تافهة فى حد ذاتها . أما هذا الاعتراض (الذى أسلموا له قصاصاً لهم على الاعتراضات السابقة) فإنه لا يدل على شىء سوى الخبث والضلال والعداوة الجهنمية فى أقصى درجاتها . إنه شيطانى محض ، ولذلك كان من العدل أن يقال عنه انه لا يغتفر . لأن الجموع تعجبوا فيجب أن يقول الفريسيون شيئاً يحقر من شأن المعجزة ، وهذا كل ما استطاعوا قوله

٣٥ — وكان يسوع يطوف المدن كلها والقرى يعلم فى مجامعها .

ويكرز ببشارة الملكوت . ويشفى كل مرض وكل ضعف فى الشعب
٣٦ — ولما رأى الجموع تحن عليهم إذ كانوا متزعجين ومنطرحين كغنم لا
راعى لها ٣٧ — حينئذ قال لتلاميذه الحصاد كثير ولكن الفعلة قليلون
٣٨ — فاطلبوا من رب الحصاد أن يرسل فعلة إلى حصاده

وهنا نجد :

(أولا) خاتمة للوصف السابق عن تعليم المسيح ومعجزاته ع ٣٥ « وكان يطوف المدن
كلها والقرى يعلم ويكرز » . وهذه تقريباً نفس الآية التى سبق أن رأيناها فى ص ٤ : ٢٣ .
كانت تلك الآية (٤ : ٢٣) مهددة لما دون عن تعاليم المسيح الممتازة (ص ٥ — ٧) وآيات الشفاء
التي صنعها (ص ٨ و ٩) . وهنا تكرر بكل كياسة فى ختام تلك التعاليم وهذه الآيات لزيادة
التأكيد ، كأن الانجيلي أراد أن يقول « إننى أرجو الآن بعد ذكر كل هذه التفاصيل أن أكون قد
وضحت الأمر جلياً بأن المسيح علم وشفى . لأننى قد دونت لكم بعضاً من عظاته وقليلاً من
حوادث الشفاء التي أجراها ، وهذه وتلك قد تمت برهاناً على صدق تعاليمه . » وأما هذه فقد
كتبت لتؤمنوا » يو ٢٠ : ٣١

يظن البعض أن هذه كانت جولة ثانية فى الجليل كالأولى ، وانه افتقد ثانية أولئك
الذين سبق أن كرز بينهم . ورغما عن أن الفريسيين اعترضوا عليه وقاوموه فإنه استمر فى عمله ،
وكان « يكرز ببشارة الملكوت » . لقد سبق أن أخبرهم عن ملكوت النعمة والمجد والآن يدخلهم
فى ملكوت وسيطهم ، هذه بشارة فعلا ، بشارة طيبة أخبار مفرحة عن فرح عظيم .

لاحظ كيف كان المسيح فى تعليمه يشير :

١ — للمدن المجهولة . إنه لم يذهب فقط للمدن العظيمة والغنية بل أيضا للقرى الوضيعة
المجهولة ، هنالك علم شفى « وكان يسوع يطوف المدن كلها والقرى » إن نفوس أكثر الناس
احتقاراً من العالم ثمينة جداً فى عينى المسيح — وينبغى أن تكون كذلك فى أعيننا — كنفوس
أعظمهم عزاً وجاهاً . « الغنى والفقير يتلاقيان » فى المسيح (أم ٢٢ : ٢) ، ساكن المدينة
وساكن القرية .

٢ — للعبادة الجمهورية . فقد كان « يعلم فى مجامعها » .

(١) لكى يشهد لضرورة الاجتماعات العامة حتى ولو كان فيها شيء من الفساد « غير

(٢) لكى تكون له فرصة الكرازة هناك ، حيث يجتمع الشعب لسمع . وحتى بعد تأسيس الكنيسة المسيحية ، وتشيد أماكن العبادة المسيحية ، فإن الرسل كثيراً ما كانوا يعلمون فى مجامع اليهود . إن حكمة الرجل العاقل هى التى تجعله ينتفع بكل ما بين يديه .

(ثانياً) مقدمة للاصحاح التالى بخصوص إرسال تلاميذه للكرازة . أنه « رأى الجموع » ع ٣٦ ليس فقط الجموع التى تبعته ، بل أيضاً الجماهير الكثيرة التى رأى أنها سوف تعمّر البلاد . رأى كيف تغص المدن والقرى بالجموع ، كيف كان كل مجمع يكتظ بالكثيرين ، وكيف كانت الجماهير الفقيرة تتجمع عند الأبواب . كانت الأمة قد تكاثرت عددها جداً فى ذلك الوقت ولم يكن هذا سوى نتيجة بركة الله لابراهيم .. وإذ رأى المسيح الجموع :

١ — أشفق عليهم وعنى بأمرهم ع ٣٦ : « تحنّ عليهم » لا من الناحية الجسدية كما تحنّ على العمى والعرج والمرضى ، بل من الناحية الروحية . عز عليه أن يراهم جهلاء ، غير مكرّثين ، مشرفين على الهلاك بسبب عدم البصيرة .

(ملاحظة) إن يسوع المسيح صديق عطوف شفق يتحنّ على النفوس العزيزة . هنا تحنّ أحشائه بصفة خاصة ، وأن شففته على النفوس هى التى جاءت به من السماء الى الأرض ، وهى التى رفعتّه من الأرض إلى الصليب . والبؤس هو الدافع للرحمة . وأشدّ بؤس هو بؤس النفوس الخاطئة التى تدمر نفسها بنفسها . وشفقة المسيح تزداد نحو من تقل شفقتهم بأنفسهم . وهذا ما ينبغى أن يكون موقفنا نحن أيضاً . وأعظم شفقة مسيحية هى الشفقة بالنفوس . هكذا كان يفعل المسيح .

أنظر ما الذى بعث على هذه الشفقة .

(١) إنهم « كانوا منزعجين » مهمومين ، متألّمين ، مثقلين . كانوا « ضالّين » كما يترجمها البعض ، انحلت الربط بعضهم من بعض وقصفت عصا الاخاء زك ١١ : ١٤ . كانوا فى أشد الحاجة لاغاثة نفوسهم ، ولم يكن هنالك من يصلح لهذا . لقد ملأهم الكتبة الفريسيون بالآراء الباطلة ، وثقلوهم بتقليد الشيوخ ، ودفعوهم إلى أخطاء فاحشة كثيرة ، ولم يعلموهم واجباتهم ، ولم يرشدوهم إلى مدى الناموس الإلهى أو طبيعته الروحية . ولذلك أصبحوا « منزعجين » (أو « خائري القوى » حسب الترجمة الانكليزية ، أو « معذّبين » حسب ترجمة اليسوعيين) لأنه أية صحة روحية أو حياة أو قوة يمكن أن تكون فى تلك النفوس التى تفتتت بالخرنوب والرماد بدلا من خبز الحياة ؟ إن كانت النفوس العزيزة لا تتغذى بكلمة الحق تخور

قواها أمام الواجبات التي ينبغي أن تؤديها ، والتجارب التي يتحتم مقاومتها ، والآلام التي يجب تحملها .

(٢) وكانوا « منطرحين كغنم لا راعى لها » هذا التعبير مقتبس من ١ مل ٢٢ : ١٧ وهو يمثل لنا الحالة الأليمة للمحرومين من مرشدين مخلصين أمناء لا رشادهم فى الناحية الروحية . لا توجد خليقة أكثر عرضة للتيه من الغنم ، وإذا ضلت فلا يوجد أضعف منها ، إذ تصبح عديمة الحيلة ، عرضة للأخطار ، لا تعرف كيف تعود الى حظيرتها . والنفوس الخاطئة ، كالغنم الضالة ، تحتاج الى رعاة لتردها . أدعى معلمو اليهود وقتئذ أنهم رعاة ، ومع ذلك قال المسيح عن اليهود « لا راعى لهم » ، لأن أولئك الرعاة كانوا كالعدم ، بل أشر من العدم ، كانوا رعاة كسالى ، بددوهم بدلا من أن يردوهم ، أكلوا الشحم ولبسوا الصوف وذبحوا السمين ولم يرعوا الغنم . فانطبق عليهم الوصف الوارد فى أر ٢٣ : ١ الخ ، حز ٣٤ : ٢ الخ .

(ملاحظة) إن حالة من لا رعاة لهم على الإطلاق ، أولهم رعاة أشرار لا يبالون بما للمسيح وبالنفوس بل بأنفسهم ، هى حالة تستحق العطف والرثاء .

٢ — وحث تلاميذه للصلاة من أجلهم . إن شفقتهم دفعته لتدبير بعض الوسائط لخير هذه الجموع . يبدو مما ورد فى لو ٦ : ١٢ و ١٣ أنه فى هذه المناسبة قضى وقتاً طويلاً فى الصلاة قبل إرسال تلاميذه .

(ملاحظة) ينبغي أن نصلى من أجل من نشفق عليهم .

وإذ تحدث مع الله من أجلهم نراه يلتفت إلى تلاميذه ويخبرهم

(أ) بحقيقة الحالة الراهنة « الحصاد كثير ولكن الفعلة قليلون » كان الجموع يحتاجون إلى تعليم صالح ، ولكن لم يكن هنالك سوى القليل من المعلمين الصالحين .. كانت هنالك أعمال كثيرة ينبغي إتمامها ، وخير جزيل ينبغي إتمامه ، ولكنها تفتقر إلى الأيدي العاملة .

[١] كان مما يشجع أن « الحصاد كثير » . لم يكن أمراً غريباً أن تكون هنالك جماهير كثيرة تحتاج الى التعليم ، ولكن الغريب أن من كانوا فى حاجة اليه كانوا يلحون فى طلبه ، الأمر الذى لا يحصل كثيراً . كان الذين يتلقون تعليماً سيئاً يتوقون لتعليم صالح . كانت أشواق الشعب ملتهبة ، وهذا من أكبر الأمور المطمنة .

(ملاحظة) من النعم العظيمة أن تجد الشعب يحبون التعاليم الصالحة . عندئذ تتعطف الأودية براً (أى تمتلئ قبحاً) مز ٦٥ : ١٣ و يكون هنالك رجاء فى وفرة الحصاد . هذه حاجة

ملحة وفرصة سانحة تستدعى عناية مضاعفة وحرصاً شديداً للانتفاع بها . ينبغي أن يكون يوم الحصاد يوم كد وجهاد .

[٢] وكان مؤسفاً جداً أن « الفعلة قليلون » ، أن يتناثر القمح و يتلف ، و يتعفن فوق سطح الأرض لعدم وجود الحصادين . كان مؤسفاً أن يكون المتهاونون المتكاسلون كثيرين ، أما النشطون فقليلون جداً .

(ملاحظة) مما يسىء إلى الكنيسة أن يتعطل دولا ب الأعمال الصالحة ، أو يعمل متباطئاً ، بسبب افتقاره إلى عمال صالحين . وحينما تكون هذه حالتها فإن « الفعلة » الذين يكونون بها ينبغي أن يزدادوا نشاطاً في الخدمة .

٢) (بالواجب عليهم في هذه الحالة ع ٣٨ « فاطلبوا من رب الحصاد » .

(ملاحظة) إن الأوقات الأثيمة ، وحالة النفوس المحزنة ، و ينبغي أن تبعث على الصلاة . وعندما تبدو الأمور ميئسة فينبغي أن تزداد صلواتنا ، وعندئذ تقل شكوانا وتقل مخاوفنا .

ثم ينبغي أن تكون صلواتنا متفقة مع حالة الكنيسة الراهنة . و ينبغي أن نعرف من الظروف المحيطة ليس فقط ما ينبغي أن يفعله اسرائيل بل أيضاً ما ينبغي أن يصلوا من أجله .

(ملاحظات) [١] الله هو « رب الحصاد » ، « أبى الكرام » يوحنا ١٥ : ١ . والكرم هو « كرم رب الجنود » أش ٥ : ٧ . وجع الحصاد هو له ومن أجله ومن أجل خدمته وبجده . « أنتم فلاحه الله » ١ كو ٣ : ٩ ، « يا دياستى وبنى بيدرى » أش ٢١ : ١٠ وهو يرتب كل ما يتعلق « بالحصاد » حسبما يشاء ، متى وأين يعمل « الفعلة » ، ويحدد مقدار ساعات العمل . ومما يعزى كل نحبي الخير للحصاد أن الله نفسه يرأس العمل ، وهو بلا ريب يرتب كل شيء على أحسن وجه .

[٢] إن الخدام هم فعلة في حصاد الله ، ويجب أن يكونوا كذلك . فالخدمة عمل ، ويجب أن تؤدي على هذا الأساس . وهي عملية الحصاد وهذا عمل ضروري ، عمل يتطلب أن يتم كل شيء في وقته ، ويتطلب كل اجتهاد لكي يتم كاملاً . ولكنه عمل مسر « يحصدون بالابتهاج » مز ١٢٦ : ٥ ، وفرح الذين يكرزون بالانجيل يشبه « بالفرح في الحصاد » أش ٩ : ٢ و ٣ . « والحاصد يأخذ أجره » يو ٤ : ٣٦ . « وأجرة الحصادين » الذين يعملون في حقل لا يمكن أن ترجأ كأجرة حصادي العالم يع ٥ : ٤ .

[٣] وعمل الله هو أن « يرسل فعلة » فالمسيح هو الذي يقيم الخدام أف ٤ : ١١ . هو

الذى يعين الخدمة ، و يعطى المواهب ، و يقدم الدعوة . لذلك فإن الذين يزجون بأنفسهم دون أن يعين لهم الله الخدمة ، و يعطيهم المواهب اللازمة لها ، و يقدم لهم الدعوة لا يمكن أن يعترف بهم كفعلة ، أو يعطيهم أجر الفعلة . « كيف يكرزون إن لم يرسلوا » رو ١٠ : ١٥ .

[٤] وكل الذين يحبون المسيح و يريدون خلاص النفوس يجب أن يظهروا ذلك بصلواتهم الحارة لله لكى « يرسل فعلة لحصاده » فعلة أكثر حكمة وإخلاصاً ونشاطاً ، سيما حينما يرى نتيجة خدمتهم فى تجديد الخطاة و بنيان القديسين ، لكى يهبهم روح الخدمة ، و يدعوهم اليها و ينجحهم فيها ، لكى يهبهم حكمة لربح النفوس ، لكى « يدفع » (كما يترجمها البعض) « فعلة لحصاده » مما يدل على عدم رغبتهم للتقدم للخدمة بسبب ضعفهم و شر الناس ومقاومة الأعداء الذين يحاولون أن يدفعوهم عن الحصاد . ولكننا يجب أن نصلى لوضع حد لكل مقاومة من الداخل أو من الخارج .

وقد أمر المسيح أحبائه بهذه الصلاة قبل إرسال تلاميذه للحصاد مباشرة .

(ملاحظة) من أحسن العلامات على أن الله مزعم أن يسكب نعمة خاصة على شعب أن يحرك قلوب الذين لهم دالة أمام عرش النعمة لكى يصلوا من أجلها مز ١٠ : ١٧ .

لاحظ أيضاً أن المسيح قال هذا لتلاميذه الذين كانوا سيعملون كفعلة . يجب أن يصلوا :

أولاً — لكى يرسلهم الله « هأنذا أرسلنى » أش ٦ : ٨

(ملاحظة) إن الارسال الذى يأتى نتيجة الصلاة يكون أدعى للنجاح . قيل عن بولس إنه « إناء مختار » بعد أن قيل عنه « هوذا يصلى » أع ٩ : ١١ و ١٥ .

ثانياً — لكى يرسل آخرين أيضاً .

(ملاحظة) ليس واجباً على الشعب فقط بل على الخدام أيضاً أن يصلوا لزيادة عدد الخدام . ورغمما عن ان محبة الذات تجعل أولئك الذين يطلبون ما هو لأنفسهم يفضلون أن يكونوا وحدهم (لأنه كلما قل عدد الخدام زادت المصلحة الشخصية) فإن الذين يطلبون ما هو للمسيح يتمنون ازدياد عدد الفعلة ، لكى يتم عمل أوفر ولو نقصت مصلحتهم الشخصية .

الاصحاح العاشر

هذا الاصحاح هو بمثابة عظة الرسامة التي ألقاها الرب يسوع المسيح حينما رقى تلاميذه الاثنى عشر إلى درجة الرسولية . نرى فى ختام الاصحاح السابق أنه قد حثهم وحث غيرهم لكى يصلوا أن يرسل الرب فعلة ، وهنا نجد استجابة سريعة لهذه الصلاة ، فهو يستجيب فى الوقت الذى تتكلم فيه . وكل ما نصلى لأجله حسب إرشاد المسيح يوهب لنا . هنا نجد : (١) الارسالية العامة التى كلفوا بها ع ١ (٢) أسماء الأشخاص الذين عهدت اليهم هذه المهمة ع ٢ - ٤ (٣) التعليمات التى أعطيت اليهم وهى فى غاية الأهمية (أولا) بخصوص الخدمات التى يجب أن يؤدوها ، كرازتهم ، عمل المعجزات ، الأشخاص الذين يجب أن يتوجهوا إليهم ، كيف يجب أن يتصرفوا ، وبأية طريقة يتقدمون ع ٥ - ١٥ (ثانياً) بخصوص الآلام التى سيتحملونها . فيخبرهم عن الآلام التى يتحملونها وعن الأشخاص الذين يتحملونها منهم . ثم يرشدكم عن الطريق الذى يسلكونه حينما يضطهدون ، ويشجعهم لتحمل هذه الآلام بالصبر ع ١٦ - ٤٢ . وهذه الارشادات وإن كانت قد وجهت مبدئياً للتلاميذ إلا أنها نافعة لكل خدام المسيح الذين سوف يكون المسيح معهم بكلمته كل الأيام وإلى انقضاء الدهر .

١ - ثم دعا تلاميذه الاثنى عشر وأعطاهم سلطاناً على أرواح نجسة حتى يخرجوها ويشفوا كل مرض وكل ضعف ٢ - وأما أسماء الاثنى عشر رسولا فهى هذه : الأول سمعان الذى يقال له بطرس وأندراوس أخوه . يعقوب بن زبدي ويوحنا أخوه ٣ - فيلبس وبرثولماوس توما ومتى العشار . يعقوب بن حلفى ولباوس الملقب تداوس ٤ - سمعان القانوى ويهوذا الأسخر يوطى الذى أسلمه .

فى هذه الأعداد نجد :

(أولا) من هم الذين أقامهم المسيح رسلا أو سفراء له : هم تلاميذه ع ١ « ثم دعا تلاميذه الاثنى عشر » . كان قد دعاهم قبل ذلك ببعض الوقت ليكونوا تلاميذا له ، أتباعه المباشرين ، وملازميه المستمرين ، وكان قد وعدهم وقتئذ يجعلهم صيادى الناس ، وهذا الآن يتم وعده .

(ملاحظة) إن المسيح يهب عادة أعباده ونعمه بالتدريج ، « كنور مشرق يتزايد و ينير إلى النهار الكامل » أم ٤ : ١٨ .

كان المسيح كل ذلك الوقت السابق محتفظاً بالاثني عشر:

١ — تحت الاختبار. رغماً عن أنه يعرف ما فى الانسان ، وعرف كل ما كان بهم يو
٦ : ٧٠ إلا أنه سلك هذا الطريق ليكون قدوة لكنيسته .

(ملاحظة) إن الخدمة مهمة خطيرة ، لذلك يجب أن يختبر الخادم بعض الوقت قبل أن
يعهد اليه بها « ليختبروا أولاً » ١ : ٣ : ١٠ لذلك ينبغي أن لا توضع يد على أحد بالعجلة ، بل
ليوضع تحت الفحص والاختبار ، لأن خطايا بعض الناس تتقدمهم وأما البعض فتتبعهم ١ : ٥ : ٢٢ و ٢٤ .

٢ — تحت الإعداد . كان فى كل ذلك الوقت يعدهم لهذا العمل العظيم .

(ملاحظة) إن الذين يختارهم المسيح لأى عمل ويدعوهم اليه يعدهم اليه أولاً
بالمقياس الذى يراه .

(١) وهو قد أعدهم يجعلهم معه .

(ملاحظة) إن أفضل إعداد للخدمة هو التعرف إلى المسيح والوجود معه . فعلى الذين
يريدون خدمة المسيح أن يكونوا معه « إن كان أحد يخدمنى فليتبعننى » يو ١٢ : ٢٦ . قبل أن
يبشر بولس بين الأمم لم يعلن له المسيح فقط بل أيضاً أعلن فيه غل ١ : ١٦ . يجب أن نحصل على
هذه الشركة اللازمة للخدمة ونحتفظ بها بأعمال الايمان الحية ومداومة الصلاة والتأملات
الروحية .

(٢) وتعليمهم . لقد لبثوا معه كطلبة ، أو تلاميذ . وعلاوة على انتفاعهم بكرازته العامة
فإنه كان يعطيهم دروساً خاصة . لقد فتح لهم الكتاب المقدس ، وفتح ذهنهم لفهمه . ولهم قد
أعطى أن يعرفوا أسرار ملكوت السماء ، التى اعلنت اليهم بغاية الوضوح .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يعلموا أن يتعلموا أولاً . يجب أن يأخذوا لكى يعطوا .
يجب أن يكونوا قادرين أن يعلموا آخرين أيضاً ٢ : ٢ : ٢ . يجب أن تعطى اليهم حقائق الانجيل
أولاً قبل أن يرسلوا ليكونوا خدام الانجيل . وإعطاء الناس « سلطاناً » للكراسة وهم غير قادرين
على الكرازة ليس إلا استهزاء بالله وبالكنيسة ، وذلك مثل « من يرسل كلاماً عن يد جاهل » أم
٢٦ : ٦ . وقبل أن يرسل المسيح تلاميذه « علمهم » ص ٥ : ٢ وبعد ذلك عندما وسع مهمتهم
أعطاهم تعاليم اغزر أع ١ : ٣ .

(ثانياً) ماذا كانت المهمة التى عهد اليهم بها .

١ — إنه «دعا» تلاميذه اليه ع ١ . لقد دعاهم فيما سبق لكى يتبعوه ، أما الآن فدعاهم ليقتربوا منه ، دعاهم ليزدادوا اقتراباً منه ، لتكون لهم دالة أكثر ، لكى لا يكونوا بعيدين عنه فيما بعد . إن الذين يتضعون يرتفعون . كان الكهنة فى العهد القديم يقتربون من الله أكثر من الشعب ، وهكذا الحال مع خدام العهد الجديد ، فإنهم مدعوون للاقتراب من المسيح ، وهذا إن كان شرفاً عظيماً لهم فإنه يجب أن يملأهم رهبة إذ يذكرون أن المسيح يتقدس فى القريبين منه لا ١٠ : ٣ . ومما يلاحظ أن التلاميذ لما كانوا فى حاجة الى التعليم «تقدموا» إلى المسيح من تلقاء أنفسهم ص ٥ : ١ ، أما الآن ، وكان مزماً أن يرسمهم ، فقد «دعاهم» .

(ملاحظة) على تلاميذ المسيح أن تكون رغبتهم فى التعلم أكثر من رغبتهم فى التعليم . وان كنا نحس بجهلنا فعلياً أن ننتهز كل فرصة لتعلم ، وبنفس هذا الاحساس ينبغى أن ننتظر الدعوة ، الدعوة الواضحة ، قبل أن نتعهد بتعليم الآخرين ، لأنه «لا يأخذ أحد هذه الوظيفة (أو الكرامة) حسب النص اليونانى . أنظر هامش الكتاب) بنفسه . بل المدعو من الله» عب ٥ : ٤ .

٢ — «وأعطاهم سلطاناً» باسمه ليأمرؤا الناس بالطاعة . وتأيداً لهذا السلطان أعطاهم أيضاً قوة لإخراج الشياطين .

(ملاحظة) إن كل سلطان شرعى مستمد من يسوع المسيح . فانه قد اعطى اليه كل سلطان بدون تحديد «والسلطين الكائنة هى مرتبة من الله» روم ١٣ : ١ .

وقد خلع المسيح بعضاً من كرامته على خدامه كما خلع موسى بعضاً من كرامته على يشوع .

(ملاحظة) من أقوى الأدلة على ملء السلطان الذى استخدمه المسيح كوسيط أنه وهب جزءاً من سلطانه لمن استخدمهم ، وجعلهم قادرين على أن يعملوا باسمه نفس الآيات التى عملها هو .

ثم إنه أعطاهم سلطاناً على أرواح نجسة» وكذلك على «كل مرض» .

(ملاحظة) إن القصد من خدمة الانجيل هو قهر الشيطان وشفاء العالم .

أرسل هؤلاء المعلمون وهم خلو من كل المظاهر الخارجية لتزكيتهم . كانوا خالين من

الثروة ، والعلم ، وألقاب الشرف . وكان مظهرهم وضيعاً جداً . لذلك كان لابد من أن يعطوا سلطاناً غير عادي تمييزهم عن الكتبة .

(١) « أعطاهم سلطاناً على أرواح نجسة حتى يخرجوها » .

(ملاحظة) إن السلطان المعطى لخدام المسيح موجه مباشرة إلى الشيطان ومملكته . وإن الشيطان كروح نجس ينفث سمومه في التعاليم المضلة رؤ ١٦ : ١٣ والنجاسة الفعلية ٢ بط ٢ : ١٠ . وقد أعطى للخدام السلطان لمهاجمة الشيطان في كل من هاتين الناحيتين . وإن كان المسيح قد أعطاهم السلطان لإخراج الشيطان من أجساد البشر فلم يكن ذلك إلا علامة على ما أعطوا من سلطان لهدم مملكته الروحية وكل أعمال إبليس ، الأمر الذي لأجله أظهر ابن الله ١ يو ٣ : ٨ .

(٢) وأعطاهم سلطاناً لكي « يشفوا كل مرض » خوهم عمل المعجزات تأييداً لتعليمهم ، ليثبتوا أن هذا التعليم من الله ، فكان عليهم أن يجروا معجزات نافعة إثباتاً لتعليمهم لكي يبرهنوا أن التعليم ليس صادقاً فقط بل أيضاً مستحقاً لكل قبول ، وأن غاية الانجيل هي الشفاء والخلص . كان الكثير من معجزات موسى للهدم والتدمير ، والمعجزات التي ادعاها البعض كانت للتظاهر . أما المعجزات التي أجراها المسيح وأمر رسله بإجرائها فكانت كلها للبنين ، وكانت كلها تبين أنه ليس فقط المعلم الأعظم ، بل أيضاً مخلص العالم . لاحظ مدى ذلك السلطان : « كل مرض وكل ضعف » بدون استثناء حتى الأمراض التي تعتبر غير قابلة للشفاء ، والتي يعجز فيها الأطباء .

(ملاحظة) في نعمة الانجيل يوجد بلسان لكل الجروح ودواء لكل الأمراض والقروح . ومهما كانت الأمراض الروحية خبيثة أو مستعصية فإن في قدرة المسيح ما يكفي للبرء منها . إذاً فينبغي أن لا نقول بأنه لا يوجد رجاء . أو أن الجرح متسع جداً وغير قابل للشفاء .

(ثالثاً) عدد وأسماء الذين أرسلوا ، الذين أقيموا رسلاً ، أي مرسلين أو سفراء . كلمتا « الملاك » و « الرسول » يعبران عن شيء واحد ، عن شخصية أرسلت في مهمة معينة ، أو سفير . كل الخدام الأمناء مرسلون من المسيح . على أن الذين أرسلوا أولاً ، الذين أرسلوا منه مباشرة ، دعوا بصفة خاصة « رسلاً » رؤساء الوزارات في مملكته . على أنهم لم يكونوا وقتئذ إلا أطفالاً في رسوليته ، ولم يصلوا إلى درجة الرسولية الكاملة إلا عند صعود الرب إلى السماء ، فإنه « إذ صعد إلى العلاء ... أعطى البعض أن يكونوا رسلاً » أف ٤ : ٨ و ١١ . والمسيح نفسه دعى رسولا (عب ٣ : ١) لأنه أرسل من الآب وهكذا أرسل تلاميذه يو ٢٠ : ٢١ . والأنبياء دعوا مرسلين لله .

١ — كان عددهم إثني عشر، إشارة إلى أسباط إسرائيل، وبنى يعقوب الذين كانوا رؤساء هذه الأسباط. ينبغي أن تكون كنيسة العهد الجديد هي إسرائيل الله، و ينبغي دعوة اليهود إليها أولاً، و ينبغي أن يكون الرسل آباء روحيين، يلدون نسلاً للمسيح. ينبغي أن يرفض إسرائيل حسب الجسد لعدم أمانتهم. لذلك أقيم هؤلاء الاثنا عشر لكي يكونوا آباء لإسرائيل جديد. ينبغي أن يدين هؤلاء الاثنا عشر بتعليمهم أسباط إسرائيل الاثني عشر لو ٢٢ : ٣٠. كان هؤلاء هم الاثنا عشر كوكباً المكونون لإكليل الكنيسة رؤ ١٢ : ١ وأساسات أورشليم الجديدة الاثنا عشر رؤ ٢١ : ١٢ و ١٤ وكان يرمز إليهم الاثنا عشر حجراً كريماً التي كانت توضع على صدره هرون، والاثنا عشر قرصاً التي كانت توضع على مائدة خبز الوجوه، والاثنا عشر عين ماء التي وجدت في ايليم. كان هؤلاء هم المحلفون (وقد أضيف إليهم بولس ليزداد وقوة) الذين وقفوا بين ملك الملوك وبين الجنس البشري. وفي هذا الاصحاح نجد أن المهمة تعهد إليهم من ذاك الذي أعطيت إليه كل الدينونة.

٢ — وهنا سجلت أسمائهم، وكان ذلك شرفاً عظيماً لهم. على أنهم كان ينبغي أن يفرحوا بالأحرى أن أسماءهم كتبت في السماوات لو ١٠ : ٢٠ بينما دفنت في التراب أسماء عظماء وأبطال الأرض. لاحظ هنا :

(١) إنه يوجد بين هؤلاء الاثني عشر رسولا من لا نعرف عنهم شيئاً من الكتاب المقدس سوى أسمائهم مثل برثولماوس، وسمعان القانوني، ومع ذلك كانوا خدام أمناء للمسيح وكنيستهم.

(ملاحظة) ليس كل خدام المسيح متساوين في الصيت، وليس كل أعمالهم متساوية في الشهرة.

(٢) إن أسماءهم ذكرت اثنين اثنين، لأنهم أرسلوا في أول الأمر اثنين اثنين، «فانثان خير من واحد» جا ٤ : ٩ إذ أن كلا منهما يفيد الآخر، وباتحادهما يصيران أكثر نفعاً في خدمة المسيح وريح النفوس. ما ينساه الواحد يذكره الآخر. وعلى فم شاهدين تقوم كل كلمة. كان ستة منهم كل اثنين إخوة: بطرس وأندراوس، يعقوب ويوحنا، يعقوب الآخر ولباوس.

(ملاحظة) ينبغي الاحتفاظ بالصدقة والمودة بين الأقرباء، والانتفاع بها في الناحية الروحية. وكم هو جميل جداً إن كان الإخوة بالجسد يصبحون إخوة بالروح. وإن كانت كل من هاتين الصلتين تقوى الأخرى.

(٣) إنه ذكر اسم «بطرس» أولاً، أنه أول من دعى لاتباع المسيح أولاً لأنه كان هو أكثرهم إقداماً، وكان في مناسبات كثيرة يتخذ نيابة عنهم، ولأنه كان مزماً أن يصير رسول

الختان . على أن هذا لم يكسبه سلطة فوق الباقيين ، كما أنه لا تشتم من هذا أية رائحة للرئاسة التي خلعها عليه البعض ، أو أنه طالب بها في هذه الجامعة المقدسة .

(٤) وذكر اسم « متى » (كاتب هذه البشارة) مقترناً باسم « توما » ع ٣ ولكن باختلاف (في ناحيتين) مع ما ورد في مرقس ٣ : ١٨ ، لوقا ٦ : ١٥ . ففي كل من هذين الانجيلين ذكر اسم متى أولاً ، ويبدو من ذلك أن متى دعى قبل توما . أما هنا (في إنجيل متى) فقد وضع اسم توما أولاً في القائمة التي دونها بيده .

(ملاحظة) خليف بتلاميذ المسيح أن يقدموا بعضهم بعضاً في الكرامة .

الناحية الثانية أن كلا من مرقس ولوقا دعاه « متى » أما هنا فإنه يدعوه نفسه « متى العشار » جابى المكوس ، أو محصل الضرائب أو الجمارك . الذى دعى من هذه المهنة المعيبة ليكون رسولاً .

(ملاحظة) جدير بمن نالوا من المسيح كرامة مضاعفة أن ينظروا إلى الصخر الذى منه قطعوا ، وأن يذكروا دوماً حالتهم السابقة قبل دعوة المسيح إياهم ، لكى بذلك يحتفظوا بتواضعهم ، ولكى تزداد النعمة الإلهية مجداً . كان متى الرسول هو متى العشار .

(٥) إن سمعان دعى « القانوى » نسبة إلى قانا الجليل التى ولد فيها على الأرجح ، أو سمعان « الغيور » التى يظن البعض أنها هى ما تعنيه لفظة « القانوى » (١) .

(٦) إن « يهوذا الأسخريوطى » يذكر فى النهاية دوماً ، ويذكر مقترناً بوصمة العار هذه « الذى أسلمه » ، الأمر الذى يدل على أن المسيح عرف من البداية مقدار تعاسته ، وأن به شيطاناً ، وأنه سوف يسلمه . ومع ذلك اختاره المسيح بين الرسل لكى لا يكون أمراً مدهشاً للكنيسة أو ميثساً لها إذا ارتكبت أقبح الرذائل يوماً ما وسط أقدس الهيئات . مثل هذه الصخور كثيراً ما وجدت فى ولائنا المحببة ، ووجد الزوان وسط الحنطة ، والذئب وسط الخراف . على أنه لابد أن يأتى اليوم الذى يكشف فيه كل شيء ، ويعزل المراءون . ثم إن وجود يهوذا بين الاثنى عشر رسولاً لم يحقر من شأن الرسولية ولم يقلل من قيمة زملائه طالما كان شره مخفياً ولم يظهر بعد .

(١) لفظة قانوى لا تشير الى موضع بل هى كلمة كلدانية معناها غيور (قاموس الكتاب المقدس)

٥ - هؤلاء الاثنا عشر أرسلهم يسوع وأوصاهم قائلاً : إلى طريق أمم لا تمضوا وإلى مدينة للسامريين لا تدخلوا ٦ - بل اذهبوا بالحرى الى خراف بيت اسرائيل الضالة ٧ - وفيما أنتم ذاهبون اكرزوا قائلين انه قد اقترب ملكوت السموات ٨ - أشفوا مرضى . طهروا برصاً . أقيموا موتى . أخرجوا شياطين . مجاناً أخذتم مجاناً أعطوا ٩ - لا تقتنوا ذهباً ولا فضة ولا نحاساً فى مناطقكم ١٠ - ولا مزوداً للطريق ولا ثوبين ولا أحذية ولا عصاً لأن الفاعل مستحق أجرته ١١ - وأية مدينة أو قرية دخلتموها فافحصوا من فيها مستحق . وأقيموا هناك حتى تخرجوا ١٢ - وحين تدخلون البيت سلموا عليه ١٣ - فان كان البيت مستحقاً فليأت سلامكم عليه . ولكن إن لم يكن مستحقاً فليرجع سلامكم اليكم ١٤ - ومن لا يقبلكم ولا يسمع كلامكم فاخرجوا خارجاً من ذلك البيت أو من تلك المدينة وانفضوا غبار أرجلكم ١٥ - الحق أقول لكم ستكون لأرض سدوم وعمورة يوم الدين حالة أكثر احتمالاً مما لتلك المدينة .

وهنا نجد التعليمات التى أعطاها المسيح لتلاميذه عندما عهد اليهم بهذه المهمة . وسواء أعطيت اليهم هذه التعليمات فى حديث واحد أو على جملة مرار فان ذلك ليس ذا أهمية . بهذه التعليمات « أوصاهم » . لما بارك يعقوب بنيه قيل بأنه « أوصاهم » ، ولما أوصى المسيح تلاميذه بهذه الوصايا أمرهم بالبركة . لاحظ هنا :

(أولا) الأشخاص الذين أرسلهم اليهم . صدرت التعليمات لهؤلاء السفراء عن الأمكنة التى يتوجهون إليها .

١ - أن لا يذهبوا إلى الأمم أو السامريين . « إلى طريق أمم لا تمضوا » أو إلى أى طريق خارج عن أرض إسرائيل ، مهما كانت الاغراءات . يجب أن لا يدفع الانجيل للأمم إلا بعد أن يرفضه اليهود . أما السامريون الذين كانوا هم البقية الباقية من ذلك الشعب الخليط الذى وضعهم ملك أشور فى السامرة فإن مملكتهم كانت تقع بين يهوذا والجليل ، لذلك لم يكن ممكناً تجنب الطريق إلى السامرة ، ولكنهم صدر اليهم الأمر « وإلى مدينة للسامريين لا تدخلوا » .

لقد أبى المسيح إعلان نفسه للأمم أو للسامريين ، لذلك وجب على الرسل أن لا يركزوا بينهم .
إذا رفض أى مكان إنجيل المسيح فان المسيح يرفض إعلان نفسه إليه . على أن هذا المنع لم يكن
إلا فى إرساليتهم الأولى ، ولكنهم بعد ذلك صدر إليهم الأمر أن يذهبوا إلى العالم أجمع و يعلموا
كل الأمم .

٢- « بل إلى خراف بيت إسرائيل الضالة » . إليهم وجه المسيح خدمته ص ١٥ :
٢٤ . لأنه كان « خادم الختان » رو ١٥ : ٨ لذلك كان يجب أن يوجه الرسل (أتباعه وسفراؤه)
كل خدمتهم إليهم . يجب أن تبذل الجهود الأولى للخلاص نحو اليهود أع ٣ : ٢٦ .

(ملاحظة) لقد عنى المسيح عناية خاصة ببيت إسرائيل ، « فهم أحبباء من أجل
الآباء » رو ١١ : ٢٨ . كان ينظر إليهم بعطف كخراف ضالة ، يجب أن يجمعهم — كراع — من
طرق الشر والخطية التى انحرفوا إليها ، والتى إن لم يرجعوا منها ضلوا إلى النهاية أنظر أر ٢ : ٦

كان الأمم أيضاً خرافاً ضالة ١ بط ٢ : ٢٥ . وقد لقب المسيح أولئك الذين أرسلوا إليهم
بهذا اللقب لكى يزيدهم نشاطاً فى خدمتهم ، فإنهم أرسلوا الى بيت إسرائيل (الذين كانوا فى
عداده منذ عهد قريب) الذين يجب أن يشفقوا عليهم و يظهروا كل الاستعداد لإغاثتهم .

(ثانيا) خدمة الكرازة التى عينها لهم . انه لم يرسلهم دون أن يحملهم رسالة معينة .
كلا ، فإنه قال لهم « وفيما أنتم ذاهبون أكرزوا » ع ٧ . كان يجب أن يكونوا مبشرين متجولين .
وحيثما ذهبوا كان يجب أن ينادوا ببداة الانجيل قائلين « قد اقترب ملكوت السموات » .
وليس هذا معناه أن لا يقولوا شيئاً آخر ، بل أن يكون هذا هو رأس الموضوع ، ثم يتوسعون فى
شرحه . دعوا الناس يعرفون أن ملكوت المسيا ، الذى هو الرب فى السماء ، يجب أن يؤسس الآن
حسبما جاء فى الكتب ، الأمر الذى يتطلب أنهم يجب أن يتوبوا عن خطاياهم و يتركوها لكى
يؤهلوا لامتيازات هذا الملكوت .

قيل فى مر ٦ : ١٢ « فخرجوا وصاروا يكرزون أن يتوبوا » الأمر الذى كان يتفق مع
تطبيق هذا التعليم الخاص باقتراب ملكوت السموات . لذلك كان يجب أن ينتظروا أن يسمعوا
قريباً عن هذا المسيا (الذى طال انتظاره) أكثر مما سمعوا ، يجب أن يكونوا مستعدين لقبول
تعاليمه ، والإيمان به ، والخضوع لنيره . كانت المناداة بهذا كنور الصباح الذى يبشر بقرب شروق
الشمس . وكانت هذه المناداة تختلف كل الاختلاف عن مناداة يونان التى كانت تتضمن
اقتراب الخراب والهلاك يونان ٣ : ٤ . كانت تتضمن اقتراب الخلاص « لأن خلاصه قريب من
خائفه . الرحمة والحق التقييا . البر والسلام تلاثاً » مز ٨٥ : ٩ و ١٠ . « اقترب ملكوت

السموات» ليس هذا معناه فقط مجيء الملك شخصياً ، (الأمر الذى يجب أن لا نركز فيه كل تفكيرنا) بل أيضاً تأسيس ملكوت روحى فى قلوب البشر ولولم يكن حاضراً بالجسد كانت هذه هى نفس الكرازة التى نادى بها كل من يوحنا المعمدان والمسيح نفسه من قبل .

(ملاحظة) يحتاج البشر إلى تأكيد الحقائق الصالحة مراراً وتكراراً . وإذا ما نودى بها وسمعت بعواطف جديدة فإننا نجدها كأنها جديدة . ان المسيح فى الانجيل هو هو أمساً واليوم وإلى الأبد عب ١٣ : ٨

وبعد ذلك حينما سكب الروح القدس ، وتأسست الكنيسة ، أتى فعلاً « ملكوت السموات » هذا الذى قيل عنه هنا انه قد اقترب .

على أن « ملكوت السموات » ينبغى أن يظل موضوع كرازتنا . لقد أتى الآن ، ينبغى أن نخبر البشر انه أتى إليهم ، و ينبغى أن نقدم إليهم وصاياهم وامتيازاته ، ونخبرهم أيضاً أن ملكوت المجد آت ، الذى ينبغى أن نتحدث عنه بأنه قد اقترب ، ونحثهم للاجتهاد فى الحصول عليه .

(ثالثاً) السلطان الذى أعطاه إياهم لتأييد تعليمهم ع ٨ . حينما أرسلهم للكرازة بنفس التعاليم التى نادى بها من قبل أعطاهم السلطان لتأييدها بنفس الختم الإلهى الذى لا يمكن أن يكذب . والآن وقد أتى الملكوت فليس ذلك الختم ضرورياً . لأن طلب القوة لعمل المعجزات الآن هو بمثابة وضع الأساسات مرة أخرى بعد إقامة البناء . الآن وقد استقر الأمر ، وقدمت الأدلة الكافية لتأييد تعاليم المسيح بالمعجزات التى عملها المسيح ورسله ، فإن طلب معجزات أكثر هو تجربة لله . هنا نجد أن التعليمات تعطى للرسول :

١ — لاستخدام سلطانهم فى عمل الخير . لم يقل لهم : اذهبوا وانقلوا الجبال ، أو اطلبوا ناراً من السماء ، بل « اشفوا مرضى . طهروا برصاً » . لقد أرسلوا ليكونوا بركة للعالم ، ولكى يبينوا له أن المحبة والخير هما روح وجوهر الانجيل الذى خرجوا لينادوا به ، وهما روح وجوهر الملكوت الذى استخدموا لتأسيسه . من ذلك يتضح انهم كانوا خدام الله الصالح الذى يعمل الخير والصلاح ، والذى تتغلغل رحمته فى ثنايا كل أعماله ، وان غاية التعاليم التى نادوا بها كانت أن يشفوا المرضى ، و يقيموا موتى الخطية ، ولعله قال لهم من أجل هذا « أقيموا موتى » لأننا ولولم نقرأ انهم أقاموا موتى قبل قيامة المسيح إلا أنهم كانوا وسائط لإقامة الكثيرين إلى الحياة الروحية .

٢ — فى عمل الخير مجاناً « مجاناً أخذتم مجاناً أعطوا » . ان الذين أعطى إليهم السلطان

لشفاء كل الأمراض كانت لهم الفرصة للاثراء . لأنه من ذا الذى لا يشتري مثل هذا الشفاء الميسور الأكيد بأى ثمن ؟ لذلك حذرهم المسيح من انتهاز الفرصة للانتفاع مادياً بالسلطان الذى أعطى إليهم لعمل المعجزات . يجب أن يشفوا مجاناً ، أن يظهروا عملياً طبيعة ملكوت العهد الجديد ، انه ليس قائماً فقط على مجرد النعمة ، بل على النعمة المجانية روم ٣ : ٢٤ . « مجاناً بنعمته » . « اشترُوا بلا فضة وبلا ثمن » دواء ناجعاً أش ٥٥ : ١

والسبب فى هذا انكم « مجاناً أخذتم » لم تكلفهم قوة شفاء المرضى شيئاً ، لذلك ينبغى أن لا ينتفعوا منها انتفاعاً مادياً . ولولم يكن سيمون الساحر يرجو الحصول على ربح مادى من وراء مواهب الروح القدس لما عرض أن يشتريها بالمال أع ٨ : ١٨ .

(ملاحظة) إن مجرد تأملنا فى مجانية نعم المسيح علينا ينبغى أن يحملنا على عمل الخير مجاناً للآخرين

(رابعاً) المؤونة التى ينبغى أن يتزودوا بها فى هذه الرحلة . هذا أمر جدير بالتفكير فيه عند إرسال أى سفير . وهنا يخبرهم المسيح :

١ — إنهم يجب أن لا يدبروا لأنفسهم شيئاً ع ٩ و ١٠ . « لا تقتنوا ذهباً ولا فضة » . وكما انهم يجب أن لا يقتنوا ثروة من وراء خدمتهم كذلك يجب أن لا ينفقوا عليها القليل الذى يملكونه . كانت هذه التعليمات مقصورة على الإرسالية الحالية . وقد أراد بها المسيح أن يعلمهم :

(١) أن يتصرفوا حسباً تمليه عليهم حكمتهم البشرية . لقد كانت رحلتهم قصيرة ، وكانوا مزعمين أن يرجعوا سريعاً لمعلمهم ، ولقرهم الأوصلى ، فلماذا يثقلون أنفسهم إذن بما ليسوا فى حاجة إليه ؟

(٢) أن يتصرفوا معتمدين على العناية الإلهية . ينبغى أن يتعلموا كيف يعيشون دون أن يهتموا بحياتهم . ص ٦ : ٢٥ الخ

(ملاحظة) على الذين يخرجون مرسلين من المسيح أن يعتمدوا عليه — أكثر من سواهم — ليقدم لهم كل حاجياتهم . لا شك فى أنه لا يدع من يخدمونه يحتاجون . فإن الذين يستخدمهم لا يشملهم برعاية خاصة فقط لحمايتهم بل أيضاً يعنى بهم عناية خاصة لسد كل أعوازهم . لأن اجراء المسيح يفضل عنهم الخبز . وطالما كنا أمناء لله ولخدمتنا ، ونحرص على تأديتها على أكمل وجه ، فإن لنا كل الحق لنلقى كل همنا عليه . « يهوه يراه » تك ٢٢ : ١٤ فلنترك للرب لكى يدبر لنا ولكل من لنا حسباً يراه صالحاً .

٢ — يجب أن يتوقعوا بأن الذين أرسلوا اليهم يدبرون لهم كل ما يحتاجونه ع ١٠ « الفاعل مستحق أجرته » . يجب أن لا يتوقعوا الحصول على طعامهم بمعجزة كما كان الحال مع إيليا ، بل ليتكلموا على الله ليحنن قلوب الذين أرسلوا اليهم ليعطفوا عليهم ويدبروا لهم حاجياتهم . إن كان الذين يخدمون المذبح يجب أن لا يقتنوا ثروة من المذبح ، إلا أنهم لهم الحق أن يعيشوا من المذبح ويعيشوا عيشة مريحة ١ كو ٩ : ١٣ و ١٤ . خليق بهم أن يحصلوا على حاجياتهم من عملهم . والخدام هم « فعلة » ويجب أن يكونوا كذلك ، وكل من كان كذلك فهو « مستحق أجرته » لكى لا يضطر لمباشرة أى عمل آخر للحصول على طعامه . وكما أن المسيح أراد من تلاميذه أن لا يشكوا فى عناية الله بهم هكذا أرادهم أن لا يشكوا فى عناية ذوبهم بهم وامدادهم بكل ما يحتاجون . إن كنتم تركزون بينهم وتعملون لهم الخير فلا شك فى أنهم يقدمون لكم كل ما تحتاجون من طعام وشراب . وإذا ما فعلوا هذا فلا تطمعوا فى الكماليات ، لأن الله سوف يعطيكم أجركم فيما بعد ، ولا بد أن تنالوه فى نفس الوقت .

(خامسا) الاجراءات التى ينبغى اتباعها فى تصرفاتهم مع أى كان ع ١١ — ١٥ . كانوا مزمعين أن يخرجوا إلى حيث لا يعلمون ، دون أن يتلقوا دعوة من أى شخص ، ودون أن يتوقع أحد مجيئهم ودون أن يعرفوا أحداً ، ودون أن يعرفهم أحد . بل أن موطنهم كان بلاداً غريبة . فأية قاعدة يسيرون عليها ؟ أى طريق يسلكون ؟ لم يشأ المسيح أن يرسلهم دون أن يزودهم بالتعليمات الكافية . وهنا نرى هذه التعليمات :

١ — إن المسيح يرشدهم كيف يسلكون إزاء من كانوا غرباء عنهم ، كيف يتصرفون .

(أ) فى المدن والقرى الغريبة « أية مدينة أو قرية دخلتموها فافحصوا من فيها مستحق »

[١] يفهم من هذا أنه كان يوجد فى كل مكان من هم أكثر ميلا لقبول الانجيل والذين ينادون به ، رغم أن ذلك الوقت كان وقتاً للفساد العام والارتداد .

(ملاحظة) فى أشر الأوقات وأفسد الأمكنة يمكننا أن نحى الرجاء بأنه يوجد من يتميزون عن غيرهم ، من هم أفضل من أقربائهم من يستطيعون مقاومة التيار ، من هم كالحنطة وسط التبن . لقد كان فى بيت نيرون قديسون .

« افحصوا من فيها مستحق » من يوجد خوف الله أمام أعينهم ، من أحسنوا الانتفاع بما لديهم من نور ومعرفة . إن أفضل الموجودين لا يستحقون من أنفسهم تقديم الانجيل اليهم . على أنه

يوجد من يعطون أذنأ صاغية للرسل ورسالتهم أكثر من غيرهم ، ولا يدوسون هذه الآلىء بأرجلهم .

(ملاحظة) مما يشجع الخدام ووجههم التوجيه الحسن فى اتصالهم بالبشر أن يجدوا الميول لكل ما هو حسن . ومما يبعث على الرجاء بنجاح الكلمة أن توجه للذين لديهم الاستعداد لقبولها . ومما يبعث على السرور أن أمثال هؤلاء موجودون فى كل مكان .

[٢] يجب أن « يفحصوا » جيداً للعثور على هؤلاء . لا أن يفحصوا للعثور على أفضل فندق ، فالفنادق العامة لم تكن تصلح لمن لا يحملون نقوداً ع ٩ ولا ينتظرون الحصول على نقود ع ٨ . بل يجب أن يفكروا فى الإقامة فى المنازل الخاصة ، مع من يرحبون بهم ولا ينتظرون سوى أجر نبي ، أو أجر رسول ، أى صلواتهم وتعاليمهم .

(ملاحظة) على الذين يخدمون الانجيل أن لا يتذمروا من التضحيات التى يتطلبها ، وأن لا يرجوا أى ربح مادى من ورائه فى هذا العالم .

لقد أمرهم المسيح لا أن يبحثوا عن هو غنى بل عن هو مستحق ، لا عن أكثر الرجال جاهاً بل عن أفضلهم أخلاقاً .

(ملاحظة) حيثما توجه تلاميذ المسيح يجب أن يبحثوا عن أفضل رجال المكان و يتعرفوا بهم . لأننا إذا ما اتخذنا الله إلهاً لنا وجب أن نتخذ شعبه شعباً لنا (راعوث ١ : ١٦) . وكل واحد يسر من يكون على شاكلته . كان بولس فى كل رحلاته يبحث عن الاخوة — إن وجدوا — حيثما حل أع ٢٨ : ١٤

و يفهم من هذا أنهم إن بحثوا عن هو مستحق فإنهم لا بد واجدون . فإن من كان أفضل من غيره لا بد أن يكون معروفاً ، ولا بد أن يخبرهم أى واحد . هنا يعيش رجل أمين وصالح ونزيه . لأن الصفات الطيبة تفصح عن نفسها كالرائحة الزكية التى تعطر كل أرجاء البيت . كان كل واحد يعرف بيت الراثى ١ صم ٩ : ١٨

[٣] يجب أن يلبثوا فى بيت من يجدونه مستحقاً « أقيموا هناك حتى تخرجوا » وهذا يتضمن أنهم يجب أن لا يقيموا فى كل مدينة إلا وقتاً قصيراً ، ولذلك فلا حاجة للانتقال من بيت إلى بيت ، بل ليلبثوا فى أى بيت أوجدتهم فيه العناية حتى يخرجوا من تلك المدينة . لا غرابة إذا حامت الشكوك حول حسن نية الذين يحبون كثرة التنقل من بيت إلى بيت .

(ملاحظة) خليك بتلاميذ المسيح أن ينتفعوا أجسن انتفاع من الحالة الراهنة ، وأن يلبثوا

فيها ، وأن لا يغيروها بسبب أية مضايقة .

(٢) فى البيوت الغربية . حينما يجدون بيت من هو مستحق فليسلموا عليه وقت دخولهم « وحين تدخلون البيت سلموا عليه » كونوا أسبق من أهل العالم فى هذه المجاملات العامة ، علامة على تواضعكم . لا تظنوا أنه أمر محقر لكم أن تدعوا أنفسكم لأى بيت ، ولا تبالغوا فى التدقيق فى الرسميات إذا ما دعيتم لأى بيت . سلموا على الأسرة :

[١] لكى تفتحوا الباب للحديث ، ومن ثم تقدمون اليها رسالتكم . إننا نستطيع أن نتدرج من الحديث العادى إلى الحديث الذى يكون صالحاً للبيان دون أن يتنبه السامع .

[٢] لكى تتأكدوا إن كانت ترحب بكم أم لا . فإنكم لا بد أن تحسوا إن كانت التحية جافة أم صادرة من عمق القلب . فان من لا يتقبل تحيتكم قبولاً حسناً لا يتقبل رسالتكم قبولاً حسناً ، وغير الأمين وغير الحكيم فى القليل هو كذلك أيضاً فى الكثير . لو ١٦ : ١٠ .

[٣] لكى تنالوا ثقتها . سلموا على من فى البيت لكى يروا بأنكم وإن كنتم جادين فانكم لستم مكتئين .

(ملاحظة) تعلمنا المسيحية بأن نكون مؤدبين نحو من نختلط بهم ، وأن نأسرهم بلطفنا .

ورغم أن الرسل خرجوا يسندهم سلطان ابن الله نفسه ، إلا أن التعليمات التى تلقوها لم تتضمن أنهم إذا دخلوا بيتاً أصدروا اليه أوامره ، بل سلموا عليه وحيوه . لأن طريقة المسيحية أن تطلب بالحرى « من أجل المحبة » لا أن تأمر (فليمون ٨ و ٩) .

تجذب النفوس الى المسيح أولاً « بحبال البشر » ثم تحفظ معه « بربط المحبة » هو ١١ : ٤ . حينما قدم بطرس بشارة الانجيل أولاً الى كرنيليوس — الأسمى — حياه كرنيليوس أولاً (أنظر أع ١٠ : ٢٥) لأن الأمم كانوا يهتمون بما يهتم به اليهود .

وبعد أن سلموا على من فى البيت بطريقة مسيحية يجب أن يحكموا عليهم من كيفية رد التحية ، ثم يتصرفوا حسبما يتفق ونتيجة الحكم .

(ملاحظة) إن عين الله فوقنا تلاحظ أى نوع من الإكرام نقدمه الى المؤمنين الصالحين والخدام الصالحين . « إن كان البيت مستحقاً فليأت سلامكم عليه . ولكن إن لم يكن مستحقاً فليرجع سلامكم اليكم » ع ١٣ يتضح من هذا إذن أنهم بعد أن يفحصوا عن هو مستحق ع ١١ ربما يكونون قد استقروا عند غير المستحق .

(ملاحظة) مع أنه من الحكمة أن نصغى للرأى العام إلا أنه من الحماقة الاعتماد عليه .
فيجب أن نستعمل الحكمة فى حكمنا ، وأن نرى بأعيننا . « حكمة الذكى فهم طريقه » بنفسه أم
١٤ : ٨ .

قصد المسيح بهذه القاعدة :

(أولاً) إراحة ضمائر الرسل . كانت التحية العادية « سلام لكم » . وإذا استخدموها
تحولت الى بشارة ، لأن الذى تمنوه هو سلام الله ، سلام ملكوت السموات . والآن لثلاث تبليبات
عقولهم بسبب توجيه هذه البركة للجميع ، مستحقين وغير مستحقين ، لوجود الكثيرين من غير
المستحقين ، فقد أوصاهم المسيح بهذه الوصية منعاً للارتباك . لقد أخبرهم أن هذه الطلبة أو
الأمنية يجب أن تقدم للجميع ، كما وجه الانجيل للجميع بلا تمييز ، وانهم يجب أن يتركوا الأمر لله
الفاحص القلوب والمطلع على السرائر ، لكى يحدد النتيجة . إن كان البيت مستحقاً حصداً ثمرة
بركتكم ، وإلا فلم يحصل لكم ضرر ، ولن تخسروا ثمرتها ، بل الى حضنكم يرجع ، كصلاة داود
من أجل أعدائه الجاحدين مز ٣٥ : ١٣ .

(ملاحظة) خليق بنا أن نحسن الظن بالجميع ، أن نصلى بإخلاص وأمانة لأجل
الجميع ، أن نكون مؤدبين ولطفاء نحو الجميع ، لأن هذا هو الواجب من ناحيتنا ، وبعد ذلك نترك
الله — من ناحيته — أن يحدد النتيجة التى سوف تحل بهم .

(ثانياً) إرشادهم . إذا اتضح بعد أن تسلموا عليهم أنهم مستحقون فعلاً ، فازدادوا اتصالاً
بهم ، وهكذا « فليأت سلامكم عليهم » . اكرزوا لهم بالانجيل ، نادوا لهم بسلام المسيح . أما إذا
كان الأمر بالعكس ، إذا قابلوكم بجفاء ، وأغلقوا الأبواب فى وجوهكم « فليرجع سلامكم
اليكم » . ليرجع اليكم بقدر ما فيكم من سلام . استردوا ما قلمتموه وتنحوا عنهم . فإنهم
باحترارهم تحيتكم حكموا على أنفسهم بأنهم غير مستحقين لباقي بركاتكم ، وحرموا أنفسهم منها .

(ملاحظة) كثيراً ما يخسر البشر البركات العظمى بسبب إهمالهم بعض الأمور التى قد
ترى تافهة وقت الاختبار . هكذا أضاع عيسو البكورية تك ٢٥ : ٣٤ ، وشاول الملكة ١ صم
١٣ : ١٣ و ١٤ .

٢ — و يرشدهم كيف يتصرفون نحو الذين يرفضونهم ع ١٤ « من لا يقبلكم ولا يسمع
كلامكم » ربما يتوهم الرسل أنهم وقد حملوا مثل هذه التعاليم ليكرزوا بها ، ومثل هذا السلطان
لعمل المعجزات لتأييد تعاليمهم ، فلا شك فى أنهم سوف ينالون ترحيباً عاماً من الجميع . لذلك
أنباهم المسيح مقدماً بأنهم سوف يلتقون بمن يحقرهم وهزأ بهم و برسالتهم .

(ملاحظة) على أتقى وأقوى الذين ينادون بالانجيل أن يتوقعوا أنهم قد يلتقون بمن لا يصفى اليهم أولاً يظهر أية علامة لاحترامهم . كثيرون هم الذين يصمون آذانهم حتى عن الأحداث المفرحة ، الذين لا يستمعون الى صوت الحياة الراقين رقى حكيم مز ٥٨ : ٥ .

لاحظ ان المسيح قال لهم بأنهم لا يقبلونكم ولا يسمعون كلامكم .

(ملاحظة) إن الازدراء بالانجيل والازدراء بخدام الانجيل يتمشيان معاً عادة ، وكل منهما يفسر بأنه ازدراء بالمسيح . وعلى هذا الاساس ينال قصاصه .

وفى هذه الحالة نجد :

(١) الارشاد الذى تلقاه الرسل عن كيفية تصرفهم . « اخرجوا خارجاً من ذلك البيت أو من تلك المدينة » .

(ملاحظة) إن الانجيل لا ينتظر طويلاً لدى من يبعدونه عن أنفسهم .

وعند خروجهم ينبغى أن ينفضوا غبار أرجلهم :

[١] علامة على بغض شرهم ، الذى كان كريهاً جداً لدرجة أنه دنس الأرض التى مشوا عليها ، ولذلك وجب أن ينفضوا الغبار عن أرجلهم كأمر دنس . كان واجباً أن لا تكون هنالك أية علاقة أو شركة بين الرسل وبينهم ، وكان واجباً أن لا يحملوا معهم حتى غبار مدينتهم . « عمل الزيفان أبغضت . لا يلصق بى » مز ١٠١ : ٣ كان على النبى أن لا يأكل خبزاً ولا يشرب ماء فى بيت إيل ١ مل ١٣ : ٩ .

[٢] إعلاناً للغضب عليهم . كان ذلك علامة على أنهم انخطوا وتسفلوا كالتراب ، ولذلك فإن الله ينفضهم . كان غبار أرجل الرسل الذى تركوه وراءهم شاهداً عليهم ، ودليلاً على أن الانجيل قد كرز به بينهم مر ٦ : ١١ . قارن هذا بما ورد فى يع ٥ : ٣ . لاحظ أيضاً كيف أطيعت هذه الوصية حرفياً أع ١٣ : ٥١ ، ١٨ : ٦ .

(ملاحظة) إن الذين يحتقرون الله وإنجيله يحتقرون .

(٢) القضاء الذى صدر ضد أمثال أولئك المعاندين ع ١٥ « ستكون لأرض سدوم وعمورة يوم الدين حالة أكثر احتمالاً مما لتلك المدينة » .

[١] هنالك يوم آت للدينونة ، فيه يحاسب يقيناً كل الذين رفضوا الانجيل ، مهما هزأوا به الآن . وكل الذين لا يريدون أن يسمعو التعاليم المؤدية لنجاتهم سوف يضطرون لسماع الحكم القاضى بهلاكهم . إن دينونتهم مؤجلة الى ذلك اليوم .

[٢] هنالك درجات مختلفة للقصاص فى ذلك اليوم . كل آلام جهنم لا تحتمل ، ولكن هنالك ما هو أشد من غيره . بعض الخطاة يفوص فى جهنم أعمق من غيرهم ، وضربات أكثر يضربون .

[٣] ودينونة من يرفضون الانجيل سوف تكون فى ذلك اليوم أشد هولاً وأقسى من دينونة سدوم وعمورة . قيل عن سدوم إنها سوف تكابد عقاب نار أبدية . يه ٧ . على أن هذا العقاب سوف يكون أشد لمن يحتقرون الخلاص العظيم . كان أهل سدوم وعمورة أشراراً جداً تك ١٣ : ١٣ . وكان الأمر الذى ملأ مكياهم إثمهم أنهم لم يقبلوا الملاكين اللذين أرسلوا اليهم بل أساءوا اليهما تك ١٩ : ٤ وه ولم يسمعا لكلامهما ع ١٤ . ومع ذلك فانه سيكون لهم حالة أكثر احتمالاً مما لأولئك الذين لا يقبلون خدام المسيح ولا يسمعون لكلامهم . سوف يكون غضب الله عليهم أكثر اشتعالاً ، وسوف تكون وخزات ضمايرهم أقسى عندما يتأملون فى حالتهم . سوف يكون لهذه الكلمات « يا ابنى أذكر » (لو ١٦ : ٢٥) وقع مرعب جداً فى نفوس الذين أعطيت اليهم فرص طيبة لقبول الحياة الأبدية وفضلوا عليها الموت . وصف إثم إسرائيل حين لم يقبلوا خدام الله الأنبياء الذين أرسلهم اليهم أنه أشنع من إثم سدوم حز ١٦ : ٤٨ و ٤٩ ، فكم يكون إثمهم أشنع اذ أرسل اليهم ابنه النبى الأعظم .

١٦ - ها أنا أرسلكم كغنم فى وسط ذئاب . فكونوا حكماء كالحيات وبسطاء كالحمام ١٧ - ولكن احذروا من الناس . لأنهم سيسلمونكم الى مجالس وفى مجامعهم يجلدونكم ١٨ - وتساقون أمام ولاية وملوك من أجل شهادة لهم وللأمم ١٩ - فمتى أسلموكم فلا تهتموا كيف أو بما تتكلمون . لأنكم تعطون فى تلك الساعة ما تتكلمون به ٢٠ - لأن لستم أنتم المتكلمين بل روح أبيكم الذى يتكلم فيكم ٢١ - وسيسلم الأخ أخاه إلى الموت والأب ولده . ويقوم الأولاد على والديهم ويقتلونهم ٢٢ - وتكونون مبغضين من الجميع من أجل اسمى . ولكن

الذى يصبر الى المنتهى فهذا يخلص ٢٣ - ومتى طردوكم فى هذه المدينة فاهربوا الى الأخرى . فانى الحق أقول لكم لا تكملون مدن إسرائيل حتى يأتى ابن الانسان .

٢٤ - ليس التلميذ أفضل من المعلم ولا العبد أفضل من سيده
٢٥ - يكفى التلميذ أن يكون كمعلمه والعبد كسيده . إن كانوا قد
لقبوا رب البيت بعزبول فكم بالحرى أهل بيته ٢٦ - فلا تخافوهم . لأن
ليس مكتوم لن يستعلن ولا خفى لن يعرف ٢٧ - الذى أقوله لكم فى
الظلمة قولوه فى النور . والذى تسمعون فى الأذن نادوا به على السطوح
٢٨ - ولا تخافوا من الذين يقتلون الجسد ولكن النفس لا يقدر أن
يقتلوها . بل خافوا بالحرى من الذى يقدر أن يهلك النفس والجسد كليهما
فى جهنم ٢٩ - أليس عصفوران يباعان بفلس . وواحد منها لا يسقط
على الأرض بدون أبيكم ٣٠ - وأما أنتم فحتى شعور رؤوسكم جميعها
محصاة ٣١ - فلا تخافوا . أنتم أفضل من عصافير كثيرة ٣٢ - فكل من
يعترف بى قدام الناس أعترف أنا أيضاً به قدام أبى الذى فى
السموات ٣٣ - ولكن من ينكرنى قدام الناس أنكره أنا أيضاً قدام
أبى الذى فى السموات

٣٤ - لا تظنوا أنى جئت لألقى سلاماً على الأرض . ما جئت
لألقى سلاماً بل سيفاً ٣٥ - فانى جئت لأفرق الانسان ضد أبيه والابنة
ضد أمها والكنة ضد حماتها ٣٦ - وأعداء الانسان أهل بيته ٣٧ - من
أحب أباً أو أمّاً أكثر منى فلا يستحقنى . ومن أحب ابناً أو ابنة أكثر منى
فلا يستحقنى ٣٨ - من لا يأخذ صليبه ويتبعنى فلا يستحقنى ٣٩ -
من وجد حياته يضيعها . ومن أضاع حياته من أجلى يجدها ٤٠ - من
يقبلكم يقبلنى ومن يقبلنى يقبل الذى أرسلنى ٤١ - من يقبل نبياً باسم
نبنى فأجر نبنى يأخذ ومن يقبل باراً باسم بار فأجر بار يأخذ ٤٢ - ومن

سقى أحد هؤلاء الصغار كأس ماء بارد فقط باسم تلميذ فالحق أقول لكم إنه لا يضيع أجره

تشير كل هذه الآيات لآلام خدام المسيح فى خدمتهم ، التى يعلمهم المسيح أن يتوقعوها ويستعدوا لها . ثم يعلمهم أيضا كيف يتحملونها ، وكيف يستمرون فى عملهم فى وسطها . يشير هذا الجزء من الموعظة إلى مدى أبعد من إرساليتهم الحالية . لأننا لا نجد أنهم قد التقوا بصعوبات كبرى أو اضطهادات شديدة أيام وجود المسيح معهم ، كما أنهم لم يكن فى قدرتهم تحملها . على أن المسيح هنا ينذرهم مقدماً بالضيقات التى سوف يلقونها حينما تُسَمَّع إرساليتهم بعد قيامته ، وحينما يؤسس فعلا ملكوت السموات الذى كان قد اقترب وقتئذ . كانوا لا يحملون وقتئذ إلا بمظاهر العظمة الخارجية والسلطان ، أما المسيح فيخبرهم بأنهم يجب أن يتوقعوا آلاماً أشد مما دعوا إليها إلى ذلك الوقت ، وأنهم سوف يكونون سجناء فى الوقت الذى توقعوا أن يكونوا فيه أمراء . حسن جداً أن نعرف الضيقات التى سوف تلاقينا لكى نتدبر أمرنا مقدماً ، ولكى لا نفتخر كأننا قد القينا السرعة مع أننا لا نزال نكبج به جراح أنفسنا .

هنا نجد أمرين مختلطين معا (اولا) نبوات بالضيقات (ثانيا) نصائح وتعزيات بإزائها .

(اولا) نبوات بالضيقات التى سوف يلتقى بها التلاميذ فى خدمتهم . رأى المسيح مقدماً آلامهم كما رأى أيضا آلامه وأرادهم أن يتابعوا مسيرهم كما تابع هو أيضاً مسيره وقد أنبأهم بها مقدماً ليس فقط لكى لا تكون موضع اندهاشهم أو صدمة لإيمانهم ، بل لكى إذا ما حدثت إتماماً لنبوته كانت مؤيدة لإيمانهم .

هنا يخبرهم أية آلام سوف يتحملون ، ومن يتحملونها .

١ — أية آلام يتحملون . يقيناً أنها متاعب شديدة ، لأنه « وها أنا أرسلكم كغنم فى وسط ذئاب » ع ١٦ وماذا يتوقعه قطيع الغنم الوديدة ، الضعيفة ، التى لا حول لها ولا قوة ، العديمة الرعاية ، إذا ما وجدت وسط قطيع من الذئاب المفترسة ، سوى أن تمزقها وتلتهمها .

(ملاحظة) إن الأشرار كالذئاب ، طبيعتهم هى الاتلاف والالتهام . وشعب الله ، سبياً خدامه ، كغنم وسطهم ، يخالفونهم فى طبيعتهم وأمياهم ، معرضون لأخطارهم ، وطالما كانوا فريسة سهلة لهم .

كان يبدو أنه ليس من باب الشفقة من جانب المسيح أن يعرض من تركوا كل شيء ليتبعوه لخطر كهذه . ولكنه عرف أن المجد المحفوظ لخرافه حينما يقفون عن يمينه فى ذلك اليوم العظيم سوف يكون مكافأة كافية لهم عن آلامهم وعن خدماتهم أيضاً . هم « كغنم فى وسط ذئاب » هذه حقيقة مرعبة ، ولكن ما يعزهم أن المسيح هو الذى أرسلهم ، لأن من يرسلهم كفيل بحمايتهم وتدعيمهم . ولكنه يخبرهم بما يجب أن يتوقعوه لكى يكونوا على علم بأسوأ الظروف .

(أ) يجب أن يتوقعوا بأن يكونوا مبغضين « وتكونون مبغضين من الجميع من أجل اسمى » ع ٢٢ وهذا أصل سائر البلايا والآلام ، و ياله من أصل مر .

(ملاحظة) إن من يحبهم المسيح يبغضهم العالم . إن كان العالم قد أبغض المسيح بلا سبب يو ١٥ : ٢٥ فلا غرابة إن أبغض من يحملون صورته ويخدمون قضيته .

نحن نبغض كل شيء كرهه تعافه النفس ، وهم قد حسبوا « كأقذار العالم ووسخ كل شيء » ١ كو ٤ : ١٣ . ونحن نبغض كل ما هو متعب ومؤذ ، وهم قد حسبوا مكدرى العالم ١ مل ١٨ : ١٧ ومعذبى اخوتهم رؤ ١١ : ١٠ . من المؤلم جداً أن نكون مبغضين ، وأن نكون موضوع عداوة شديدة . كهذه ، ولكن ذلك « من أجل اسمى » الأمر الذى إن دل على السبب الحقيقى للبغض مهما ادعى المبغضون ، فإنه ينطق بالتعزية للمبغضين ، فإنهم لم يبغضوا إلا لسبب حسن ، وهم لهم صديق صالح يشترك معهم فى الكراهية ، بل يعتبر كراهية العالم لأولادة بسبب صلتهم به .

(٢) ويجب أن يتوقعوا أن ينظر اليهم كفاعلى شر . إن خبتهم لا يهدأ ، ولا يمكن مقاومته . وهم سوف لا يحاولون الايقاع بكم فحسب بل سوف ينجحون فى محاولاتهم ع ١٧ و ١٨ « لأنهم سيسلمونكم إلى مجالس وفى مجامعهم يجلدونكم » . « سيسلمونكم إلى مجالس » القضاء التى تعنى بحفظ الأمن العام .

(ملاحظة) كثيراً ما ألحق الأذى بالصالحين تحت ستار القانون والعدل ، « موضع الحق هناك الظلم وموضع العدل هناك الجور » والاضطهاد جا ٣ : ١٦

يجب أن لا يتوقعوا فقط الاضطهاد من الولاة الأصاغر فى المجالس ، بل أيضاً من كبار الولاة والملوك « وتساقون أمام ولاية وملوك » . كان المثل أمام الولاة والملوك بمثل هذه التهم الشنيعة — كما حدث كثيراً مع تلاميذ المسيح — أمراً مرعباً جداً وخطراً ، لأنه « كزجرة الأسد حنق الملوك » أم ١٩ : ١٢ وفى سفر أعمال الرسل نجدهم يقفون هذا الموقف إتماماً لما أنبأهم به المسيح .

(٣) يجب أن يتوقعوا الموت ع ٢١ « وسيسلم الأخ أخاه إلى الموت والأب ولده . ويقوم الأولاد على والديهم ويقتلونهم » . سيسلمونكم إلى الموت حينما يظهر نفسه بأنه « ملك الأهوال » أى ١٨ : ١٤ . سوف يثور حنق الأعداء إلى هذا الحد ، لأن دماء القديسين هى التى يتعطشون إليها . أما القديسون فإنهم يقفون ثابتين بإيمانهم وصبرهم متوقعين هذا . « لست أحتسب لشيء ولا نفسى ثمينة عندى » وحكمة المسيح هى التى تسمح بهذا ، لأنه يعرف كيف يجعل دماء الشهداء ختم الحق وبذار الكنيسة . بهذا الجيش النبيل ممن « لم يحبوا حياتهم حتى الموت » غلب الشيطان ، وازداد ملكوت المسيح انتشاراً رؤ ١٢ : ١١ . لقد حكم عليهم بالموت كمجرمين ، وهذا ما قصده الأعداء . ولكن الواقع أنهم كانوا ضحايا (فى ٢ : ١٧ ، ٢ : ٤) ومحرقات ، ضحايا من أجل الاعتراف بالله والشهادة لحقه وقضيته .

(٤) ويجب أن يتوقعوا وسط هذه الآلام أن تلتصق بهم أشنع التهم وينعتوا بأقذار الاسماء . إن المقاومين والمضطهدين لا يتورعون عن أن يلصقوا أشر التهم بمن يريدون افتراسهم لكى يبرروا قسوتهم عليهم . وأشر هذه التهم أنهم يدعونهم « بعلزبول » رئيس الشياطين ع ٢٥ « إن كانوا قد لقبوا رب البيت بعلزبول فكم بالحرى أهل بيته » . إنهم يصورونهم كمتآمرين ورؤساء عصابة مملكة الظلمة . وطالما كان كل إنسان يبغض الشيطان ، فإنهم يحاولون أن يجعلوهم كرهين فى أعين كل البشرية ، أنظر وتعجب كيف يمكن أن يخدع العالم فيعتقد :

[١] أن ألد أعداء الشيطان أصدقاء له (أى للشيطان) فالرسل الذين هدموا مملكة الشيطان دعوا شياطين . وهكذا اتهمهم البشر ليس فقط بما لا يعرفونه بل أيضاً بما يبغضونه ويحاربونه على خط مستقيم .

[٢] وإن أخلص أصدقاء الشيطان أعداء له وأنهم لا يخدمون مصالحه بل يتظاهرون بأنهم يحاربونه . كثيراً ما رأينا أقرب الناس للشيطان يتهمون غيرهم بهذه التهمة ، وأن يصورون الشيطان على ملابس الآخرين يكون الشيطان مالكا على قلوبهم . فجميل جداً أن يكون هنالك يوم آت فيه ينكشف كل ما خفى كما يتضح مما ورد فى ع ٢٦

(٥) وتصور هذه الآلام هنا بأنها سيف وانقسام ع ٣٤ و ٣٥ « لا تظنوا أنى جئت لألقى سلاماً » سلاماً وقتياً وراحة خارجية . فقد ظنوا أن المسيح أتى ليهب كل أتباعه ثروة وقوة فى هذا العالم . أما المسيح فيقول لهم : كلا ، فإنى ما جئت لألقى سلاماً أرضياً ، أما السلام السماوى فتيقنوا أنه يوهب لكم . جاء المسيح ليهبنا سلاماً مع الله ، سلاماً فى ضمائرنا ، سلاماً مع اخوتنا ، ولكن « فى العالم سيكون لكم ضيق » .

(ملاحظة) إن الذين يتوهمون بأن خدمتهم للأنجيل تنجيهم من الضيق فى العالم يخطئون

فهم القصد من الانجيل ، لأنه يعرضهم يقينا للضييق والتعب . لو أن كل العالم قبل المسيح ، لوجد بالتالى سلام عام وشامل . ولكن طالما كان هنالك الكثيرون الذين يرفضونه (وهؤلاء ليسوا فقط أبناء هذا الدهر بل هم أيضا نسل الحية) فعلى أولاد الله الذين دعوا للخروج من هذا العالم أن يتوقعوا بأن يذوقوا مرارة عداوتهم .

[١] لا تتوقعوا « سلاماً بل سيفاً » . جاء المسيح لكى يعطى سيف الكلمة الذى به يحارب تلاميذه العالم ، ولهذا السيف أعطيت قوة الغلبة (رؤ ٦ : ٤ ، ١٩ ، ٢١) ، ولكى يعطى أيضا سيف الاضطهاد ، الذى به يحارب العالم تلاميذه إذ يمتلىء قلبه حقداً بسبب سيف الكلمة أع ٧ : ٥٤ . ويشتد عذابه بسبب شهادة شهود المسيح رؤ ١١ : ١٠ ، ولهذا السيف أعطيت قوة البطش والقسوة . لقد أرسل المسيح الانجيل الذى يعطى الفرصة لإشهار هذا السلاح ، ولذلك يحق أن يقال بأنه أرسل هذا السلاح . وهو سمح لكنيسته بالآلام لامتحان شعبه وتركيزية إيمانهم ، وللعلم مكيا لاثم أعدائهم .

[٢] لا تتوقعوا سلاماً بل إنقساماً أع ٥٣ « جئت لأفرق الانسان ضد أبيه والابنة ضد أمها والكنة ضد حماتها » . ليست نتيجة الكرازة بالانجيل هذه غلطة الانجيل ، بل غلطة الذين لا يقبلونه . حينما يصدق البعض كلامكم والبعض الآخر لا يصدقون فإن إيمان الذين يصدقون يدين من لا يصدقون فيصبح هؤلاء أعداء لمن يصدقون .

(ملاحظة) إن أشد العداوات التى قامت بين البشرية هى التى نشأت بسبب الخلافات الدينية . لم تظهر عداوة أشد من عداوة المضطهدين الظالمين ، ولم يظهر ثبات كثبات المضطهدين المظلومين .

هكذا يخبر المسيح تلاميذه أية آلام يتحملون ، وكانت هذه كلمات أليمة الوقع . لأنهم إن تحملوا هذه استطاعوا تحمل أى شىء آخر .

(ملاحظة) لقد كان المسيح عادلاً وأميناً جداً من نحونا إذ أخبرنا بأسوأ ما يمكن أن نتحملة فى سبيل خدمته ، وهو يريدنا أن نقف نفس هذا الموقف مع أنفسنا إذ نجلس ونحسب النفقة .

٢ — ثم يخبرهم عمن يتحملون هذه الآلام على أيديهم ، يقيناً أنه من المستحيل أن يستكين هؤلاء الأعداء الألداء أمام تلك التعاليم التى تتضمن « بالناس المسرة » كما تتضمن مصالحة العالم لله . بل أن كل هذه الآلام سوف تلحق بالمنادين بالانجيل ممن تقدموا اليهم منادين

لهم بالخلاص . « أهل الدماء يبغضون الكامل . أما المستقيمون فيسألون عن نفسه » أم ٢٩ : ١٠
ولذلك فإن السماء تضطهد جداً على الأرض لأن الأرض تحت سلطان جهنم أف ٢ : ٢

هذه الآلام الشديدة سوف يتحملها تلاميذ المسيح : —

(١) من البشرع ١٧ « احذروا من الناس » . ينبغي أن تكونوا في غاية الحذر حتى
ممن يشتركون معكم في الطبيعة البشرية . هكذا وصل الانحطاط والفساد بهذه الطبيعة حتى قيل
في المثل اللاتيني « الانسان ذئب للانسان » . قد تجد الانسان في دهائه كانسان ، وفي قسوته
ووحشيته كالوحوش ، وبعيداً كل البعد عن الانسانية .

(ملاحظة) إن حقد وضيغنة وعداوة الاضطهاد تحول الناس إلى وحوش ، إلى شياطين .
قيل عن بولس في أفسس إنه حارب وحوشاً في شكل الناس ١ كو ١٥ : ٣٢

من أمر النتائج التي وصل اليها العالم أن تقدم النصيحة لأخلص أصدقائه بأن يحذروا من
الناس . ومما يزيد في قسوة آلام خدام المسيح أنها تنشأ ممن هم عظم من عظامهم ، الذين خلقوا
من دم واحد . من هذه الناحية يكون المضطهدون الظالمون أشنع من الوحوش ، لأنهم يفترسون
الذين هم من جنسهم . فالمثل اللاتيني يقول « حتى الوحوش تتفق فيما بينها » . من المؤلم جداً أن
يقوم علينا « الناس » (مز ١٢٤) الذين يصح أن نتوقع منهم العطف والرعاية ، « الناس »
وكفى ، مجرد « الناس » ، « الناس » لا القديسون ، « الانسان الطبيعي » ١ كو ٢ : ١٤ ، « أهل
(ناس) الدنيا » مز ١٧ : ١٤ إن القديسين أكثر من مجرد بشر ، هم قد « اشتروا من بين الناس »
رؤ ١٤ : ٤ ، لذلك فإنهم مبغضون منهم . وأن طبيعة الإنسان إذا لم تتقدس تصبح أخط طبيعة في
الوجود بعد طبيعة الشيطان . « إنهم بشر » ، لذلك فهم خليقة ضعيفة ، ماثلة ، لا تستطيع
الاعتماد على نفسها . « ثم إنهم (مجرد) بشر » مز ٩ : ٢٠ ، لذلك « من أنت حتى تخاف من
إنسان يموت ومن ابن الانسان الذي يجعل كالعشب » أش ٥١ : ١٢

احذروا من الناس « الذين تعرفونهم من رجال السهديم ، الذين رفضوا المسيح ١ بط ٢ :

٤

(٢) من الناس الذين يتظاهرون بالدين ، الذين « لهم صورة التقوى » . إنهم « في
مجامعهم يجلدونكم » في مجامعهم التي يجتمعون اليها لعبادة الله ، ولا تمام فرائضهم الدينية .
لذلك اعتقدوا بأنهم أن جلدوا خدام المسيح كان هذا جزءاً من عبادتهم . جلد بولس خمس مرات
في الجامع ٢ كو ١١ : ٢٤ . وكان اليهود — تحت ستار الغيرة لموسى — أشد المضطهدين للمسيح
والمسيحية ، معتقدين أن هذه الاضطهادات مما تقتضيه ديانتهم .

(ملاحظة) لقد عانى تلاميذ المسيح أشد الآلام على أيدي المضطهدين الغيورين غير جسدية الذين جلدوهم في مجامعهم ، وجروهم خارجاً وقتلوهم « ظانين أنهم بذلك يقدمون خدمة لله » يوحنا ١٦ : ٢ ، وقائلين « ليعبد الرب » أش ٦٦ : ٥ ، زك ١١ : ٤ وه

على أن المجامع إذ تصادق على هذه الاضطهادات فإن الاضطهادات تدنسها بلا شك .

(٣) من العظماء ، والذين فى يدهم السلطان . لم يكتف اليهود بجلدهم ، وكان هذا أقصى ما تصل اليه سلطتهم الباقية ، ولكنهم لما رأوا أنهم لا يستطيعون أن يصلوا إلى أبعد من هذا أسلموهم إلى السلطات الرومانية ، كما فعلوا بالمسيح يوحنا ١٨ : ٣٠ « وتساقون أمام ولاية وملك » ع ١٨ . الذين إذ لهم سلطان أوسع يستطيعون أن يلحقوا بكم أذى أعظم . يستمد « الولاة والملك » سلطانهم من المسيح (أم ٨ : ١٥) ويجب أن يكونوا خداماً له ، وحماة لكنيسته ، ولكنهم طالما استخدموا سلطانهم ضده ، وتمردوا عليه ، واضطهدوا كنيسته . كثيراً ما قام ملوك الأرض ضد ملكوته مز ٢ : ١ و ٢ : ٢ أع ٤ : ٢٥ و ٢٦

(ملاحظة) كثيراً ما كان من نصيب الصالحين أن يصبح العظماء أعداء لهم .

(٤) من جميع الناس ع ٢٢ « وتكونون مبغضين من الجميع » من جميع الأشرار ، وهؤلاء هم الأغلبية ، لأن « العالم كله قد وضع فى الشرير » ١ يوحنا ٥ : ١٩ . قليلون هم الذين يحبون قضية المسيح العادلة ويعترفون بها و يعضدونها ، لذلك يحق القول بأن محبيها « مبغضون من الجميع » . « الكل قد زاغوا معاً » لذلك فانهم « يأكلون شعبي » مز ١٤ : ٣ و ٤ . على قدر ما يزداد الابتعاد عن الله تكون العداوة ضد القديسين . فى بعض الأحيان تظهر العداوة فى أوقات خاصة أكثر من سائر الأوقات ، على أن هذا السم كامن فى قلوب جميع « أبناء المعصية » . العالم يبغضكم ، لأنه تبع الوحش رؤ ١٣ : ٣ . « كل انسان كاذب » رو ٣ : ٤ لذلك يبغض الحق .

(٥) من الأقرباء . « وسيسلم الأخ أخاه إلى الموت » ع ٢١ . بهذه المناسبة يختلف الانسان مع أبيه « جئت لأفرق الانسان ضد أبيه » ع ٣٥ . بل إن الجنس الضعيف الرقيق سوف يصبح ضمن المضطهدين والمضطهدين : سوف تقوم الابنة المضطهدة ضد أمها المؤمنة « والأبنة ضد أمها » ، حيث كان يظن أن المحبة الطبيعية والواجبات البنوية تحول دون أى أنقسام وتقضى على كل تفرقة . ولذلك فلا غرابة إن قامت « الكنة ضد حماتها » ، لأنه كثيراً ما فتشت المحبة الفاترة عن أية فرصة للنزاع . وبوجه عام إن « أعداء الانسان أهل بيته » ع ٣٦ . فالذين يجب أن يكونوا أصدقاء الانسان يثورون ضده لاعتناقه المسيحية ، سيما إذا ما أصر على الإلتصاق بها وقت الاضطهاد ، وينضمون لمن يضطهدونه .

(ملاحظة) كثيراً ما تحطمت أقوى ربط المحبة العائلية والصدقة الأخوية بسبب اشهار العداء ضد المسيح وتعاليمه . هكذا وصلت حدة التحامل على الديانة الحقيقية ، والغيرة للديانة الكاذبة حتى نسيت كل الاعتبارات الأخرى ، ونسيت أقوى ربط المحبة الطبيعية ، وتقست القلوب البشرية ، فقدم البشر فلذات أكبادهم للاحتراق بنار مولوك . والذين يقومون ويتآمرون على الرب وعلى مسيحه يقطعون حتى قيودهما و يطرحون عنهم ربطهما مز ٢ : ٢ و ٣ . وعروس المسيح تتحمل أقسى الآلام بسبب غضب بنى أمها عليها نش ١ : ٦ . فالآلام التى يتحملها الانسان من أقربائه أشد هولاً ، لا شئ يحز فى النفس أكثر منها ، «لأنه ليس عدو يعيرنى فاحتمل . ليس مبغضى تعظم على فأختبئ منه . بل أنت انسان عدلى ألفى وصديقى » مز ٥٥ : ١٢ و ١٣ . ومثل هذه العداوة لا تطفأ نارها عادة « الأخ أمتع من مدينة حصينة (١) والمخاصمات كعارضة قلعة » أم ١٨ : ١٩ . وتاريخ الشهداء — القديم والحديث — حافل بامثال هذه العداوات . و يبدو بوجه عام أن « جميع الذين يريدون أن يعيشوا بالتقوى فى المسيح يسوع يضطهدون » ٢ تى ٣ : ١٢ ، وأنه « بضيقات كثيرة ينبغى أن ندخل ملكوت الله » أع ١٤ : ٢٢

(ثانياً) ومع هذه النبوات بالضيقات نجد هنا نصائح وتغزيات نافعة فى وقت التجربة . صحيح أنه أرسلهم وكانوا معرضين للخطر المحقق ، ولكنه سلحهم بالتعاليم والمشجعات الكفيلة بأن تحفظهم وتسندهم لتحمل كل هذه التجارب بصبر وارتياح وانشرح .

والآن لتأمل فيما قاله :

١ — من باب النصيحة والارشاد فى عدة نواح .

(أ) « كونوا حكماء كالحيات » ع ١٦ . يظن البعض بأنها تؤول إلى هذا المعنى « قد تكونون كالحيات » قد تكونون حريصين ومتيقظين وعلى جانب عظيم من الحيلة والدهاء ، فلا مانع من أن تكونوا كذلك « كونوا حكماء كالحيات » ، على شرط أن لا تؤذوا أحداً « بسطاء كالحمام » . ولكن الأرجح أنها نصيحة ، يحثنا فيها المسيح على الاقتداء بحكمة الحكماء الذين يعرفون طريقهم وعلى أن نكون نافعين فى كل الأوقات سيما فى أوقات الشدائد والمحن والآلام . « فكونوا » أو « لذلك كونوا » ، « لذلك » . أى لأنكم معرضون للمخاطر « كغنم فى وسط ذئاب » ، « كونوا حكماء كالحيات » . لا حكماء كالشعالب التى تنصب حكمتها على تضليل

(١) أو « الأخ إذا أسئ إليه صارت ترضيته أصعب من مدينة حصينة » حسب الترجمة الانكليزية

الآخرين بل « كالحيات » التى تنحصر حكمتها فى الدفاع عن نفسها ، وطلب النجاة . إن تلاميذ المسيح مبغضون ومطاردون « كالحيات » وهلاكهم يبحث عنهم على الدوام ، لذلك فإنهم فى حاجة إلى حكمة « الحيات » .

(ملاحظة) إن كان تلاميذ المسيح وخدامه وشعبه معرضين هكذا للمتاعب فى هذا العالم فإنه لا يريدون أن يعرضوا أنفسهم إليها بلا مبرر، بل أن يستعملوا كل الوسائل الشرعية لنجاتهم . وقد قدم لنا المسيح مثلاً لهذه الحكمة ص ٢١ : ٢٤ و ٢٥ ، ٢٢ : ١٧ و ١٨ و ١٩ ، يو ٨ : ٦ و ٧ عدداً المرات الكثيرة التى نجا فيها من أيدي أعدائه إلى أن حانت الساعة .

أنظر أيضاً مثلاً من أمثلة حكمة بولس أع ٢٣ : ٦ و ٧ . فى سبيل الدفاع عن حق المسيح ينبغي أن نكون مستعدين لبذل الحياة ، وتضحية كل ملذاتها ، ولكن ينبغي أن لا نكون مسرفين ومبذرين فى التضحية . من حكمة الحية أن تخبئ رأسها لكى لا تسحق ، أن تسد أذنها لكى لا تستمع إلى صوت الحوامة مز ٥٨ : ٤ و ٥ . وأن تختبئ فى محاجىء الصخر . وفى هذه الناحية ينبغي أن نكون « حكماء كالحيات » ينبغي أن نكون « حكماء » فلا نجلب المتاعب على أنفسنا ، « حكماء » لنصمت فى وقت الشر ، ولكى لا نسيء إلى أحد .

(٢) « وبسطاء كالحمائم » (« غير مؤذنين » حسب الترجمة الانكليزية) . كونوا لطفاء وودعاء وغير سريعي الإنفعال . لا يكفى أن لا تؤذوا أحداً ، بل لا تحملوا أية ضغينة لأحد . كونوا بلا مرارة « كالحمائم » . وهذه الوصية يجب أن تتمشى دوماً مع سابقها . لقد أرسلوا « فى وسط ذئاب » ، لذلك يجب أن يكونوا « حكماء كالحيات » ، ولكنهم أرسلوا « كغنم » ، لذلك يجب أن يكونوا « بسطاء (غير مؤذنين) كالحمائم » . يجب أن نكون حكماء فلا نوذى أنفسنا ، وبالحرى لا نوذى أى شخص آخر . يجب أن نستخدم بساطة الحمامة فنتحمل عشرين إساءة ، لا خداع الحية ولا نرد الإساءة بإساءة واحدة .

(ملاحظة) يجب أن يكون الإهتمام الدائم لكل تلاميذ المسيح أن يكونوا بسطاء ، لا يسببون عشرة فى القول أو فى الفعل ، سيما للأعداء الذين هم فى وسطهم . إننا فى حاجة لروح الحمامة حينما نكون محاطين بالطيور الجارحة ، لكى لا نثير غضبها ، أو يثور غضبنا منها . لقد تمنى داود أن تكون له أجنحة الحمامة ليطير بها بعيداً ويستريح ، لا أن تكون له أجنحة النسر . والروح نزل مثل حمامة واستقر على المسيح . وكل المؤمنين يشتركون فى روح المسيح ، الروح الوديع الهادى كالحمامة ، الذى يعطى للمحبة والسلام ، لا للحرب والخصام .

(٣) احذروا من الناس « ع ١٧ كونوا متيقظين وحذرين على الدوام ، وتجنبوا المعاشرات الخطرة . كونوا حريصين فى كل ما تقولون وتفعلون ، ولا تبالغوا فى الثقة فى أمانة

الناس . ولا تغتروا بالمظاهر الخداعة . « لا تأتمنوا صاحباً . لا تثقوا بصديق . احفظ أبواب فك
عن المضطجعة فى حضنك » مى ٧ : ٥

(ملاحظة) خليف بالصالحين أن يكونوا حريصين ، لأننا قد تعلمنا أن « نكف عن
الانسان » أش ٢ : ٢٢ . فالعالم الذى نعيش فيه قد وضع كله فى الشرير ، حتى اننا لا نستطيع
ان نعرف تماماً من هم الذين يصح أن نضع فيهم ثقتنا . وان كان معلمنا قد سلم بقبلة ، ومن
أحد تلاميذه ، فخلق بنا أن « نخذر من الناس » ، من الاخوة الكذبة .

(٤) « لا تهتموا كيف أو بما تتكلمون » ع ١٩ . حينما تمثلون أمام الولاة قفوا بغاية
الأدب والاحتشام ، ولكن لا تتركوا أنفسكم بالتفكير كيف تنجون أنفسكم . فكروا تفكيراً
حكماً ، ولكن لا يليق بأن تفكروا تفكيراً مربكاً ومزعجاً . إلقوا هذا الإهتمام على الله ، كما هو
واجب أن تلقوا عليه ذلك الإهتمام الآخر « ماذا تأكلون وماذا تشربون » . لا تحاولوا أن يكون
كلامكم منمقاً ، لكى تنالوا استحسان الناس . لا تحاولوا اختيار التعبيرات الغريبة ، غير
المألوفة ، لتبين بلاغتكم ، التى لا تصلح إلا لكى تسترقضية ضعيفة ، أما القضية القوية فإنها لا
تحتاج إلى طلاء . والتجاؤك إلى مثل هذه الطريقة ينم عن ضعف حجتك ، كأن قضيتك لا
تكفى للتحديث عن نفسها . أنتم تعلمون علم اليقين الأساس الذى تسيرون عليه ، لذلك فإنكم
لا بد أن تجدوا الكلمات المناسبة . لم يتكلم قط أى انسان امام الولاة والملوك أفضل من أولئك
الثلاثة فتيه الأبطال الذين لم يهتموا مقدماً كيف أو بما يتكلمون ، بل قالوا بكل ثبات « يانبوخذ
نصر لا يلزمنا أن نجيبك عن هذا الأمر » دا ٣ : ١٦ ، أنظر مز ١١٩ : ٤٦

(٤) « لا تهتموا كيف أو بما تتكلمون » ع ١٩ . حينما تمثلون أمام الولاة قفوا بغاية
الأدب والاحتشام ، ولكن لا تركبوا أنفسكم بالتفكير كيف تنجون أنفسكم . فكروا تفكيراً
حكماً ، ولكن لا يليق بأن تفكروا مربكاً ومزعجاً . إلقوا هذا الإهتمام على الله ، كما هو واجب
أن تلقوا عليه ذلك الإهتمام الآخر « ماذا تأكلوا وماذا تشربون » . لا تحاولوا أن يكون كلامكم
منمقاً ، لكى تنالوا استحسان الناس ، لا تحاولوا اختيار التعبيرات الغريبة ، غير المألوفة ، لتبين
بلاغتكم ، التى لا تصلح إلا لكى تسترقضية ضعيفة ، أما القضية القوية فإنها لا تحتاج إلى
طلاء . والتجاؤك إلى مثل هذه الطريقة ينم عن ضعف حجتك ، كأن قضيتك لا تكفى للتحديث
عن نفسها . أنتم تعلمون علم اليقين الأساس الذى تسيرون عليه ، لذلك فإنكم لا بد أن تجدوا
الكلمات المناسبة . لم يتكلم قط أى انسان امام الولاة والملوك أفضل من أولئك الثلاثة فتيه
الأبطال الذين لم يهتموا مقدماً كيف أو بما يتكلمون ، بل قالوا بكل ثبات « يانبوخذ نصر لا يلزمنا
أن نجيبك عن هذا الأمر » دا ٣ : ١٦ ، أنظر مز ١١٩ : ٤٦

(ملاحظة) يجب على تلاميذ المسيح أن يحرصوا كيف يسلكون حسناً أكثر من حرصهم كيف يتكلمون حسناً . وأن يحرصوا كيف يحتفظون بنزاهتهم أكثر من حرصهم كيف يظهرونها . وأقوى حجة هي تصرفاتنا لا كلماتنا الجوفاء

(٥) « ومتى طردوكم فى هذه المدينة فاهربوا إلى الأخرى » ع ٢٣ وهكذا ارفضوا الذين يرفضونكم و يرفضون تعاليمكم ، وجربوا غيرهم لعلهم يقبلونكم و يقبلون تعاليمكم ، اهربوا لنجاتكم .

(ملاحظة) يجوز لتلاميذ المسيح فى أوقات الخطر الشديد ، بل يجب عليهم أن يهربوا لنجاتهم حينما يفتح لهم الرب بعنايته باباً للنجاة . وإن من يهرب قد يجاهد مرة أخرى . ليس أمراً معيباً أن كان جنود المسيح يتركون الميدان ، على شرط أن لا يتركوا مبادئهم ، يجوز لهم أن يهربوا من الخطر ، على شرط أن لا يهربوا من الخدمة .

لاحظ عناية المسيح بتلاميذه فى اعداده أمكنة للاعتزال فيها ، أو للتحصن فيها ، إذ أن تلك العناية ترتب بأن لا يقوم الاضطهاد فى كل الأمكنة فى وقت واحد . إن حمى وطيس الاضطهاد « فى هذه المدينة » وجدوا راحة فى « الأخرى » . والفرص التى يقدمها الله لنا ينبغى أن نستخدمها ولا نحتقرها ، ولكن ينبغى على الدوام أن لا نخرج عن هذه القاعدة : أن لا نلجأ للوسائل الخاطئة غير الشرعية للنجاة ، وإلا كانت باباً لم يفتحه الله . ولنا أمثلة كثيرة على هذه القاعدة فى تاريخ المسيح وتاريخ الرسل . ولتطبيق كل هذه الأمثلة على حالاتنا الخاصة نحتاج إلى الحكمة للارشاد « الحكمة نافعة للانجاح » (أو « للارشاد » حسب الترجمة الانكليزية) جا ١٠ : ١٠

(٦) « لا تخافوهم » ع ٢٦ لأنهم لا يستطيعون إلا أن « يقتلوا الجسد » ع ٢٨

(ملاحظة) ليس واجباً على تلاميذ المسيح فحسب ، بل مما يعزبهم ، أن لا يخافوا أقوى خصومهم . والذين يخافون الله بالحق لا يليق بهم أن يخافوا الانسان . والذين يخافون من أقل خطية لا يليق بهم أن يخافوا من أشد المتاعب . « خشية (خوف) الانسان تضع شركاً » أم ٢٩ : ٢٥ شركاً مربكاً ومزعجاً ، يهدد سلامنا ، شركاً مغرياً ، نجذب به للشر . لذلك يجب أن نحصر منه كل الحرص ، ونجاهد ضده ، ونصلى لكى لا نقع فيه . ومهما تخرجت الأوقات ، واشتدت الأزمات ، وعظمت الضيقات ، وثار الأعداء ، فلا مبرر للخوف ، « لذلك لا نخشى ولو تزعزعت الأرض » مز ٤٦ : ٢ طالما كان لنا إله صالح كهذا ، وحق صالح كهذا ، « ورجاء صالح بالنعمة » كهذا ٢ تس ١٦ : ٢

نعم ، ان الكلام سهل ، ولكن حينما يحين وقت المحاكمات ، والجلد والسجون ، والسيوف والنار، فإن هذه الأمور المرعبة تكفى بأن تجعل أقوى القلوب تفرع وترتد إلى الوراء، سيما إذا تبين انه من الممكن تجنبها بالتقهقر والرجوع إلى الخلف بمنتهى السهولة . ولذلك فلكي يمحصنا المسيح ضد هذه التجارب نراه يقدم لنا هنا :

[١] سبباً معقولاً أن لا نخاف . وهذا السبب يرجع إلى أن قوة الأعداء محدودة . انهم « يقتلون الجسد » هذا أقصى ما يمكن أن يصل إليه حنقهم . إلى هذا الحد يستطيعون أن يصلوا ، إذا سمح لهم الله ، ولكنهم لن يستطيعوا أن يتعدوه . « ولكن النفس لا يقدر أن يقتلها » أو يلحقوا بها أى أذى ، والنفس هي الانسان . من هذا يتضح أن النفس لا تضطجع نائمة عند الموت كما يتوهم البعض ، ولا تحرم من موهبة التفكير والإدراك . والإمكان قتل الجسد قتلاً للنفس أيضاً . إن النفس تقتل إذا فصلت عن الله وعن محبته التي هي حياتها ، وتصبح آنية غضبه . وهذا أبعد من أن يصل إليه سلطانهم . قد تفصلنا الشدة والضيق والاضطهاد عن كل العالم ، ولكنها لا تفصلنا عن الله ، لا تعوقنا عن أن نحبه ، ولا تعوقه عن أن يحبنا رو ٨ : ٣٥ و ٣٧ . فإن أردنا أن نعيش بنفوسنا ، كلاً لثنا ، فعلياً أن لا نخاف من البشر الذين لا يقوى سلطانهم على سلبها منا ، فإنهم لا يقدر أن يقتلوا إلا أن « يقتلوا الجسد » الذي سيموت سريعاً من تلقاء ذاته ، « ولكنهم لا يقدر أن يقتلوا النفس » التي تتمتع بذاتها ويألفها رغم أنوفهم . إنهم لا يستطيعون إلا أن يحطموا الغلاف الخارجي . تحدى مرة شخص وثني أحد الطغاة الظالمين بهذا القول : انك تستطيع أن تسيء إلى غلاف أنا كساركوس الخارجي ، ولكنك لن تستطيع أن تسيء إلى أنا كساركوس نفسه . إن اللؤلؤة الكثيرة الثمن لن تفسد . لقد أوضح سنيكا بأنك لن تستطيع أن تؤذي الرجل الحكيم الصالح ، لأن الموت نفسه ليس شراً حقيقياً له ، حين قال « إن كنا بكل هدوء ورباطة جأش نواجه ذلك الحد النهائي الذي لن يستطيع الطغاة الظالمون أن يتعدوه ، والذي ينتهي عنده سلطانهم ، فإننا نعلم أن الموت ليس شراً ، لأنه لا يسبب أقل ضرر » .

[٢] علاجاً نافعاً . وهو خوف الله . « خافوا بالحرى من الذي يقدر أن يهلك النفس والجسد كليهما في جهنم »

(ملاحظات) - (الأولى) إن جهنم هي هلاك للنفس والجسد . ليست هي ملاشاة لأحدهما ، بل هي تعذيب لكليهما ، هي دمار للانسان كله . وإذا هلكت النفس هلك الجسد أيضاً . لقد أخطأ كلاهما ، فالجسد هو العامل لإغراء النفس على الخطية ، وهو آنيته في إرتكابها ، ولذا فلا بد أن يتحملا العذاب الأبدي معاً

(الثانية) وهذا الهلاك ينشأ من قدرة الله ، فإنه « يقدر أن يهلك » . هو « هلاك أبدي

من وجه الرب ومن مجد قوته « ٢ تس ١ : ٩ ، به « بين قوته » ليس فقط سلطانه على الحكم ، بل أيضاً قدرته على تنفيذ الحكم رو ٩ : ٢٢

(الثالثة) لذلك ينبغي على الجميع أن يخافوا الله ، حتى أفضل القديسين فى هذا العالم . « فإذ نحن عالمون الرب نقنع الناس » أن يقفوا أمامه بخوف ورعدة ٢ كو ٥ : ١١ . وان كان سخطه كخوفه فينبغى أن يكون خوفه كسخطه ، سيما وأنه ليس من يعرف قوة غضبه « من يعرف قوة غضبك . وكخوفك سخطك » مز ٩٠ : ١١ وإن كان آدم فى حالة براءته قد خوف بالتهديد ، فينبغى أن لا يظن أحد من تلاميذ المسيح أنه ليس فى حاجة إلى الخوف المقدس كرادع . « طوبى للانسان المتقى (الخائف) دائماً » أم ٢٨ : ١٤ . قيل عن « إله ابراهيم » (الذى كان وقتئذ ميتاً) انه هو « هبة (خوف) اسحق » الذى كان لا يزال حياً تك ٣٢ : ٤٢ و ٥٣

(الرابعة) إن تملك على القلب خوف الله ، وخوف سلطانه صاراً أعظم علاج للخوف من الانسان . ان الوقوع تحت غضب كل العالم أهون من الوقوع تحت غضب الله . لذلك « ينبغي أن يطاع الله أكثر من الناس » وهذه ليست قاعدة عادلة فحسب ، بل هى أيضاً أدعى لسلامتنا . إن الذين يخافون من انسان يموت ينسون الرب صانعهم أش ٥١ : ١٢ و ١٣ ، نح ٤ : ١٤

(٧) « الذى أقوله لكم فى الظلمة قولوه فى النور » ع ٢٧ . مهما قابلتكم الأخطار فاستمروا فى خدمتكم مزيين الانجيل ومنادين به لكل العالم ، متذكرين أن هذه هى رسالتكم . ليس مجرد غرض الأعداء إبادتكم بل إبادة هذه الرسالة ، لذلك انشروها على قدر استطاعتكم مهما كانت النتائج . « الذى أقوله لكم قولوه » .

(ملاحظة) إن ما سلمه الينا الرسل هو نفس ما استلموه من يسوع المسيح عب ٢ : ٣ . انهم تكلموا بما أخبرهم به ، لا أكثر ولا أقل

وهؤلاء السفراء استلموا تعليمهم فى السر ، « فى الظلمة » ، فى الأذان ، فى الزوايا ، فى أمثال . لقد كلم المسيح علانية بأمور كثيرة ، وفى الخفاء لم يتكلم بشئ يخالف ما تكلم به علانية يو ١٨ : ٢٠ أما التعاليم الخاصة التى أعطاها لتلاميذه بعد القيامة « المختصة بملكوت الله » فقد همس بها فى الأذن أع ١ : ٣ . لأنه وقتئذ لم يعلن نفسه علانية : ولكنهم ينبغي أن يذيعوا رسالتهم علانية ، « فى النور ... على السطوح » ، لأن تعاليم الانجيل تخص الجميع (أم ١ : ٢٠ و ٢١ ، ٢ : ٨ و ٣) لذلك « من له أذنان للسمع فليسمع » . كان أول إعلان للكنيسة عن قبول الأمم « على السطح » أع ١٠ : ٩

(ملاحظة) لا يوجد فى إنجيل المسيح أى جزء يحتاج إلى أن يخفى لأى سبب « فكل

مشورة الله « ينبغي أن تذاق أع ٢٠ : ٢٧ . ينبغي أن تذاق كاملة وبكل وضوح للجميع .

٢ — من باب التعزية والتشجيع . وهنا نجد المسيح يقدم الكثير من التعاليم للغرض السالف الذكر ، ولكنها قليلة بالنسبة للمتاعب الكثيرة التي كانت سوف تقابلهم أثناء خدمتهم ، وبالنسبة لضعفهم وقتئذ ، الذي لم يكن يمكنهم حتى من تحمل مجرد التفكير في تلك المتاعب دون معونة قوية . لذلك نرى المسيح يبين لهم هنا لماذا ينبغي أن يتشجعوا ولا يخافوا .

(١) هنا نجد كلمة واحدة خاصة بارساليتهم الحالية ع ٢٣ « الحق أقول لكم لا تكملون مدن إسرائيل حتى يأتى ابن الانسان » ع ٢٣ . كان عليهم أن يكرزوا بأن ملكوت « ابن الانسان » المسيا ، قد إقترب ، وكان عليهم أن يصلوا « ليأت ملكوتك » والآن يخبرهم بأنهم لا يكملون مدن إسرائيل ، مصلين وكارزين هكذا ، حتى يكون هذا الملكوت قد أتى برفعة المسيح وسكب الروح . وقد كان مما يعزبهم .

[١] إن كل ما يقولونه يتم . لقد قالوا : إن ابن الانسان آت ، وهوذا قد أتى . إن المسيح « مقيم كلمة عبده ومتمم رأى رسله » أش ٤٤ : ٢٦

[٢] أن يتم سريعاً .

(ملاحظة) مما يعزى خدام المسيح أن وقت عملهم قصير ، وينتهى سريعاً . فلكل أجير يومه . والعمل لا بد أن يتم فى وقت قصير

[٣] وأنهم عندئذ يرفعون إلى مراكز أسمى ، متى أتى ابن الانسان يلبسون قوة من الأعالي . لقد أرسلوا الآن كسفراء ومبعوثين فى منطقة محدودة ، ولكنهم بعد وقت قصير تتسع ارساليتهم فتشمل كل العالم .

(٢) وهنا نجد كلمات كثيرة تخص عملهم بصفة عامة ، والضيقات التي سوف يلتقون بها فى عملهم ، وهى كلمات طيبة ومعزية .

[١] إن آلامهم سوف تكون « شهادة لهم وللأمم » ع ١٨ (أو « شهادة ضدهم وضد الأمم » حسب الترجمة الانجليزية . أو « شهادة عليهم وعلى الأمم » كما ورد فى هامش الكتاب) . عندما تنقلكم المجامع اليهودية إلى الولاة الرومانيين لكى يحكموا عليكم بالموت فإن انتقالكم هكذا من محكمة لأخرى يساعد على جعل شهادتكم أكثر ذيوياً ، ويعطيكم الفرصة لتقديم الانجيل للأمم كما لليهود . نعم إنكن تشهدون لهم وضدهم بنفس المتاعب التي تتحملونها .

(ملاحظة) إن شعب الله ، وخاصة خدامه ، هم شهوده أش ٤٣ : ١٠ ليس فقط بما يتممونه من خدمات ، بل أيضاً بما يتحملونه من تضحيات . لهذا سموا شهداء ، أى شهود للمسيح بأن تعاليمه لا يتسرب اليها الشك من جهة يقينيتها أو من جهة قيمتها . وكونهم شهود له يجعلهم شهوداً ضد الذين يقاومونه ويقاومون انجيله . وكما أن آلام الشهداء تشهد لحق الانجيل الذين يعترفون به ، فإنها تشهد كذلك لعداوة مضطديهم ، وهى فى كلتا الحالتين تشهد ضدهم ، وسوف تكون حجة ضدهم فى اليوم العظيم حين يدين القديسون العالم . وستكون حيثيات الحكم « بما أنكن فعلتموه بهؤلاء فبى فعلتم » . وإن كانت آلامهم شهادة فجدير بهم أن يحتملوها بفرح . لأن شهادتهم لا تتم حتى يأتى أولئك رؤ ١١ : ٧ . وإن كانوا شهود المسيح فخلق بهم أن يتحملوا ما يصادفونه من متاعب وأوجاع .

[٢] إنهم سيحفظون فى كل المناسبات برقة الله الخاصة لهم ، ومعونة روحه القدوس العاجلة ، سيما حينما يدعون لحمل شهادتهم أمام « ولاية وملوك » . قال لهم المسيح « لأنكن تعطون فى تلك الساعة ما تتكلمون به » . أختير تلاميذ المسيح « من بين جهلاء العالم » فقد كانوا غير متعلمين ، ولذلك كان يحق لهم أن يشكوا فى كفاءتهم ، سيما إذا دعوا للمثول أمام العظماء . حينما أرسل موسى إلى فرعون اعتذر قائلاً « لست أنا صاحب كلام » خر ٤ : ١٠ وعندما وكل ارميا على الشعوب اعترض قائلاً « إنى ولد » ار ١ : ٦ ، ١٠

وللرد على ما قد يقدم من هذه الأفكار :

(أولاً) نرى أن المسيح يعدهم هنا بأنهم « يعطون بما يتكلمون به » ، لا قبل الحاجة ببعض الوقت ، بل « فى تلك الساعة » . انهم سيرتجلون الكلام بلا استعداد ، ومع ذلك سيصيبون الهدف ، كأنهم قد درسوا موضوع الحديث دراسة وافية .

(ملاحظة) حينما يدعونا الله لتحدث عنه فخلق بنا أن نعتمد عليه ليعلمنا ما نتكلم به ، حتى فى أسوأ الظروف .

(ثانياً) ويؤكد لهم بأن الروح ت القدس هو الذى يقدم لهم كل ما يحتاجون من حجج . « لأن لستم أنتم المتكلمين بل روح أبيكم الذى يتكلم فيكم » ع ٢٠ . إنهم لم يتركوا لأنفسهم فى ظرف كهذا ، ولكن الله تعهد بأن ينوب عنهم ، فإن روح الحكمة تكلم فيهم ، كما تكلمت أعمال عنايته أحياناً نيابة عنهم ، وفى كلتا الحالتين بعثوا اقناعاً حتى فى عقول مضطهديهم . لقد وهبهم الله قدرة ليس فقط على التكلم فى الموضوع المناسب ، بل أيضاً على التكلم بغيرة مقدسة . ونفس الروح الذى أعانهم فى المنبر أعانهم أمام المحاكم . وكل الذين لهم

هذا الشفيح (المحامى) . الذين يقول لهم الله ما قاله لموسى « اذهب وأنا أكون مع فك وأعلمك ما تتكلم به » خر ٤ : ١٢ لا يمكن إلا أن يكسبوا قضيتهم .

[٣] إن « الذى يصبر إلى المنتهى فهذا يخلص » ع ٢٢ . مما يعزينا جداً هنا أن

نجد :

(أولاً) أنه لا بد أن تكون هنالك نهاية لتلك المتاعب . إنها قد تدوم إلى أجل طويل ، ولكنها لن تدوم إلى الأبد . قال المسيح عن نفسه « لأن ما هو من جهتي له انقضاء » لو ٢٢ : ٣٧ فينبغى أن نعزى أنفسنا بذلك . يقول المثل اللاتينى « وهذه أيضا سوف يضع الله لها حداً » .

(ملاحظة) مما يعيننا على تحمل المتاعب بالصبر أن ننظر إلى أن مدتها محدودة . « هنالك يكف المنافقون عن الشغب . وهناك يسترىح المتعبون » أى ٣ : ١٧ . وسوف يعطينا الله « آخرة ورجاء » أر ٢٩ : ١١ . قد تبدو الضيقات متعبة « كأيام الأجير » أى ٧ : ١ ، ولكن شكراً لله لأنها ليست دائمة .

(ثانياً) وهى محتملة أثناء مدة بقائها . وكما أنها ليست أبدية فهى ليست مما لا يحتمل . إنها يمكن تحملها ، وتحملها « إلى المنتهى » لأن المتألمين سوف يحملون — إذ يكونون تحت عبثها — على الأذرع الأبدية ، والقوة سوف تكون مناسبة للحاجة ١ كو ١٠ : ١٣ .

(ثالثاً) وسيكون الخلاص هو الجزء الأبدى لكل من « يصبر إلى المنتهى » . إن الجو عاصف ، والطريق وعمر ، ولكن سعادة الوطن سوف تعوض عن كل شيء . لقد كان التطلع إلى اكليل المجد أقوى مشجع للقدسين فى تحمل آلامهم فى كل الأجيال ٢ كو ٤ : ١٦ و ١٧ و ١٨ ، عب ١٠ : ٣٤ . هذا لا يشجعنا فقط على أن نصبر ، بل يحثنا على أن نصبر إلى المنتهى . إن الذين يصبرون إلى حين ، وفى وقت التجربة يرتدون (لو ٨ : ١٣) يضيع كل تعبهم هباء ، ويخسرون كل ما ربحوه . أما المشابرون فهم وحدهم الذين يضمنون الاكليل . « كن أميناً إلى الموت » وعندئذ تعطى « اكليل الحياة » رؤ ٢ : ١٠ .

[٤] ومهما كانت الآلام التى يلقاها تلاميذ المسيح فإنها لا تزيد عما لقيه سيدهم من قبل ع ٢٤ و ٢٥ « ليس التلميذ أفضل من المعلم » : فى بشارة يوحنا ص ١٣ : ١٦ نجد هذه العبارة تعطى للتلاميذ كحجة لكى لا يحجموا عن تأدية أتعف الخدمات كفعل أرجل بعضهم البعض . وهنا يقدمها حجة لكى لا يتعثروا أمام أشد المتاعب والضيقات . وفى يو ١٥ : ٢٠ يذكرهم بهذا القول . جرى هذا التعبير مجرى الأمثال « ليس التلميذ أفضل من المعلم » لذلك ينبغى أن لا يتوقع نصيباً أوفر .

(ملاحظات) - (الأولى) إن يسوع المسيح هو معلمنا ، معلمنا الذى يقوم بتعليمنا ، ونحن تلاميذه لتتعلم منه . معلمنا الذى يقودنا ، ونحن عبيده لنطيعه . هو « رب البيت » كما يمكن أن يفهم من النص اليونانى ، وله السلطان المطلق فى كنيسته ، التى هى بيته .

(الثانية) إن ربنا ومعلمنا يسوع المسيح لقى إساءات كثيرة من العالم ، فقد لقبوه بعلزبول (إله الذباب) وهو اسم رئيس الشياطين ، واتهموه بأنه متحالف معه . إنه ليتعذر علينا الحكم عما هو أشد تعجبا : أهو شر البشر الذين أساءوا هذه الإساءات للمسيح ، أم صبر المسيح الذى سمح بأن يساء الى شخصه هكذا ، فيلقب بإله الذباب وهو إله المجد ، وإياله المجد ، وإياله عقرون وهو ملك اسرائيل ، وبرئيس قوات الظلمة وهو رئيس الحياة وباعث النور، أن يتهم بتحالفه مع الشيطان وهو مهلكه ، ورغم كل ذلك نراه قد « احتمل من الخطاة مقاومة لنفسه مثل هذه » عب ١٢ : ٣ .

(الثالثة) إن افتكارنا فى الإساءات التى لقيها المسيح من هذا العالم تبعثنا على أن نتوقع لأنفسنا نظيرها ، ونستعد لها ، ونتحملها بالصبر . فلا نستغرب ان كان الذين أبغضوه يبغضون أتباعه ، من أجله . ولا نستصعب أن كان الذين سوف يصبحون عما قريب شركاء فى مجده يصبحون الآن شركاء فى آلامه . لقد شرب المسيح الكأس المرة كسابق لنا ، فلنكن مستعدين للاقتداء به ، فان حمله للصليب هون علينا الأمر .

[٥] إنه « ليس مكتوم لن يستعلن » ع ٢٦ قد يكون المقصود بهذا :

(أولا) إعلان الانجيل لكل العالم . هل « تنادون به » ع ٢٧ لأنه ينبغى أن ينادى به ؟ إن الحقائق التى أخفيت الآن عن بنى البشر كألغاز سوف تذاع لكل الأمم فى لغاتها (أع ٢ : ١١) . « فترى كل أطراف الأرض خلاص إلهنا » أش ٥٢ : ١٠ .

(ملاحظة) من أكبر المشجعات لمن يعملون عمل المسيح أنه لا بد أن يتم . فان الله يعنى بتعجيله .

(ثانيا) أو إعلان براءة خدام المسيح المتألمين الذين يلقبون ببعلزبول . إن صفاتهم الحقيقية مستورة الآن بسبب الاتهامات الباطلة ، ولكن مهما كانت براءتهم وصفاتهم السامية النبيلة مكتومة الآن فانها لا بد أن تستعلن . قد تستعلن بعض الأحيان فى هذا العالم بدرجة عظيمة جداً حينما يضىء بر القديسين كالنور بسبب الحوادث المتتابعة . ولكنها على أى حال ستستعلن فى ذلك اليوم العظيم حينما يعلن مجدهم لكل العالم والملائكة والناس الذين هم منظر لهم الآن ا كو

٤ : ٩ . سوف يدحرج كل عارهم ، أما نعمهم وخدماتهم المكتومة الآن فانها سوف تستعلن ١ كو
٤ : ٥ .

(ملاحظة) مما يعزى شعب الله أثناء إساءات البشر ونميماتهم وافتراءاتهم أنه ستكون
هنالك قيامة للأسماء كقيامة الأجساد فى اليوم الأخير حينما يضىء الأبرار كالشمس . فعلى خدام
المسيح أن يعلنوا حقه بأمانة ويتركوا له الأمر لكى يعلن نراهم فى الوقت المناسب .

[٦] إن الله يعنى بقدسيه فى آلامهم بصفة خاصة ع ٢٩ — ٣١ . جميل جداً أن نلجأ
الى مبادئنا الأولى ، سيما إلى عقيدة عناية الله العامة التى نسط جناحها لتظل كل الخليقة ،
وكل أعمالها ، حتى أدقها وأتفها . إن نور الطبيعة يعلمنا هذا ، ويألها من تغزية لكل البشر ،
سيما كل الصالحين ، الذين يستطيعون بالإيمان أن يدعوا الله أباً لهم ، الذى يعنى بهم عناية خاصة .
وهنا نرى :

(أولا) مدى عناية الله العامة التى تشمل كل الخليقة ، حتى أصغرها ، وأقلها شأنًا ،
كالعصافير ع ٢٩ . هذه الطيور الصغيرة قليلة الأهمية ، حتى أنها لا تباع بالواحدة ، « فالعصفوران
يباعان بفلس » بل إن « خمسة عصافير تباع بفلسين » لو ١٢ : ٦ ومع ذلك فانها غير محرومة من
عناية الله . « واحد منها لا يسقط على الأرض بدون أبيكم » أى :

١ — إنها لا تحط « على الأرض » لتلتقط حبة حنطة دون أن يكون « أبوكم » قد اعد لها
باعتناية . فى الجزء المقابل لهذه الآية فى بشارة لوقا (ص ١٢ : ٦) نرى هذا التعبير « وواحد
منها ليس منسياً أمام الله » ليس منسياً من عنايته فانه « يقوتها » مت ٦ : ٢٦ . والآن لتتقن بأن
الذى يقوت العصافير لا يمكن أن يسمح بأن يهلك القديسون جوعاً .

ب — إنها « لا تسقط على الأرض » ميتة ، سواء أكان الموت طبيعياً أو عنوة ، دون
ملاحظة الله منها كانت جزءاً تافهاً من الخليقة فإن موتها تلحظه العناية الألهية ، فبالأولى جداً
موت تلاميذه ، لاحظ أن العصافير التى تخلق فى الجو « تسقط على الأرض » إذا ماتت ، فالموت
يضع أعلى المخلوقات الى الأرض . يظن البعض أن المسيح يشير هنا الى العصفورين اللذين كانا
يستعملان فى تطهير الأبرص لا ١٤ : ٤ — ٦ ، واللذين كانا يذبح أحدهما وبذلك « يسقط على
الأرض » ، أما الآخر فكان يطلق حياً . كان يبدو أن أحد العصفورين يذبح عرضاً ، إذ كان
الشخص المكلف يأخذ أحدهما كيفما شاء ، أما الله فانه بعنايته كان يحدد أيها الذى يجب أن
يذبح . فان كان الله ينظر بعين عنايته للعصافير لأنها خليقته ، ألا ينظر اليكم بالأحرى يا أبناءه .
وإن كان العصفور لا يموت « بدون أبيكم » ، فبقيناً أن الإنسان — المسيحى الخادم ، حبيب الله ،
ابنه — لا يمكن أن يموت بدون أبيكم . لا يمكن أن يسقط العصفور فى شبكة الصياد ، أو يموت

ببتدقيه ، وبالتالي لا يمكن أن يباع فى السوق إلا بتدبير العناية الإلهية . وأعداؤكم كالصيادين الماكرين ، ينصبون لكم فخاخاً ليرموكم فى الدجى ، ولكنهم لا يستطيعون أن يمسوكم بأذى إلا بسماع من الله . لذلك لا تخشوا الموت ، لأن أعداءكم لا سلطان لهم عليكم إن لم يعطوا من فوق . والله يستطيع أن يحطم سهامهم ويمزق شباكهم مز ٣٨ : ١٢ ، ١٥ ، ٦٤ : ٤ - ٧ . ويجعل أنفسنا تنقلت مثل العصفور مز ١٢٤ : ٧ . إذن « فلا تخافوا » ع ٣١ .

(ملاحظة) إن فى عقيدة عناية الله ما يكفى لتبديد كل مخاوف شعب الله : « أنتم أفضل من عصافير كثيرة » . كل إنسان بصفة عامة أفضل من العصافير ، لأن سائر المخلوقات خلقت من أجل الانسان ، وجعلت تحت قدميه مز ٨ : ٦ - ٨ . فبالأولى تلاميذ يسوع المسيح ، لأنهم « أفاضل الأرض » ، مهما احتقروا واستهين بهم كأنهم لا يوازنون عصفوراً واحداً .

(ثانياً) الرعاية الخاصة التى تشمل بها العناية الإلهية تلاميذ المسيح ، خصوصاً فى آلامهم ع ٣٠ « وأما أنتم فحتى شعور رؤوسكم جميعها محصاة » : هذا تعبير جرى مجرى الأمثال ، يدل على مبلغ عناية الله بكل ما يتعلق بشعبه ، حتى بأدق الأمور وأتفهاها . لا ينبغى أن يكون هذا موضوع تعجب وتساؤل ، بل باعثاً على تشجيعنا لنعيش حياة الاتكال المستمر على عناية الله التى تتدخل فى كل الظروف ، دون أن يقلل هذا من شأن المجد اللانهاى ، أو يؤثر على الراحة اللانهاية أو يزعج العقل الأزلى . وإن كان الله يحصى شعورهم فبالأولى جداً يحصى رؤوسهم ، ويعنى بحياتهم ، وراحتهم ، ونفوسهم . هذه تتضمن أن الله يعنى بهم أكثر من عنايتهم بأنفسهم . إن الذين يحرصون على إحصاء أموالهم وبضاعتهم ومواشيهم ، لا يفكرون فى إحصاء شعور رؤوسهم . أما الله فإنه يحصى شعور رؤوس شعبه ، « وشعرة من رؤوسهم لا تهلك » لو ٢١ : ١٨ ، لا يلحقهم أقل أذى إلا بإذنه ، فالقديسون لهم قيمة عظيمة فى نظر الله ، وحياتهم ثمينة جداً لديه ، وموتهم عزيز عنده .

[٧] إنه عما قريب سوف يعترف فى يوم الانتصار بالذين يعترفون به الآن فى يوم التجربة . أما الذين ينكرونه فإنه سوف ينكرهم إلى الأبد ويرفضهم رفضاً قاطعاً ع ٣٢ ، ٣٣ « فكل من يعترف بى قدام الناس اعترف أنا أيضاً به قدام أبى الذى فى السموات الخ » .

(ملاحظتان) — (الأولى) أنه أمر واجب أن نعترف بالمسيح « قدام الناس » ، وإذا ما أديننا هذا الواجب وجدناه فيما بعد سعادة لا توصف وكرامة لا تقدر .

(أولاً) ليس واجبا علينا فقط أن نؤمن بالمسيح بل أيضاً أن نعترف بهذا الايمان فى تحمل الآلام من أجله ، إذا دعينا لذلك ، كما نعترف به فى خدمته . ينبغى أن لا نخجل من علاقتنا

بالمسيح ، وخدمتنا له ، وانتظارنا إياه ، لأنه بذلك يظهر اخلاص إيماننا ، ويتمجد اسمه ، و يبنى الآخرون .

(ثانياً) ومهما عرضنا هذا للعار والموان والآلام الآن فائنا سوف نكافأ عنه مكافأة جزيلة جداً « فى قيامة الأبرار » حينما نحظى بالسعادة التى لا يعبر عنها والشرف العظيم إذ نسمع المسيح يقول « أعترف أنا به » وهل نطمع فى أكثر من هذا ؟ ولو كان هذا دودة حقيرة فى الأرض إلا أنه من خاصتى ، أحد أحبائى ، الذين أحببوني وأحببتهم ، الذين اشتريتهم بدمى ، وجددتهم بروحى « أعترف أنا أيضا به قدام أبى » وهذه أعظم بركة له . أذكر عنه كلمة طيبة حينما يظهر « قدام أبى » لينال حكمه ، أقدمه قدام أبى . إن الذين يكرمون المسيح يكرمهم هذا الاكرام . إنهم يكرمونه « قدام الناس » ، وهذا أمر تافه ، أما هو فإنه يكرمهم « قدام أبيه » ، وهذا أمر جليل .

(الثانية) إنه أمر خطر أن ينكر أى شخص المسيح « قدام الناس » . لأن الذين يفعلون هذا سوف ينكرهم فى ذلك اليوم العظيم حينما يكونون فى أشد الحاجة اليه . إن الذين لا يريدون أن يعترفوا به سيداً لا يعترف بهم خداما . « فحينئذ أصرح لهم أنى لم أعرفكم قط » ص ٧ : ٢٣ . كان الاعتراف بالمسيح فى العصور الأولى للمسيحية يعرض المرء لتضحية أعز ما يمتلك فى هذا العالم ، ولذلك فقد كان محكا للاخلاص أكثر مما هو الآن حيث تخف خدمة المسيح بعض الامتيازات العالمية .

[٨] إن أساس تلمذتهم يتركز على الوضع الخاص الذى يجعل الآلام هينة على نفوسهم ، فالمسيح اختارهم ليكونوا اتباعه على أساس استعدادهم لتحمل الآلام ٣٧ — ٣٩ . لقد أخبرهم فى بادىء الأمر أنهم إن لم يكونوا مستعدين لترك كل شىء من أجله فلا يستحقونه . إن البشر لا تخور عزائمهم أمام الصعوبات التى تعترضهم حتماً فى سبيل خدماتهم العالمية ، والتى حسبوا حسابها حينما ابتدأوا بهذه الخدمات ، وهم إما أن يقبلوا بإرتياح هذه المتاعب والصعوبات ، أو يخسروا امتيازات وأرباح هذه الخدمات . وفى الخدمة المسيحية ينبغى أن نعرف بأن الذين لا يكونون مستعدين لتضحية كل مصلحة أخرى من أجل خدمة المسيح فإنهم لا يكونون مستحقين لشرف تلك الخدمة وسعادتها . إن الذين لا يخضعون لشروط التجارة لا يمكن أن ينتفعوا بأرباحها . والآن قد قررت الشروط : فإن كانت المسيحية تستحق شيئاً فهى تستحق كل شىء . ولذلك فإن الذين يعتقدون فى صحتها يجدون أنفسهم فى الحال مستعدين لدفع الثمن . والذين يتقبلونها كمصدر لسعادتهم يضحون بكل شىء فى سبيلها . والذين لا يقبلون المسيح على أساس هذه الشروط فليتركوه متحملين تبعة عملهم .

(ملاحظة) من أكبر المشجعات لنا أن نذكر بأن كل ما نتركه أو نخسره أو نتحمله من أجل المسيح لا يعود علينا بأى ضرر. وكل ما نضحيه من أجل هذه اللؤلؤة الكثيرة الثمن فلنتأكد بأن التضحية فى محلها .

وتتضمن تلك الشروط بأن المسيح يجب أن يفضل على كل شخص وعلى كل شىء .

(أولاً) على أقرب وأعز الأقرباء . « من أحب أباً أو أمّاً .. ابناً أو ابنة أكثر منى فلا يستحقنى » بين هؤلاء الأقرباء لا يوجد مجال كبير للحسد ، بل المجال للمحبة ، ولذا فقد ذكر المسيح هذه القربات كأكثر ما يكون تأثيراً علينا . فالأبناء يجب أن يحبوا آباءهم ، والآباء يجب أن يحبوا أبناءهم ، ولكنهم إن أحببهم أكثر من المسيح فانهم لا يستحقونه . وكما اننا ينبغى أن لا يعوقنا عن المسيح بعض أقربائنا ، الأمر الذى حدثنا عنه فى ع ٢١ ، ٣٥ ، ٣٦ كذلك ينبغى أن لا نرتد عنه بسبب محبتنا لهم . ينبغى أن يكون المسيحيون كاللاوى « الذى قال عن أبيه وأمه لم أرهما » تث ٣٣ : ٩

(ثانياً) على راحتنا وسلامتنا « ومن لا يأخذ صليبه ويتبعنى فلا يستحقنى » . لاحظ هنا . (١) على الذين يريدون أن يتبعوا المسيح أن يتوقعوا الصليب ويحملوه (٢) وفى حمل الصليب ينبغى أن نتبع المسيح ونتمثل به ، ونحملة كما حملة هو (٣) ومن أكبر المشجعات حينما نلتقى بالصليب أن نذكر أننا بحمله نتبع المسيح الذى أرانا الطريق ، وأننا إذا تبعناه بأمانة فإنه يقودنا وسط الآلام ، لكى نتمجد معه .

(ثالثاً) على الحياة نفسها ع ٣٠ . « من وجد حياته يضيعها » من يظن أنه « وجد حياته » حينما ينقذها ويحفظها بانكار المسيح فانه « يضيعها » بالموت الأبدى . ولكن « من أضاع حياته من أجلى » من يفضل بأن يضحى عنها عن أن ينكر المسيح فإنه « يجدها » فى حياة أبدية . إن أكثر الناس احتقاراً لهذا العالم الحاضر هم أكثرهم استعداداً للعالم الآخر .

[٩] إن المسيح نفسه يدافع عنهم بأن يظهر نفسه صديقاً لكل أصدقائهم ، ويكافىء كل من يظهر لطفاً نحوهم فى أى وقت ع ٤٠ — ٤٢ . « من يقبلكم يقبلنى » .

(أولاً) يفهم من هذه العبارة ضمناً أنه رغماً عن أن الأغلبية سوف ترفضهم فانهم سوف يلتقون بالبعض ممن يقبلونهم ويرحبون بهم ، ويرحبون برسالتهم فى قلوبهم ، ويرحبون بالمرسلين فى بيوتهم من أجل الرسالة . ولماذا يعرض الانجيل إلا إن كان البعض يقبلونه حينما يرفضه الآخرون . فى أسوأ الأوقات توجد بقية حسب اختيار النعمة . وخدام المسيح لن يضيع تعبه هباء .

(ثانياً) و يسوع المسيح يعتبر أن كل ما يعمل بخدمته الأمانة — سواء من أعمال الرحمة أو القسوة — يعمل به شخصياً ، وبحسب نفسه أنه يعامل كما يعاملون . « من يقبلكم يقبلني » . إن الكرامة أو الاساءة التي تلحق بالسفير تلحق بالملك الذي أرسله ، وما الخدام إلا « سفراء المسيح » . أنظر كيف أن المسيح يقبل ممن يظهرون له الولاء والاحترام . إن شعبه وخدمته بيننا على الدوام . وهو معهم « كل الأيام إلى انقضاء الدهر » .

بل إن الإكرام يزداد تصاعداً « ومن يقبلني يقبل الذي أرسلني » فالأمر لا يقتصر على أن المسيح يعتبر أن ما يقدم من إكرام لتلاميذه يقدم له شخصياً ، بل أن الأب يعتبر أن كل ما يعمل بالمسيح يعمل به هو أيضاً . إن الذين يكرمون خدام المسيح لا يكرمون ملائكة فحسب « وهم لا يدرون » ، بل يكرمون المسيح أيضاً ، بل الله الآب ، « وهم لا يدرون » كذلك ، كما يظهر من ص ٢٥ : ٢٧ « متى رايناك جائعاً الخ » .

(ثالثاً) وحتى إذا كانت أعمال الرحمة التي تعمل لتلاميذ المسيح تافهة جداً ، إلا إنه متى وجدت الفرصة لا تمامها ، ولم يكن في الاستطاعة عمل أى شيء أكثر منها ، فإنها تكون مقبولة في عينى الله ، حتى ولو كانت « كأس ماء بارد فقط » مقدم الى « أحد هؤلاء الصغار » ع ٤٢ . إنهم « صغار » فقراء وضعفاء ، محتاجون بين آونة وأخرى إلى ما ينعشهم . يرضيهم أقل شيء . قد تكون الحاجة ماسة جداً ، حتى يعتبر « كأس ماء بارد » منة عظيمة .

(ملاحظة) إن أعمال الرحمة التي تعمل لتلاميذ المسيح تقدر قيمتها في كتب المسيح لا بحسب قيمة العطية بل بحسب محبة عواطف المعطى . هذا هو السبب الذى جعل لفلسى الأرملة قيمة عظيمة لو ٢١ : ٣ و ٤ . ولهذا فإن الأغنياء الحقيقيين في النعمة أغنياء في الأعمال الصالحة ، ولو كانوا فقراء في العالم .

(رابعاً) إن أعمال الرحمة التي تعمل لتلاميذ المسيح ، والتي يتقبلها ، يجب أن تعمل مع التطلع إلى المسيح ومن أجله . يجب أن يقبل النبی « باسم نبی » والبار « باسم بار » وأحد هؤلاء الصغار « باسم تلميذ » ، لا لأنهم متعلمون ، أو أذكاء ، ولا لأنهم أقرباؤنا أو جيراننا ، بل لأنهم أبرار وهكذا يحملون صورة المسيح ، لأنهم أنبياء وتلاميذ وهكذا هم مرسلون من المسيح . أن التطلع — بإيمان — إلى المسيح هو الذى يعطى قيمة لأعمال الرحمة التي تعمل لخدمته ، ويجعلها مقبولة . فالمسيح لا يبالى بأى أمر إلا إن كنا نتممه من أجله . قال سينكا « إن كنت تريدنى أن أكون مديناً لك بأية خدمة تقدمها فيجب أن لا تتمم الخدمة فقط بل يجب أن تقنعنى أنك تعملها من أجلى » .

(خامساً) إن أعمال الرحمة التي تعمل لشعب المسيح وخدامه لا تقبل فقط بل تكافأ بسخاء . هنالك أمر جليل للذين يقدمون لتلاميذ المسيح أية خدمة . إذا قدم للرب فانه يردده اليهم مع ربا ، لأنه « ليس بظالم حتى ينسى تعب المحبة » عب ٦ : ١٠

١ - إنهم سينالون أجراً ، ولا يمكن بأى حال من الأحوال أن يضيع هذا الأجر « الحق أقول لكم إنه لا يضيع أجره » إنه لا يقول بأنهم يستحقون أجراً ، فاننا لا نستحق أى شيء كأجر من يد الله ، بل إنهم ينالون أجراً من نعمة الله المجانية ، وأنهم « لا يضيع أجرهم » بأى حال من الأحوال ، كما يضيع أجر الخدمات الصالحة عادة بين البشر لعدم أمانة الذين يجب أن يقدموا الأجر ، أو لأنهم سريعو النسيان . قد يتأخر الأجر ، وسوف يتأخر الأجر الكامل حتى قيامة الأبرار ، ولكنه لن يضيع بأى حال من الأحوال ولن يكون الأبرار خاسرين بسبب هذا التأخير .

٢ - وهذا الأجر « أجر نبيى ... أجر بار » أى (١) الأجر الذى يعطيه الله للنبيى وللبار . فالبركات التى تمنح لهم تفيض على أصدقائهم (٢) أو الأجر الذى يعطيه بواسطة الأنبياء والأبرار استجابة لصلواتهم (تك ٢٠ : ٧) « إنه نبي فىصلى لأجلك » هذا « أجر نبيى » . أو بواسطة خدماتهم ، فحينما يعطى تعاليم الكلمة وتعزياتها للذين يعطفون على خدام الكلمة فانه حينئذ يرسل « أجر نبيى » . إن أجر النبيى بركات روحية فى السماويات ، وإذا عرفنا كيف نقدرها حسبناها أجراً صالحاً .

الأصحاح الحادى عشر

فى هذا الأصحاح نجد (١) نشاط المسيح الدائم ، الذى لا يكل ، فى عمله العظيم ألا وهو الكرازة بالانجيل ع (٢) ١ حديثه مع تلاميذ يوحنا عن أنه هو المسيا ع ٢ — ٦ (٣) الشهادة السامية التى شهد بها المسيح ليوحنا المعمدان ع ٧ — ١٥ (٤) الوصف المولم الذى يصف به ذلك الجيل بوجه عام ، وبعض الأماكن الخاصة ، وذلك بمناسبة نجاح خدمة يوحنا وخدمته ع ١٦ — ٢٤ (٥) شكره للآب بصدد الخطة الحكيمة الرشيدة التى اتبعها نحو إعلان أسرار الانجيل العظمى ع ٢٥ و ٢٦ (٦) دعوته السامية للخطة الساكنين ليأتوا اليه ويتعلموا منه و يقبلوا قيادته و ينالوا خلاصه ع ٢٧ — ٣٠ .

لا نجد فى أى مكان آخر فى الكتاب المقدس تعليماً عن أهوال ويلات الانجيل لتحذيرنا ، أو حلاوة نعمة الانجيل لتشجيعنا أكثر من هذا الأصحاح الذى يضع أمامنا الموت والحياة ، اللعنة والبركة

١ — ولما أكمل يسوع أمره لتلاميذه الاثنى عشر انصرف من هناك ليعلم ويكرز فى مدنهم ٢ — أما يوحنا فلما سمع فى السجن بأعمال المسيح أرسل اثنين من تلاميذه ٣ — وقال له أنت هو الآتى أم ننتظر آخر ٤ — فأجاب يسوع وقال لها اذهبا واخبرا يوحنا بما تسمعان وتنظران ٥ — العمى يبصرون والعرج يمشون والبرص يطهرون والصم يسمعون والموتى يقومون والمساكن يبشرون ٦ — وطوبى لمن لا يعثر فى

يضع البعض الآية الأولى من هذا الأصحاح فى نهاية الأصحاح السالف كخاتمة له بلا مسوغ كاف

١ — قيل هنا عن عظة الرسامة التى ألقاها المسيح على تلاميذه والمدونة فى الأصحاح السالف بأنها « أمره » لهم

(ملاحظة) إن إرسالية المسيح تتضمن أوامره . فكرازتهم بالانجيل لا يسمح لهم بها فقط بل هى أمر لهم . لم تكن أمراً ترك لحريتهم ، بل كانت الضرورة موضوعة عليهم ١ كو ٩ : ١٦ . والمواعيد التى وعدوا بها متضمنة فى هذه الأوامر ، لأن عهد النعمة « كلام أوحى (أمر) به » مز ٨ : ١٠٥ .

لقد « أكمل أمره »

(ملاحظة) ان التعاليم التي يعطيها المسيح تعاليم كاملة . وهويتابع عمله .

٢ — ولما قال المسيح كل ما يجب أن يقال لتلاميذه « انصرف من هناك » . ويبدو أنهم كانوا لا يريدون قط أن ينصرفوا عن معلمهم حتى ينصرف هو عنهم و يتركهم ، كما تنتجى الأم أو المربية عن الطفل لكي تدعه يتعلم كيف يمشى وحده . أراد المسيح وقتئذ أن يعلمهم كيف يعيشون وكيف يخدمون دون وجوده معهم بالجسد . كان خيراً لهم أن ينصرف المسيح عنهم بعض الوقت لكي يستعدوا لانصرافه الطويل عنهم ، ولكي يعتمدوا على أيديهم بمعونه الروح القدس (تث ٣٣ : ٧) ، فلا يكونوا دوماً أطفالاً .

لم يعطنا الكتاب إلا وصفاً موجزاً عما فعلوه نتيجة إرسال المسيح إليهم . الأرجح أنهم ذهبوا إلى اليهودية (لأن الجليل كانت قد تمتعت أكثر من غيرها بالكرازة بالانجيل إلى ذلك الوقت) منادين بتعاليم المسيح ، وصانعين معجزات باسمه . على أنهم كانوا لا يزالون يعتمدون عليه شخصياً ، لأنهم لم يغيبوا عنه طويلاً . وهكذا تمرنوا على خدمتهم العظمى تدريجياً .

٣ — والمسيح انصرف « ليعلم ويكرز » في المدن التي أرسل تلاميذه إليها أمامه ليصنعوا معجزات وآيات (ص ١٠ : ١ — ٨) وهكذا يوقظون أشواق الشعب ، و يعدونهم لاستقباله . وهكذا « أعد طريق الرب » . فيوحنا أعده بدعوة الشعب للتوبة ، لكنه لم يصنع معجزات . والتلاميذ فعلوا أكثر ، فإنهم صنعوا آيات للتأييد

(ملاحظة) إن التوبة والإيمان يعدان الشعب لبركات ملكوت السموات التي يهبها المسيح .

لاحظ ان المسيح حينما « اعطاهم سلطاناً » ليصنعوا آيات انصرف هو إلى التعليم والكرازة ، كأن هذه المهمة أكثر كرامة . وما الآيات إلا تمهيد للتعليم . ان شفاء الأمراض خلاص للجسد ، أما الكرازة بالانجيل فهي خلاص للروح . طلب المسيح من تلاميذه أن يكرزوا (ص ١٠ : ٧) ومع ذلك فإنه هو نفسه لم يحمل الكرازة . وهو لم يقمهم للخدمة لراحته هو ، بل لراحة البلاد ، ولم تكن اقامتهم للخدمة سبباً في أن يقل نشاطه . لذلك فإن الذين يضعون النير على أعناق الآخرين لكي يستريحوا هم إنما يختلفون عن المسيح كل الاختلاف

(ملاحظة) إن ازدياد عدد الخدام في عمل الرب يجب أن لا يكون حجة لإهمالنا بل

باعثاً على زيادة نشاطنا . وكلما ازداد نشاط الآخرين وجب أن يزداد نشاطنا . لأنه مهما ازداد عدد الخدام فلا يزال الحقل متسعاً جداً .

لاحظ انه ذهب ليعلم « فى مدنهم » التى كانت مكتظة بالسكان . لقد طرح شبكة الانجيل حيث يتكاثر السمك . الحكمة تنادى « فى المدينة » (أم ١ : ٢١) « عند ثغر (مدخل) المدينة » (أم ٨ : ٣) . فى مدن اليهود ، فى مدن من استخفوا به ، الذين قد أعطيت لهم الفرصة الأولى رغم ذلك .

لا يدون لنا الكتاب شيئاً عن مضمون كرازته ، ولكنها على الأرجح تدخل ضمن نطاق عظة الجبل . على أننا بعد ذلك مباشرة نجد الانجيلي يدون لنا بعض التفاصيل عن الرسالة التى أرسلها يوحنا المعمدان إلى المسيح ورذ المسيح عليها ع ٢ - ٦ . رأينا فيما سبق أن المسيح سمع عن آلام يوحنا ص ٤ : ١٢ . والآن نخبرنا البشير متى أن يوحنا فى سجنه سمع عن أعمال المسيح . لقد « سمع فى السجن بأعمال المسيح » . ولا شك فى أنه اغتبط بسماعه عنها ، لأنه كان صديقاً مخلصاً للعريس يو ٣ : ٢٩

(ملاحظة) عندما تنزوى آلة نافعة فإن الله يعرف كيف يقيم بدلها آلات كثيرة .

استمرت الخدمة رغم الزج بيوحنا فى السجن ، وهذا لم يزد فى آلامه ، بل بعث فى نفسه تعزية كبرى فى وثقه . لا شيء يبعث تعزية فى نفوس شعب الله فى آلامهم بقدر ما يسمعون « بأعمال المسيح » ، سيما إذا ما اختبروها فى نفوسهم . هذا يحول السجن الى قصر ، والمسيح يعلن محبته بأية طريقة من الطرق لمن يتألمون من أجل الضمير . لم يريوحنا أعمال المسيح ، ولكنه سمع عنها بسرور وطوبى لمن لم يروا بل سمعوا فقط ومع ذلك آمنوا .

وإذ سمع يوحنا المعمدان بأعمال المسيح « أرسل اثنين من تلاميذه » اليه . وهنا نرى تفصيل ما جرى بينهم من حديث .

(أولاً) السؤال الذى وجهاه اليه : « أنت هو الآتى أم ننتظر آخر » كان هذا سؤالاً خطيراً وجوهرياً . أنت هو المسيا المنتظر أم لا ، أنت هو المسيح ؟ أخبرنا .

١ - كان مجيء المسيا متوقفاً كقضية مسلمة . كان هذا أحد الأسماء التى عرف بها لدى قديسى العهد القديم « الآتى » مز ١١٨ : ٢٦ لقد أتى ، ولكن هنالك مجيئاً آخر لا زلنا نتوقعه .

٢ - و يفهم من حديثها بأنه إن لم يكن هو الآتى وجب عليها انتظار آخر .

(ملاحظة) يجب أن لا نمل من انتظار الآتى ، أو نقول إننا لن ننتظره فيما بعد حتى نأتى لنتمتع به . بل لنتظره معها أبداً ، لأنه لا بد أن يأتى الآتى ، ولولم يكن فى وقتنا .

٣ — و يفهم أيضاً من حديثهما بأنها إذا اقتنعا بأنه هو ، زال عنها كل شك ، واكتفيا به ، ولم ينتظرا آخر .

٤ — لذلك سألا « أنت هو » . لقد سبق أن قال يوحنا عن نفسه « لست أنا المسيح » يو ١ : ٢٠ ، والآن :

(١) يظن البعض أن يوحنا بعث بهذا السؤال لكى يقتنع هو شخصياً . صحيح أنه سبق أن شهد شهادة سامية جداً عن المسيح فقد صرح بأنه هو « ابن الله » يو ١ : ٣٤ ، وأنه هو « حمل الله » يو ١ : ٢٩ ، وهو « الذى يعمد بالروح القدس » يو ١ : ٣٣ ، وأنه « أرسله الله » يو ٣ : ٣٤ . وهذه كلها حقائق سامية . ولكنه أراد أن يزداد تأكيداً بأنه هو المسيا الموعود به والمنتظر منذ أجيال طويلة .

(ملاحظة) فى كل الأمور التى تتعلق بالمسيح والخلص بواسطته خليك بنا أن نكون متأكدين كل التأكد .

لم يظهر المسيح بمظاهر العظمة والقوة كما كان متوقفاً ، وهذا ما أعتز تلاميذه ، وربما يوحنا أيضاً . وقد رأى المسيح ظلاً لهذا فى ثنايا ذلك السؤال ، يؤيد هذا قوله « وطوبى لمن لا يعثر فى » .

(ملاحظة) ليس أمراً هيناً ، حتى على الصالحين ، أن يقاوموا الأخطاء الشائعة .

(٢) وربما كانت ظروف يوحنا وقتئذٍ هى الباعثة على شكوكه . فقد كان سجيناً ، ولعله قد خامرته هذه الشكوك : إن كان يسوع حقاً هو المسيا ، فلماذا وأنا صديقه وسابقه أكابد هذا الضيق الذى أعانيه منه زمن طويل ، ورغم ذلك فإنه لم يفتقدنى قط ، ولم يهتم بى ، ولا أرسل إلى أحداً ، ولا سأل عنى ، ولا فعل شيئاً يخفف عنى مرارة السجن أو ينقذنى منه ؟ لا شك فى أنه كان هنالك مبرر لعدم زيارة الرب يسوع ليوحنا فى السجن ، لئلا يبدو بأن هنالك مخالفة بينهما . ولكن يوحنا أول ذلك بأنه إهمال له ، وربما أحدث هذا صدمة لإيمانه فى المسيح

(ملاحظات) — (الأولى) حيث وجد الايمان الحقيقى قد يكون ممتزجا ببعض الشكوك . فليس الصالحون كلهم فى درجة واحدة من قوة الايمان (الثانية) والضيقات من أجل المسيح — سيما إذا طالت — محك للإيمان قد لا يحتمل فى بعض الأحيان (الثالثة) إن بقايا شكوك

الصالحين قد تطل برأسها فى إحدى ساعات التجربة وتوجه الأسئلة عن الحقائق الرئيسية التى كان يظن بأنها مقررة وثابتة و يقينية . « هل إلى الدهور يرفض الرب » مز ٧٧ : ٧

على أننا نرجو أن لا يكون إيمان يوحنا قد هوى الى هذا المستوى ، فإنه إنما أراد أن يقوى إيمانه و يزيده ثباتاً .

(ملاحظة) إن أفضل القديسين فى حاجة لأفضل الوسائط لتقوية إيمانهم والتحصن ضد تجربة الشك . فابراهيم آمن ، ومع ذلك طلب علامة تك ١٥ : ٦ و ٨ ، هكذا فعل جدعون قض ٦ : ٣٦ و ٣٧ .

(٣) على أن البعض الآخر يظنون أن يوحنا أرسل تلميذه إلى المسيح بهذا السؤال لإقناعها مما لا لإقناعه هو شخصياً . لاحظ بأن تلاميذه كانوا ملتصقين به ، يمثلون أمامه ، مستعدين لتلقى تعليماته رغم أنه كان سجيناً . فإنهم أحبوه ، ولم يريدوا أن يتركوه . والآن :

[١] لقد كانا ضعيفين فى المعرفة متذبذبين فى إيمانها ، وفى حاجة للتعليم والتثبيت ، وفى هذه الناحية كانا متحيزين بعض التحزب لأنها إذ كانا يغاران على معلمها كان يغاران من معلمنا ، كانا لا يميلان للاعتراف بيسوع بأنه المسيا لأنه غطى على يوحنا ، ولا يريدان تصديق معلمها لأنه تكلم بما ليس فى مصلحته أو مصلحتها . قد ينحرف حكم الصالحين تمشياً وراء مصلحتهم . بذلك أراد يوحنا تصحيح أخطائهما ورغب فى أن يقتنعا تمام الاقتناع كما اقتنع هو من قبل .

(ملاحظة) يجب على الأقوياء أن يراعوا ضعفات الضعفاء ، وأن يبذلوا كل ما فى وسعهم لمساعدتهم . وإن كنا لا نستطيع مساعدة أنفسنا فلنطلب النجدة ممن يستطيعون « وأنت متى رجعت ثبت إخوتك » لو ٢٢ : ٣٢ .

[٢] كان يوحنا كل الوقت يبذل كل ما فى وسعه لتحويل تلاميذه إلى المسيح كأنه يرقى بهم من المدرسة الابتدائية إلى الجامعة . ولعله سبق فرأى موته يقترب ، ولذلك أراد أن يزداد تلاميذه تعرفاً بالمسيح الذى سوف يتركهم لعنايته .

(ملاحظة) يجب أن يكون الشغل الشاغل للخدام أن يأتوا بكل شخص للمسيح . وعلى الذين يريدون التأكد من تعاليم المسيح أن يلجأوا إليه ، لأنه جاء لكى يهبنا بصيرة . وعلى الذين يريدون النعم فى النعمة أن يكثرُوا الأسئلة .

(ثانياً) وهنا نجد إجابة المسيح على هذا السؤال ع ٤ - ٦ . لم تكن إجابة مباشرة

وصريجة كما حدث حينما قال « أنا الذى أكلمك هو » ، على أنها كانت إجابة حقيقية ، إجابة فعلية . فالمسيح يريدنا أن نفتش على أدلة حقائق الانجيل المقنعة ، وأن نبذل الجهد للوصول إلى المعرفة .

١ — إنه يوجه أنظارهما لما سمعا ورأيا ، الأمر الذى يجب أن يحدثا عنه يوحنا ، لكى يتخذ من هذا الحديث فرصة ليعلمهما تعليما أوفى و يقنعهما من نفس كلامهما . « اذهبا أخبرا يوحنا بما تسمعان وتنظران » .

(ملاحظة) يجب أن نلجأ إلى حواسنا فى الشئون التى من أجلها خلقت .

« اذهبا أخبرا يوحنا »

(١) « بما تنظران » من قوة معجزات المسيح . أنما تنتظران كيف أن « العمى يبصرون والعرج يمشون الخ » وذلك بمجرد كلمة واحدة من يسوع . كانت معجزات المسيح تعمل علناً ، وعلى مرأى من الجميع ، لأنها لم تكن تخشى أقوى فحص منزه عن الغرض . يقول المثل اللاتينى « الحق لا يحاول أن يتستر » . يجب النظر إليها :

[١] كأعمال قوة إلهية . بن يستطيع أن يسود أو يقهر قوة الطبيعة سوى إله الطبيعة . تحدث المرنم عن تفتيح أعين العمى بأنه اختصاص الله وحده مز ١٤٦ : ٨ . إذن فالمعجزات هى ختم السماء الواضح ، ولا يمكن أن يكون التعليم الذى تعلنه إلا من الله ، لأن قوته لا يمكن أن تتناقض مع حقه . ولا يمكن أن يعقل أن يضع ختمه على أمر كاذب ، وإن كانت الأمور العجيبة المضللة تؤيد التعاليم الباطلة فإن المعجزات الحقيقية تؤيد الرسالة الإلهية . هكذا كانت معجزات المسيح ، وهى لا تدع أى مجال للشك فى أنه كان مرسلًا من الله ، وأن تعليمه كان تعليم الذى أرسله .

[٢] كإتمام للنبوات الإلهية . سبق أن تنبأ أشعيا (ص ٣٥ : ٥ و ٦) إن إلهنا يأتى « حينئذ تفتتح عيون العمى الخ » . والآن إذا كانت أعمال المسيح تطابق كلمات النبى ، والواضح أنها تطابقها ، فلا شك فى أن هذا هو إلهنا الذى انتظرناه ، الذى يأتى ومعه الجزاء (ص ٣٥ : ٤) ، هذا هو الذى كنا فى أمس الحاجة إليه .

(٢) أخبراه « بما تسمعان » من كرازة انجيله التى ترافق معجزاته . يأتى الايمان بالسمع ولو تأيد بالنظر . أخبراه :

(١) إن « المساكين يبشرون » كما يقرأها البعض . مما يؤيد إرسالية المسيح الإلهية إن

الذين استخدمهم لتأسيس ملكوته كانوا فقراء مساكين ، ليس لديهم أى شىء من المؤهلات العالمية ، ولذلك فلم يكن ممكناً لهم تأدية رسالتهم ما لم يكونوا مدعّمين بقوة إلهية .

(٢) إن « المساكين يبشرون » كان المستمعون لكراسة المسيح من هذه الطبقة التى احتقرها الكتبة والفرسيون ونظروا اليها بكل ازدراء ، والتى كان يابى معلمو اليهود تعليمها لعجزهم عن أن يدفعوا لهم أجراً . كان أنبياء العهد القديم يرسلون فى أغلب الأحيان للملوك والولاة ، أما المسيح فكان يركز للمساكين . سبق أن تنبأ النبى بأن « أذل (أفقر) الغنم » ينتظرونه زك ١١ : ١١ .

(ملاحظة) إن تنازل المسيح العجيب وعطفه وحده على المساكين أدلة على أنه هو الذى كان يجب أن يأتى للعالم بمراحم إلهنا . سبق أن تنبأ النبى بأن ابن داود سوف يكون ملك المساكين مز ٧٢ : ٢ و ٤ و ١٢ و ١٣ .

وقد يكون المقصود بها ، لا مساكين العالم الفقراء ، بل « المساكين بالروح » وبذلك يتم الكتاب « لأن الرب مسحني لأبشر المساكين » (أو « الودعاء » حسب الترجمة الأنكليزية) أش ٦١ : ١ .

(ملاحظة) من أدلة رسالة المسيح الإلهية أن تعليمه بشاره حقيقية ، أخبار مفرحة للمنسحقين الحقيقيين حزناً على خطاياهم ، والمتواضعين الحقيقيين بروح إنكار الذات . لمثل هؤلاء يحفظ الله دوماً رحمته .

[٣] ان « المساكين » يقبلون بشاره الانجيل ، وان الانجيل يعمل فيهم . انهم يبشرون ، يقبلون الانجيل و يرحبون به ، يحترمونهم ، يصبون فيه كأنهم يصاغون فى قالب .

(ملاحظة) إن تأثير الانجيل العجيب دليل على انه من أصل إلهى .

المساكين يتأثرون به . لقد اشتكى الأنبياء من المساكين « لأنهم لم يعرفوا طريق الرب » أر ٥ : ٤ . فإنهم لم يستطيعوا أن يؤثروا فيهم . أما انجيل المسيح فقد نفذ إلى عقولهم غير المهذبة .

٢ — ويغبط من لا يعثرون فيه « وطوبى لمن لا يعثر فى » ع ٦ . هذه البراهين على ارسالية المسيح واضحة جداً حتى أن الذين لا يصرون على غلق قلوبهم أمامه ، ولا يعثرون فيه ، لا يمكن إلا أن يقبلوا تعاليمه ، وبذلك يطوبون و يصيرون سعداء فيه

(ملاحظتان) — (الأولى) هناك أمور كثيرة فى المسيح قد يتعثر بها الجهلاء وغير المفكرين ، هنالك بعض الظروف التى من أجلها يرفضون الانجيل . ان بساطة مظهره ، نشأته فى

الناصره ، فقره المادى ، حقارة اتباعه ، الاستخفاف الذى قوبل به من العظماء ، صرامة تعاليمه ، عدم ملاءمتها للجسد والدم ، الآلام التى يجربها الاعتراف باسمه — هذه تنفر منه الكثيرين ، الذين لولا ذلك لرأوا الله فيه . لذلك يمكن القول انه « قد وضع لسقوط كثيرين (حتى) فى اسرائيل » لوقا ٢ : ٣٤ وانه « صخرة عشرة » ١ بط ٢ : ٨

(الثانية) طوبى للذين يتغلبون على هذه العثرات . « طوبى لمن لا يعثر فى » . هذا التعبير يتضمن انه ليس أمراً هيناً التغلب على تلك العثرات ، وان عدم التغلب عليها أمر خطر . أما الذين رغم هذه العقبات يؤمنون بالمسيح فإن إيمانهم يزداد فى « المدح والكرامة والمجد » ١ بط ٧ : ١

٧ — وبينما ذهب هذان ابتداء يسوع يقول للجموع عن يوحنا ماذا خرجتم إلى البرية لتنظروا . أقصبة تحركها الريح ٨ — لكن ماذا خرجتم لتنظروا . إنساناً لابساً ثياباً ناعمة . هوذا الذين يلبسون الثياب الناعمة هم فى بيوت الملوك ٩ — لكن ماذا خرجتم لتنظروا . أنبياء . نعم أقول لكم وأفضل من نبي ١٠ — فان هذا هو الذى كتب عنه ها أنا أرسلكم أمام وجهك ملاكى الذى يهبط طريقك قدامك ١١ — الحق أقول لكم لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان . ولكن الأصغر فى ملكوت السموات أعظم منه ١٢ — ومن أيام يوحنا المعمدان إلى الآن ملكوت السموات يغصب والغاصبون يختطفونه ١٣ — لأن جميع الأنبياء والناموس إلى يوحنا تنبأوا ١٤ — وان أردتم أن تقبلوا فهذا هو ايليا المزمع أن يأتى ١٥ — من له أذنان للسمع فليسمع

هنا نجد الثناء العظيم الذى خلعه الرب يسوع على يوحنا المعمدان ، ليس فقط تكريماً له بل أيضاً تكريماً لعمله . لقد أدرك المسيح بأن بعضاً من تلاميذه قد ينتهزون فرصة السؤال الذى وجهه يوحنا إلى معلمهم فيظنون بأنه ضعيف ومتردد ومناقض لنفسه . ولنع هذا نرى المسيح هنا يبين صفاته الحقيقية .

(ملاحظة) يجب علينا أن نزيل الشبهات التى تحوم حول أسماء أصدقائنا وكل الظنون

الردية ، وأن ننتهز كل فرصة — سيما تلك التى تكشف عن إحدى نواحي الضعف — فنتحدث حديثاً طيباً عن الذين يستحقون المدح والثناء ونعطيهم ثمر أيديهم .

لقد شهد يوحنا للمسيح حينما كان (يوحنا) على مسرح الخدمة والمسيح معتزلاً لم يظهر بعد ، والآن وقد ظهر المسيح علانية وتوارى يوحنا فقد شهد يسوع ليوحنا

(ملاحظة) يجب على الذين نالوا شهرة حسنة أن يز يدوها بالتعظيم من شهرة الآخرين الذين يستحقون الثناء ولكن ظروفهم قد جعلت أسماءهم تتوارى . هذا هو اعطاء الكرامة لمن يستحق الكرامة .

لقد وضع يوحنا نفسه لكى يرفع المسيح (يوحنا : ٣ : ٢٩ و ٣٠ ، مت ٣ : ١١) ، جعل نفسه كلا شيء لكى يكون المسيح كل شيء ، والآن نرى المسيح يعظم يوحنا

(ملاحظة) ان الذين يتضعون يرتفعون ، والذين يكرمون المسيح يكرمهم ، والذين يعترفون به قدام الناس يعترف بهم ، وبعض الأحيان « قدام الناس » أيضاً ، فى هذا العالم

لقد أكمل يوحنا الآن شهادته ، والآن يمدحه المسيح .

(ملاحظة) إن المسيح يحفظ كرامة لخدمته حينما يتممون عملهم يوحنا : ١٢ : ٢٦ .

وفى هذا المدح الذى مدح به المسيح يوحنا نلاحظ :

(أولاً) أن المسيح تحدث بهذا الحديث السامى عن يوحنا لا على مسمع من تلاميذ يوحنا بل « بينا ذهب هذان » . « فلما مضى رسولا يوحنا الخ » لو ٧ : ٢٤ بعد انصرافها مباشرة . لم يرد أن يظهر بأنه يتملق يوحنا ، كما أنه لم يشأ أن يصل هذا المدح اليه .

(ملاحظة) مع أننا يجب أن لا نتأخر عن أن نقدم لكل واحد ما يستحقه من مدح تشجيعاً له ، إلا أننا يجب أن نتجنب كل ما تشتم منه رائحة التملق ، أو ينجم عنه خطر انتفاخه . فإن الذين ماتوا عن العالم فى نواح أخرى قد يتعشرون إذا ما سمعوا مديحهم بأنفسهم . الكبرياء رذيلة ممقوتة يجب أن لا نغذيها سواء فى أنفسنا أو فى الآخرين .

(ثانياً) أن ما تحدث به المسيح عن يوحنا لم يقصد به مدحه فقط بل منفعة الشعب أيضاً ليحيوا ذكرى خدمات يوحنا التى قوبلت بكل ترحيب ، ولكنها مع الأسف نسيت فيما بعد ، شأنها فى ذلك شأن سائر الخدمات المماثلة . لقد ابتهجوا بنوره ساعة ، وقتاً قصيراً جداً يوحنا : ٣٥ . والآن

فكروا « ماذا خرجتم إلى البرية لتنظروا » . وجهوا هذا السؤال لأنفسكم .

١ — لقد كرزيوحنا في « البرية » وتقاطرت إليه الجموع رغم بعد المكان وخشونته وعدم توفر الراحة فيه . إذا انتقل المعلمون إلى أية زاوية أو ركن فخير لنا أن نتقل وراءهم من أن نبقى بدونهم . وإن كان تعليم يوحنا جديراً بتكبد كل تلك المشقة لسماعه فانه جدير بأن يعنى بتذكره . وعلى قدر المشقات التي نتكبتها لسماع الكلمة يجب أن يزداد حرصنا على الانتفاع بها .

٢ — إنهم خرجوا إليه لينظروه . ليشبعوا أنظارهم بمنظره غير العادي ، لا ليشبعوا أنفسهم بتعاليمه المغذية . خرجوا لينظروه من باب حب الاستطلاع ، لا بواعز من ضمائرهم .

(ملاحظة) كثيرون ممن يسمعون الكلمة يأتون لكي ينظروا ولكي ينظرهم الناس ، أكثر مما يتعلمون و يعرفون . يأتون لكي يجدوا ما يتحدثون به أكثر مما يجدون ما يحكمهم للخلاص .

ثم أن المسيح وجه إليهم السؤال عن الغاية من خروجهم إلى البرية « ماذا خرجتم إلى البرية لتنظروا » .

(ملاحظة) إن الذين يحضرون لسماع الكلمة سوف يوجه إليهم السؤال عن الغاية من حضورهم ، وعما استفادوا من الحضور . نحن نظن بأن كل شيء ينتهي بانتهاء العظة . كلا بل أن أهم واجب يبدأ بانتهائها . فانه بمجرد انتهائها يوجه إلينا هذا السؤال : ماذا استفدته من هذه الخدمة ؟ ما الذي أتى بك إلى هنا ؟ هل أتيت على سبيل العادة ، أم لمجرد مرافقتك لبعض الخللان ؟ أم كان الدافع هو الرغبة في تمجيد الله والحصول على بعض الخير لنفسك ؟ ما الذي حصلت عليه ، أية معرفة أو نعمة أو تعزية ؟ « ماذا خرجتم لتنظروا » .

(ملاحظة) حينما نقرأ أو نسمع الكلمة ينبغي أن نستوثق من أن غرضنا صالح ومستقيم

(ثالثاً) لننظر كيف مدح المسيح يوحنا . إنهم لم يعرفوا كيف يجيبون المسيح على أسئلته ، لذلك أجابهم المسيح . حسناً ، سأريكم أي إنسان كان يوحنا المعمدان .

١ — كان إنساناً ثابتاً لا يتزعزع ، لم يكن « قصبة تحركها الريح » أنتم كنتم كذلك في آرائكم عنه ، أما هو فلم يكن كذلك . لم يكن مزعزجاً في مبادئه ، ولا معوجاً في سيرته ، بل كان ثابتاً كالطود الراسخ . إن الضعفاء كالقصبة يتزعزعون كالقصبة ، أما يوحنا فكان قوى الروح أف ٤ : ١٤ . حينما هبت عليه ريح مديح الناس من جهة ، وعصفت عليه ثورة غضب هيرودس من الجهة الأخرى ، بقي ثابتاً كما هو ، لم يتغير في أي جو من الأجواء . وأن الشهادة

التي شهد بها عن المسيح لم تكن شهادة شخص متزعزع كالقصبة ، شهادة شخص له رأيه اليوم وله رأى مخالف غداً ، لم تكن شهادة شخص متقلب ، كلا بل أننا لنستنتج مما ورد فى يو ١ : ٢٠ أنه كان ثابتاً فى شهادته . « فاعترف ولم ينكر وأقر » ظل مصراً عليها يو ٣ : ٢٨ . لذلك فإن السؤال الذى بعث به على يدي تلميذه لا يمكن أن ينم عن أى شك فى صحة ما سبق أن قرره . ولأنه لم يكن كقصبة فقد هرعت اليه الجماهير الغفيرة .

(ملاحظة) إن العزم الثابت لن يؤثر عليه شيء قط ، لا استحسان البشر ولا غضبهم .

٢ — كان إنساناً منكراً لذاته ميتاً عن العالم . أكان « إنساناً لابساً ثياباً ناعمة » ؟ لو كان كذلك لما خرجتم إلى البرية لتنظروه بل إلى قصور الملوك . لقد خرجتم لتنظروا شخصاً « لباسه من وبر الإبل وعلى حقويه منطقة من جلد » . تدل سيماؤه ورداؤه على أنه ميت عن عظمة العالم وتنعمات الجسد ، وتتفق ملابسه مع « البرية » التى عاش فيها والتعاليم التى نادى بها أى التوبة . وإلا فلا تظنوا بأن ذاك الذى زهد هكذا فى ملذات العالم يمكن أن يغير رأيه بسبب أهوال السجن ، ويتساءل الآن إن كان يسوع هو المسيا أم لا .

(ملاحظة) ان الذين عاشوا حياة التضحية وإنكار الذات لا يتزحزون بسهولة عن ثباتهم بسبب أية اضطهادات .

لم يكن « انساناً لابساً ثياباً ناعمة » ، فأمثال هؤلاء « هم فى بيوت الملوك »

(ملاحظة) خليق بالبشر — مهما اختلقت مظاهرهم — أن يكونوا ثابتين فى أخلاقهم وفى مراكزهم . فالوعاظ يجب أن لا يحاولوا الظهور بمظهر العظماء . ومتوسطو الحال يجب أن لا يطمعوا فى ارتداء ملابس الذين هم فى بيوت الملوك . الحكمة تعلمنا أن نكون على حال واحدة دون أن نتغير .

ظهر يوحنا فى مظهر خشن غير محبب ، ومع ذلك تقاطرت اليه الجموع

(ملاحظة) ان ذكر ياتنا لغيرتنا الأولى فى سماع كلمة الله يجب أن تزيدنا غيرة فى خدماتنا الحالية . ينبغى أن لا نسمح لأى واحد أن يقول بأننا قد عملنا كثيراً وتحملنا كثيراً بلا جدوى ، قد ركضنا وتعبنا عبثاً .

٣ — وكان أعظم ما مدحه به هو وظيفته وخدمته . وهنا نال كرامة أعظم من أية مؤهلات أو ميزات شخصية . لذلك توسع المسيح فى الحديث عن هذه الناحية وأغدق عليه الثناء كاملاً .

(١) لقد كان « نبياً . نعم ... وأفضل من نبي » ع ٩ . هكذا سبق أن تحدث هو (أى يوحنا) عن النبي الأعظم ، الذى شهدت له كل الأنبياء . قال يوحنا عن نفسه إنه لم يكن ذلك النبي ، ذلك النبي العظيم ، المسيا نفسه . والآن نرى المسيح ، ذلك القاضى العادل المقتدر ، يقول عنه بأنه « أفضل من نبي » ، لقد اعترف يوحنا عن نفسه بأنه أذن من المسيح ، فاعترف عنه المسيح بأنه أسمى من سائر الأنبياء .

لاحظ بأن سابق (مهد الطريق) المسيح لم يكن ملكاً ، بل نبياً ، لئلا يبدو بأن مملكة المسيا مؤسسة على قوة أرضية . كان نبياً ممتازاً ، أفضل من أنبياء العهد القديم . كلهم عملوا فضلاً ، أما يوحنا فقد فاق عليهم جميعاً . لقد رأوا يوم المسيح عن بعد ، وكانت رؤياهم لا بد أن تقضى وقتاً طويلاً حتى تتحقق ، أما يوحنا فقد رأى فجر اليوم ، رأى الشمس وهى تشرق ، وأخبر البشر عن المسيا كواحد واقف بينهم . تنبأ الأنبياء عن المسيح ، أما يوحنا فقد أشار بأصبعه إليه . لقد قالوا « هوذا العذراء تحبل » ، أما هو فقد قال « هوذا حمل الله » .

(٢) وكان هو نفسه الذى تنبأ عنه الأنبياء بأنه سيكون سابق المسيح ع ١٠ « هذا هو الذى كتب عنه » . لقد تنبأ عنه الأنبياء الآخرون ، لذلك كان أفضل منهم . تنبأ عنه ملاخى « هأنذا أرسل ملاكى فيهبىء الطريق أمامى » هنا نجد بعض مجد المسيح يوضع عليه ، إن أنبياء العهد القديم تحدثوا وكتبوا عنه ، وهذا المجد يناله أيضاً جميع القديسين ، إن أسماءهم قد صارت مكتوبة فى سفر حياة الخروف رؤ ٢١ : ٢٧ . كان امتياز يوحنا الذى خص به دون سائر الأنبياء أنه صار المذيع لقدم المسيح . لقد كان مرسل (ملاكاً) ، أرسل فى إرسالية عظمى . كان مرسل واحد من ألف (أى ٣٣ : ٢٣) ، استمد كرامته ممن أرسله . هو « ملاكى (أورسولى) » ، لذلك فقد أرسل من الله ، وأرسل أمام ابن الله .

كانت مهمته ان يهبىء طريق المسيح ، يعد الشعب لقبول المخلص ، وذلك بأن يكشف لهم خطاياهم وشقاءهم وحاجتهم لمخلص . وهذا ما قاله هو عن نفسه « يو ١ : ٢٣ » ، وما يقوله المسيح الآن عنه . وقصد بذلك لا التعظيم من شأن خدمة يوحنا فحسب ، بل أيضاً إيقاظ التفات الشعب لها ، إذ كانت مهدة الطريق لمسيا .

(ملاحظة) إن الروابط المتبادلة بين أعمال وأقوال الله وموافقتها معاً وإشارة بعضها للبعض الآخر تضيف عليها جمالا رائعاً .

إن الذى جعل يوحنا يسمو على أنبياء العهد القديم أنه جاء قبل المسيح مباشرة .

« ملاحظة » كلما ازداد المرء اقتراباً من المسيح ازدادت كرامته .

(٣) «لم يقم بين المولودين من النساء أعظم من يوحنا المعمدان» ع ١١ . لقد عرف المسيح كيف يقدر الأشخاص حسب درجات قيمتهم ، وهو يفضل يوحنا على كل من سبقه ، على كل « المولودين من النساء » بالتنازل الطبيعي . يفضل على كل من أقامه للخدمة في كنيسة ، حتى على موسى نفسه ، لأنه بدأ يركز بتعاليم الانجيل عن مغفرة الخطية للتائبين الحقيقيين ، ولأنه أعلنت إليه رؤى من السماء أوضح من أى شخص آخر ، فإنه رأى السموات قد انفتحت ، ورأى روح الله نازلاً .

ثم إنه صادف نجاحاً عظيماً في خدمته ، فكل الأمة تقريباً خرجت إليه ، كذلك لم يقم شخص آخر لغاية أنبل ، ولم يأت شخص آخر لرسالة أسمى من يوحنا ، ولم يلق أى شخص ترحيباً بتعاليمه أكثر منه . كان بين المولودين من النساء الكثيرون ممن كانت لهم شخصيات عظيمة في العالم ، على أن المسيح يفضل يوحنا عليهم .

(ملاحظة) لا تقاس العظمة بالمظاهر أو المجد العالمى ، ولكن أعظم الناس قدراً هم أعظمهم قداسة وبركة ، هم من كانوا عظماء أمام الرب كما كان يوحنا لو ١ : ١٥ .

على أن هذا المدح السامى عن يوحنا له حدود عجيبة جداً « ولكن الأصغر في ملكوت السموات أعظم منه »

[١] فى ملكوت المجد . كان يوحنا رجلاً عظيماً وصالحاً ، ولكنه كان لا يزال فى حالة الضعف وعدم الكمال ، ولذلك كان دون القديسين الممجدين وأرواح الأبرار المكملين .

(ملاحظتان) — (الأولى) هنالك درجات للمجد فى السماء ، ففيها من هم « أصغر » من غيرهم . مع أن كل الأواني ممثلة على السواء إلا أنها كلها ليست فى حجم واحد وسعة واحدة (الثانية) و « أصغر » قديس فى السماء « أعظم » من أعظم قديس على الأرض ، ويعرف أكثر منه ، ويحب أكثر ، ويسبح الله أكثر ، وينال منه أوفر . القديسون الذين على الأرض أفاضل مز ١٦ : ٣ ، أما الذين فى السماء فهم أفضل جداً . وأفضل من فى هذا العالم أقل من الملائكة مز ٨ : ٥ ، أما الأصغر هناك فهو « مثل ملاك الرب » ، الأمر الذى يشوقنا لتلك الحالة السعيدة التى فيها « يكون العاثر (الضعيف) مثل داود » زك ١٢ : ٨ .

[٢] والأرجح أن « ملكوت السموات » يقصد بها هنا ملكوت النعمة ، عصر الانجيل فى كمال قوته وطهارته . والأصغر فى هذا الملكوت أعظم من يوحنا . يظن البعض أن الإشارة هنا ترجع إلى المسيح نفسه ، الذى كان أصغر سناً من يوحنا ، وأصغر منه شأنًا كما كان يرى من حديثه إذ كان دوماً يتكلم عن نفسه بكل تواضع « أما أنا فدودة لا إنسان » مز ٢٢ : ٦ ، ولكنه

رغم ذلك كان « أعظم من يوحنا » . وهذا يتفق مع ما قاله يوحنا « الذى يأتى بعدى صار قدامى لأنه كان قبلى » (يو ١ : ١٥) أو « قد جعل قبلى لأنه أقدم منى » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « تقدم على » حسب الترجمة الانكليزية) .

ولكن الأفضل تفسيرها على أساس أنها تشير إلى الرسل وخدام العهد الجديد ، الأنبياء الانجيليين . والمقارنة هنا بينهم وبين يوحنا لا تقوم على أساس قداستهم الشخصية ، بل على أساس مركزهم ووظيفتهم . فيوحنا كان يركز بالمسيح الآتى أما هم فركزوا ليس فقط بالمسيح الذى أتى ، بل بالمسيح المصلوب والمجد . شهد يوحنا فجر يوم الانجيل ، ولهذا كان أفضل من الأنبياء السابقين ، ولكنه أخذ قبل أن يشهد ظهر ذلك اليوم ، قبل أن ينشق الحجاب ، قبل موت المسيح وقيامته وانسكاب الروح القدس . لذلك فإن أصغر الرسل والانجيليين « افضل من يوحنا » بسبب ما أعلنت لهم من رؤى أعظم ، وبسبب إرساليتهم فى مهمة أسمى . لم يعمل يوحنا أية معجزات ، أما الرسل فأتوا منها الكثير .

وأساس هذه الأفضلية يرتكز على أفضلية العهد الجديد عن العهد القديم . لذلك فإن خدام العهد الجديد يفضلون على خدام العهد القديم لأن خدمتهم أفضل ٢ كو ٣ : ٦ الخ .

وصل يوحنا إلى القمة فى عهده . وصل إلى أسمى ما كان يسمح به العهد الذى وجد فيه . ولكن الأصغر فى العهد الأسمى أرفع من الأول فى العهد الأدنى . فالقزم على الجبل يرى أكثر مما يراه أعلى رجل فى الوادى .

(ملاحظة) إن كل عظمة البشر الحقيقية مستمدة من المسيح وتعزى إلى إعلان المسيح لهم . وأفضل البشر ليسوا أفضل مما يريدون أن يكونوا . كم نحن مدينون بالشكر لله لأننا نعيش فى عصر ملكوت السموات ، فى عصر النور والمحبة . وعلى قدر عظمة الامتيازات التى تقدم إلينا تزداد دينونتنا إن قبلنا نعمة الله باطلا

(٤) وكان الثناء العظيم على يوحنا المعمدان أن الله اعترف بخدمته ، وجعلها ناجحة بشكل عجيب لتحطيم الصخور تمهيداً للطريق وإعداد الشعب لأجل ملكوت السموات . « من أيام يوحنا المعمدان (من أيام ظهوره) إلى الآن » ، ولم يكن قد مضى أكثر من عامين ، تم خير جزيل ، فقد ازداد الاقتراب من المسيح الذى هو المركز ، « ملكوت السموات يغصب » كاعتصاب المدينة إذ يأخذها الجيش بالسيف ، أو اغتصاب جماعة للبيت ، « والغاصبون يختطفونه » . ومعنى هذه الآية نجده فى المناسبة المماثلة فى لو ١٦ : ١٦ « ومن ذلك الوقت يبشر بملكوت الله وكل واحد يغتصب نفسه إليه » (أو « يغصب نفسه إليه » حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانكليزية) . لقد أثرت خدمة يوحنا فى الجماهير الكثيرة وتعلمذوا له . وهؤلاء كانوا :

[١] ممن لا رجاء فيهم . كان يظن بأن الذين جاهدوا للحصول على مكان في هذا الملكوت لا رجاء ولا حق لهم فيه . لذلك كان ينظر إليهم بأنهم متطفلون ، وأنهم دخلوا من طريق ملتو أو خاطيء . عندما يطرد « بنو الملكوت » منه و يدخل اليه الكثيرون « من المشرق والمغرب » حينئذ يقال بأن « ملكوت السموات ينصب » . قارن هذا بما ورد في ص ٢١ : ٣١ و ٣٢ . لقد آمن العشارون والزناة بيوحنا الذي رفضه الكتبة والفريسيون ، وهكذا دخلوا ملكوت الله قبلهم ، اغتصبه الأولون بينما احتقره الآخرون .

(ملاحظة) ليس كسراً لنواميس الحق أن ندخل السماء قبل من هم أفضل منا . وبما يدل على فضل وسمو الانجيل منذ بداءته أنه قد دفع إلى حياة القداسة كثيرين ممن لم يكن فيهم أى رجاء .

[٢] ممن أكثروا الاحاح واللجاجة . يتم هذا الاغتصاب عن قوة الاحاح والرغبة الملحة والمساعي الجدية التي بذلها أولئك الذين تتبعوا خدمة يوحنا ، وإلا لما كانوا قد سعوا إليها متكبدين مشقة الانتقال إليها من مسافات شاسعة . ويتم أيضاً عن مقدار الغيرة المضطربة المطلوبة من كل الذين يريدون أن يجعلوا السماء قبلة انظارهم .

(ملاحظة) على الذين يريدون دخول ملكوت السموات أن يجاهدوا للدخول . فهذا الملكوت يتطلب حرباً مقدسة ، يتطلب إنكار الذات ، تقويم كل اعوجاج في الحياة أو التواء في التفكير ، تجديد الحياة ، يتطلب إتمام مهمات شاقة ، وتحمل مشقات جسيمة ، يتطلب قوة تجاهد ضد الطبيعة الفاسدة . ينبغي أن نركض ، ونجاهد ونصارع ، « ونكتب » ، وكل ذلك يسير جداً بجانب الجمالة التي نربحها ، والانتصار على المقاومات الداخلية والخارجية .

« والغاصبون يختطفونه » إن الذين يريدون التمتع بالخلاص العظيم يندفعون إليه برغبة ملحة ، ويبحثون عنه بأى ثمن مهما كانت التضحية ، ولا يتركون مكانهم دون الحصول على البركة تك ٣٢ : ١٦ . فعلى من يريدون أن يجعلوا دعوتهم واختيارهم ثابتين أن يبذلوا كل اجتهد ٢ بط ١ : ١٠ . وملكوت السموات لم يقصد به أن يكون للكسالى المتهاونين بل أن يكون راحة للمجدين الذين يضمنهم الجهاد . ياله من منظر مجيد : ليتنا نستطيع أن نرى جمعاً أكثر يحاولون أن يدفعوا بعضهم بعضاً عن ملكوت السموات في تناوب ممقوت ، بل أن يدفعوا أنفسهم إليه في تنافس مقدس محمود .

(٥) وكانت خدمة يوحنا بدءاً لعصر الانجيل كما يتضح مما ورد في مر ١ : ١ ، أع ١ : ٢٢ . وهذا نتيته هنا من أمرين :

[١] فى يوحنا بدأ عصر العهد القديم أن يتوارى ع ١٣ : « لأن جميع الأنبياء والناموس إلى يوحنا تنبأوا » . إلى ذلك الوقت ظلت تلك الخدمة فى ملء قوتها وسلطانها ، ولكنها منذ ذلك الوقت بدأت فى الاضمحلال . ومع أن التزامات ناموس موسى لم تنقص حتى موت المسيح ، إلا أن إعلانات العهد القديم بدأت تغطى عليها إعلانات ملكوت السموات الأكثر وضوحاً . ولأن نور الانجيل (كنور الطبيعة) كان يجب أن يتقدم شريعة الانجيل ويمهد الطريق إليها ، لذلك فإن نبوات العهد القديم انتهت (لم تنته فى مدتها بل فى كمالها) أمام وصاياها . لهذا فعندما يقول المسيح « إن جميع الأنبياء والناموس إلى يوحنا تنبأوا » فإنه بهذا يبين : —

(أولاً) كيف قام نور العهد القديم . إنه قام فى « الناموس والأنبياء » الذين تحدثوا — ولو بطريقة مظلمة — عن المسيح وملكوته . لاحظ أنه قيل هنا بأن « الناموس » تنبأ — كالأنبياء — عن ذلك الذى كان سوف يأتى . يقول الانجيلى فى لو ٢٤ : ٢٧ إن المسيح « ابتدأ من موسى » . لقد تنبىء عن المسيح فى العلامات الموسوية الصامتة كما فى أقوال الأنبياء الصارخة ، وأعلن ليس فقط فى النبوات المكتوبة بل أيضاً فى الرموز الشخصية الحقيقية . فشكراً لله لأننا نجد تعاليم العهد الجديد تفسر نبوات العهد القديم ، كما نجد نبوات العهد القديم تؤيد وتوضح تعاليم العهد الجديد (عب ١ : ١) . وكل منهما تتطلع للأخرى كالكروبيم اللذين كانا فوق تابوت العهد .

أعطى الناموس بموسى منذ أمد بعيد ، ولم يكن هنالك أنبياء مدة ثلاثة أجيال قبل يوحنا ، ومع ذلك قيل بأن كلا منها تنبأ « إلى يوحنا » (حتى أيام يوحنا) لأن الناموس كان لا يزال يمارس ، وموسى والأنبياء تقرأ .

(ملاحظة) لا يزال الكتاب المقدس يعلم الى اليوم ولومات كاتبوه . مات موسى والأنبياء ، مات الرسل والانجيليون (زك ١ : ٥) « وأما كلمة الرب فتثبت إلى الأبد » ١ بط ١ : ٢٥ . لا يزال الكتاب المقدس يتحدث بوضوح وجلاء ولو طال صمت كاتبه فى التراب .

(ثانياً) كيف وضع هذا النور جانباً . عندما قال إنهم « إلى يوحنا تنبأوا » فإنه من هذا يفهم ضمناً أن مجدهم قد غطى عليه المجد الأعظم ، وأن نبواتهم قد فاقتها شهادة يوحنا « هوذا حل الله » إن نور الصباح يجعل نور الشمعة قليل الأهمية حتى قبل أن تشرق الشمس . ونبواتهم عن المسيح سوف يأتى ضاع وقتها حينما قال يوحنا إنه قد أتى .

[٢] وفيه بدأ فجر يوم العهد الجديد ع ١٤ . « فهذا هو ايليا المزمع أن يأتى » . كان يوحنا هو حلقة الاتصال بين العهدين ، كما كان نوح حلقة الاتصال بين العالمين . كانت خاتمة نبوات العهد القديم « هأنذا أرسل اليكم ايليا » ملا ٤ : ٥ و ٦ . ظلت هذه قائمة كنبوة حتى أيام

يوحنا ، وبعد أن تحولت إلى حقيقة تاريخية فقد بطلت عن أن تكون نبوة .

(أولاً) يتحدث المسيح عن أن يوحنا المعمدان هو ايليا العهد الجديد كحقيقة عظيمة . ليس ايليا بنفسه وشخصه ، كما كان يتوقع اليهود ، فهذا ما قد أنكره هو نفسه (يو ١ : ٢١) ، بل الذى كان لابد أن يأتى بروح ايليا وقوته (لو ١٧ : ١٧) أى مثله فى الطباع والصفات ، ينادى بالتوبة و يقرنها بالأهوال كما هى عادة النبوات ، ويرد قلوب الآباء إلى الأبناء .

(ثانياً) و يتحدث عنه كحقيقة لا تقبل التصديق بسهولة ممن ركزوا كل انتظارهم ورجائهم فى مملكة المسيا الأرضية . يشك المسيح فى قبولهم لهذه الحقيقة «إن أردتم أن تقبلوا» و يوبخهم بسبب تعنتهم ، فإنهم قد تلكأوا فى قبول أعظم الحقائق التى لا تتفق وعواطفهم مع أنها لم تكن قط مناقضة لمصلحتهم ،

أو «إن أردتم أن تقبلوه» أو تقبلوا خدمة يوحنا كايلى المنتظر ، فإنه يصبح ايليا لكم ، ليردكم و يعد قلوبكم للرب .

(ملاحظة) إن حقائق الانجيل إما أن تكون رائحة حياة أو رائحة موت حسبما يتقبلها البشر . المسيح هو المخلص ، و يوحنا هو ايليا ، للذين يقبلون الحق الخاص بهما .

(وأخيراً) يختم الرب يسوع المسيح هذا الحديث بطلب خطير يلفت فيه أنظار السامعين ع ١٥ «من له أذنان للسمع فليسمع» وهذه تتضمن أن تلك الأمور غامضة وعسرة الفهم ولذلك فإنها تسترعى الالتفات ، ولكنها جليلة القدر عظيمة النتائج ولذلك فإنها تستحق كل قبول . ليعلم هذا كل البشر : إن كان يوحنا هو الذى تنبأ عنه الأنبياء فيقينا أن نبضة عظيمة جداً على الأبواب ، وملكوت المسيا اقترب ، وسيد هش العالم قريباً إذ يشهد تغييراً سعيداً . هذه أمور تستحق منكم كل التفات ، لذلك فإنكم جميعاً مطالبون بالإصغاء لما أقول .

(ملاحظة) إن أمور الله على جانب عظيم من الأهمية ، وكل «من له أذنان للسمع» ، ليعلم أى شئ ، خليف به أن يسمع هذا . يفهم من هذا ضمناً أن الله لا يطلب منا شيئاً أكثر من أن نحسن استعمال المواهب التى سبق أن أعطانا إياها ، وننميها . إنه يطلب ممن له أذنان أن يسمع ، ومن له عقل أن يتعقل . ولذلك فإن كان الناس جهلاء فليس ذلك لأنهم تنقصهم القوة بل الإرادة . وإن كانوا لا يسمعون فلأنهم يسدون آذانهم كالصل (الأفعى) الأصم مز ٥٨ : ٤

١٦ — ومن أشبه هذا الجيل . يشبه أولاداً جالسين فى الأسواق

ينادون إلى أصحابهم ١٧ — ويقولون زمرنا لكم فلم ترقصوا . نحنا لكم فلم تلبطموا ١٨ — لأنه جاء يوحنا لا يأكل ولا يشرب . فيقولون فيه شيطان ١٩ — جاء ابن الانسان يأكل ويشرب . فيقولون هوذا إنسان أكل وشرب خمر . محب للعشارين والخظاه . والحكمة تبررت من بنها .

٢٠ — حينئذ ابتداء يوبخ المدن التى صنعت فيها أكثر قواته لأنها لم تتب ٢١ — ويل لك يا كورزين . ويل لك يا بيت صيدا . لأنه لو صنعت فى صور وصيداء القوات المصنوعة فيكما لتابنا قديماً فى المسوح والرماد ٢٢ — ولكن أقول لكم إن صور وصيداء تكون لها حالة أكثر احتمالاً يوم الدين مما لكما ٢٣ — وأنت يا كفرناحوم المرتفعة إلى السماء ستهبطين إلى الهاوية . لأنه لو صنعت فى سدوم القوات المصنوعة فيك لبقيت إلى اليوم ٢٤ — ولكن أقول لكم إن أرض سدوم تكون لها حالة أكثر احتمالاً يوم الدين مما لك .

بينما كان المسيح مسترسلاً فى الثناء على يوحنا المعمدان وخدمته نراه يتوقف هنا فجأة لكى يوجه التعنيف القارس للذين لم ينتفعوا بخدمة يوحنا أو خدمته هو شخصياً أو رسله . وهنا نلاحظ بمن يقارن هذا الجيل ع ١٦ — ١٩ . أما عن الأمكنة الخاصة التى مكث فيها فإننا نلاحظ هنا أيضاً بمن يقارنها ع ٢٠ — ٢٤

(أولاً) عن ذلك الجيل ، جماعة اليهود وقتئذ . صحيح أن الكثيرين منهم دخلوا ملكوت السموات ، ولكن الأكثرية بقيت فى عنادها وعدم إيمانها . كان يوحنا رجلاً عظيماً وصالحاً ، ولكن الجيل الذى وقعت قرعته ليعيش فى وسطه كان مجذباً لأقصى حد ، وغير جدير به .

(ملاحظة) أن شر الأمكنة التى يعيش فيها الخدام الصالحون يضافى عليهم جمالاً رائعاً . كان أعظم مدح وصف به نوح أنه كان باراً فى جيله تك ٦ : ٩ ، ٧ : ١

وإذا مدح يوحنا فإنه يؤنب من كان يعيش بينهم ولو ينتفعوا بخدمته .

(ملاحظة) على قدر ما يستحق الخادم من المدح والثناء ، على قدر ذلك يستحق الشعب من اللوم إذا استخفوا به . وهكذا سيكون الحال أيضاً يوم الحساب

هذا يوضحه الرب يسوع المسيح هنا بمثل ، كأنه لم يجد شبيهاً مناسباً يشبهه به « وبين أشبه هذا الجيل » .

(ملاحظة) لا توجد سخافة أشد أو غباوة أكثر ممن يجدون تعاليم سامية لا ينتفعون منها .
ومن المتعذر أن نجد ما نشبههم به .

هذه الإستعارة مأخوذة من عادة كانت سارية بين أطفال اليهود في ألعابهم ، إذ كانوا — كعادة الأطفال — يقلدون البالغين في أفراحهم وأحزانهم . ولكن لأن هذه الأفراح والأحزان كانت مجرد دعابة لذلك لم يكن لها أى تأثير عليهم ، كما لم يكن لخدمة يوحنا المعمدان أو خدمة المسيح أى تأثير على ذلك الجيل . وهنا يشير بنوع خاص للكتبة والفريسيين المغرورين بأنفسهم . فلكى يذل من كبريائهم وغرورهم يشبههم بأطفال ، ويشبه تصرفاتهم بلعب الأطفال .

ولعل أفضل ما يوضح هذا المثل الملاحظات الخمس التالية : —

(الملاحظة الأولى) إن إله السماء يستخدم الوسائل المتعددة والطرق المتنوعة لتجديد وخلص النفوس المسكينة . هو « يريد أن جميع الناس يخلصون » ، ولذلك لا يترك حجراً على حجر إلا وينقضه للوصول إلى هذه الغاية . إن الغاية العظمى التى يرمى إليها هى أن يصيغ إرادتنا فى قالب طاعة إرادة الله . ولأجل هذه فإنه يحاول أن يبعث فينا المؤثرات الكافية بما يكشفه لنا من إعلانات عن نفسه . ولأن لديه مؤثرات متعددة فإنه يستخدم طرقاً متعددة ، وهذه وإن اختلفت بعضها عن بعض إلا أنها كلها ترمى إلى غاية واحدة ، والله يقصد بها قصداً واحداً .

قيل فى هذا المثل إنه زمر لنا ، وناح لنا : « زمرنا لكم ... نحنا لكم » . لقد زمر لنا فى مواعيد الانجيل الثمينه الكافية بأن تحبى الرجاء فينا . وناح لنا فى تهديدات الناموس الخفيفة الكافية بأن تبعث الرعب فينا . وهذا لكى يخيفنا من خطايانا و يقربنا إلى شخصه . لقد زمر لنا فى أعمال عنايته الصالحة والرحيمة ، وناح لنا فى المصائب والنكبات الشديدة . وصارت هذه ممتزجة بتلك . لقد علم خدامه أن يغيروا أصواتهم (غل ٤ : ٢٠) فيتكلمون أحياناً كصوت الرعد من جبل سينا ، وأحياناً أخرى بالصوت الهادىء الخفيف من جبل صهيون .

وتفسيراً لهذا المثل ييسط أمامنا نوعا الخدمة المختلفين : خدمة يوحنا وخدمة المسيح اللذين كانا نورين عظيمين لذلك الجيل :

(١) فن الناحية الأولى « جاء يوحنا (ناثحاً) لا يأكل ولا يشرب » ، لا يختلط بالشعب ، ولا يأكل معهم ، بل متوحداً فى صومعته فى البرية ، حيث « كان طعامه جراداً

وعسلاً برياً». . كان من المنتظر أن شخصاً كهذا يكون كافياً لكى يؤثر فيهم ، لأن حياة متقشفة صارمة كهذه كانت تناسب جداً تلك التعاليم التى نادى بها ، والخادم الذى تتفق أعماله مع أقواله يكون منتجا . ومع ذلك فإن تعاليم مثل هذا الخادم ليست منتجة فى كل الظروف

(٢) ومن الناحية الأخرى « جاء ابن الانسان يأكل ويشرب » وهكذا زمر لهم . فالمسيح اختلط بكل أصناف البشر دون أن يراعى أى خطر . كان أنيساً ودوداً للجميع ، سهل الوصول لكل ، لا يتجنب أية جماعة ، يحضر الولائم والأعياد ، يختلط بالفرسيين والعشارين لعل هذا يؤثر فى من لم يؤثر فيهم تحفظ يوحنا . فالذين لم تروعه عبوسة يوحنا تجذبهم ابتسامة المسيح ، الذى منه تعلم بولس أن يصير « لكل كل شيء » ١ كور ٩ : ٢٢ . على أن المسيح بحريته لم يدن يوحنا قط ، كما أن يوحنا لم يدنه ولو اختلفت وجهة نظر كل منهما تمام الاختلاف

(ملاحظة) مهما اتضحت تصرفاتنا بأنها صالحة ومستقيمة فيجب أن لا يكون هذا سبباً فى دينونة الآخرين . قد تكون هنالك « أنواع خدم موجودة ولكن الرب واحد . وأنواع أعمال موجودة ولكن الله واحد الذى يعمل الكل فى الكل » ١ كور ١٢ : ٥ و ٦ . « ولكنه لكل واحد يعطى اظهار الروح للمنفعة » ع ٧ .

لاحظ بنوع خاص أن خدام الله تتنوع مواهبهم . فقدرة وذكاء وكفاءة البعض تختلف عما هى فى الآخرين . وبينما نجد البعض بوانترجس (أبناء الرعد) نجد الآخرين برنابا (أبناء التعزية) . « ولكن هذه كلها يعملها الروح الواحد بعينه » ١ كور ١٢ : ١١ . لذلك يجب أن لا ندين هذا أو ذاك ، بل نمدح كلا منهما ، ونشكر الله من أجل كليهما ، الذى يسلك سبلاً متعددة فى التصرف مع الأشخاص ذوى الأمزجة المتعددة لكى يخضع الخطاة أو يتركوا بلا عذر ، وبذلك يتمجد الله فى كلتا الحالين

(الملاحظة الثانية) إن الطرق المختلفة التى يتخذها الله لتجديد الخطاة غير مشمرة ولا منتجة مع الكثيرين . « لم ترقصوا ... لم تلطموا » لم يؤثر فيكم التأثير المطلوب هذا أو ذاك . إن الوسائل الخاصة — كما هو الحال فى الأدوية — لها غاياتها الخاصة التى يجب أن تتحقق ، وتأثيراتها الخاصة التى يجب الخضوع لها ، وذلك لنجاح المقصد الأسمى . فإن كان الناس لا يقيدهم الناموس ، ولا تجذبهم المواعيد ، ولا تخيفهم التهديدات ، لا توقظهم أجل الأمور ، ولا تغرهم أعذب الأشياء ، ولا تروعهم أروع الأحداث ، ولا تحرك مشاعرهم أوضح الحقائق ، إن كانوا لا يصغون لصوت الانجيل ، أو العقل ، أو الاختبارات ، أو أعمال العناية ، أو الضمير ، أو المصلحة ، فأى شيء آخر يمكن أن يعمل ؟ « احترق المتفاخ من النار فى الرصاص . باطلا صاغ الصائغ والأشرار لا يفرزون » أر ٦ : ٢٩ . كثيراً ما كان تعب الخدام بلا جدوى (أش ٤٩ : ٤)

والأمر من ذلك أنه كثيراً ما قبلت نعمة الله باطلا ٢ كور ٦ : ١

(ملاحظة) مما يعزى الخدام الأمانة بعض التعزية حينما يرون أن أتعابهم لم تصادف إلا نتائج محدودة أن يذكروا بأنه ليس أمراً جديداً أن لا يصل أفضل الوعاظ في العالم وأفضل العظات إلى الغاية المرجوة . « من صدق خبرنا » إن كان « من دم القتلى ، ومن شحم الجبابرة » رجعت قوس هذين القائدين العظمين (المسيح و يوحنا) إلى الوراء (٢ صم ١ : ٢٢) فلا عجب إن رجعت قوسنا إلى الوراء ، وإن تنبأنا على العظام الجافة ولم نجد سوى أثر محدود .

(الملاحظة الثالثة) إن الأشخاص الذين لا ينتفعون من وسائط النعمة هم ملتون ، و ينتقدون خدام الله الذين يحملون إليهم تلك الوسائط . ولأنهم لا ينتفعون هم أنفسهم فإنهم يأتون كل ما يستطيعون من أذى بإقامة العثرات في سبيل الكلمة والخدام الأمانة الذين ينادون بها . إن الذين لا يطيعون الله ولا يتبعونه يسيئون و يسلكون ضد مشيئته . هكذا فعل « هذا الجيل » . فلأنهم أصروا على عدم الإيمان بالمسيح و يوحنا ، وعدم الاعتراف بهما — كما كان يجب أن يفعلوا — كأسمى من عرفوا ، فقد أقاموا أنفسهم للاساءة إليهما ، والتشهير بهما كأسوأ البشر .

(١) أما عن يوحنا المعمدان فقالوا « فيه شيطان » . لقد نسبوا تقشفه وتحفظه إلى داء السوداء (ماليخوليا) وأنه به مس من الجنون . لماذا نصغى إليه ، وهو شخص مصاب بالوساوس ، ملئ بالأوهام ، ومتسط عليه أوهام جنونية .

(٢) وأما عن يسوع المسيح فقد نسبوا حرته واختلاطه بالجميع إلى الرغبة في إطلاق العنان لشهوات الجسد « هوذا إنسان أكل وشرب خمرا » . وهل هنالك تفكير أكثر قبحاً وفساداً من هذا . هذه هي التهمة التي كانت توجه للابن المعاند المتمرد تث ٢١ : ٢٠ « هو مسرف وسكير » ولكن لا يمكن أن توجد هنالك تهمة أكثر زوراً و بهتاناً وكذباً من هذه ، لأن المسيح « لم يرض نفسه » رو ١٥ : ٣ ، كما أنه لم يوجد على الأرض شخص عاش مثل هذه الحياة ، حياة إنكار الذات ، وإماته الشهوات ، واحتقار العالم ، كما عاش المسيح . وذاك الذي قيل عنه إنه « قدوس بلا شر ولا دنس قد انفصل عن الخطاة » عب ٧ : ٢٦ ، نراه يتهم هنا بأنه متحالف معهم ومتدنس بهم .

(ملاحظة) إن البراءة التي لا تشوبها شائبة والسمو الذي لا نظير له والقداسة المطلقة لا تعفينا دواما من سهام اللسان . بل قد تكون أفضل مواهب الإنسان وأجل أعماله التي لا غاية لها إلا البنیان سبباً في توجيه أشنع الانتقادات اليه . وقد تكون أفضل أعمالنا باعثة على توجيه أشنع التهم اليها كصوم داود مز ٦٩ : ١٠ .

صحيح أن المسيح كان — بمعنى معين — « صديقاً للعشارين والخطاة » أفضل صديق عرفوه ، لأنه « جاء إلى العالم ليخلص الخطاة » ، أشر الخطاة . هكذا قال بانفعال ذاك الذي لم يكن عشاراً وخاطئاً بل فريسيّاً وخاطئاً . ولكن هذا كان ، ولا يزال ، وسوف ينظر إلى أبد الدهور ، موضوع فخر المسيح . أما الذين حولوه وجعلوه موضوع تعييره فقد خسروا بركاته .

(الملاحظة الرابعة) إن سبب هذا الجواب المريع والاعوجاج الشنيع في الشعب الذين عاشوا و يعيشون في عهد النعمة أنهم يشبهون « أولاداً جالسين في الأسواق » إنهم جهلاء كالأولاد . عنيدون كالأولاد ، غير مكترثين ويميلون إلى اللهو والعبث كالأولاد ، ولو أنهم أظهروا أنهم رجال في الفهم لكان هنالك بعض الرجاء فيهم . أما « الأسواق » التي يجلسون فيها فإنها للبعض مكان للبطالة والكسل ص ٢٠ : ٣ وللآخرين مكان للمشاكل العالمية يع ٤ : ١٣ ، وللجميع مكان للصخب أو اللهو واللعب . لهذا فإذا سألت عن سبب عدم انتفاع الناس من وسائل النعمة وجدت أنه لتكاسلهم وإهمالهم وعدم الرغبة في تحمل أى عناء . أو لأن عقولهم وأيديهم وقلوبهم يشغلها العالم باهتماماته الكثيرة التي « تخلق الكلمة » ثم تخلق نفوسهم أخيراً حز ٣٣ : ٣١ ، عاموس ٨ : ٥ . ثم أيضاً لأنهم يحاولون أن يحولوا تفكيرهم عن كل ما هو جليل . هذه هي حالتهم في « الأسواق » ، وهنالك يجلسون . في هذه تتركز عقولهم ، وفيها يعتزمون البقاء .

(الملاحظة الخامسة) ومع أن وسائل النعمة تهمل وتحتقر من الكثيرين ، من الأكثرية ، إلا أنه توجد بقية تنتفع منها بالنعمة وتحقق الغاية المرجوة منها لمجد الله وخير نفوسهم . « والحكمة تبررت من بنينا » . المسيح هو « الحكمة » ، فيه مذكر جميع كنوز الحكمة كو ٢ : ٣ ، والقديسون هم الأبناء الذين أعطاهم الله إياه عب ٢ : ١٣ . والانجيل هو « الحكمة » هو « الحكمة التي من فوق » يع ٣ : ١٧ ، والمؤمنون الحقيقيون تتجدد حياتهم بها ، و يولدون من فوق أيضاً ، هم بنون حكماء ، حكماء من جهة أنفسهم ، ومن جهة مصالحهم الحقيقية ، لا كأولاد جهلاء جالسين في الأسواق .

أما بنو الحكمة هؤلاء فإنهم يبررون الحكمة ، إنهم يتممون مقاصد نعمة المسيح ، ويحققون مطالبها ، ويخضعون للطرق المتنوعة التي تتخذها ، ويتأثرون بها ، وهكذا يبرهنون على حكمة المسيح في اتخاذه هذه الطرق . في إنجيل لوقا ٧ : ٢٩ نجد توضيحاً لهذا « وجميع الشعب إذ سمعوا والعشارون برروا الله معتمدين بعمودية يوحنا » ، ومرحبين بعدئذ بانجيل المسيح .

(ملاحظة) إن نجاح وسائل النعمة ببر حكمة الله في اختيار هذه الوسائل ، و بين حماقة من يهتمونه بالجهل في اختيارها . إن شفاء كل مريض يحترم أوامر الطبيب و يتبعها يبرر حكمة الطبيب ، لذلك فإن الرسول بولس لا يستحي بانجيل المسيح لأنه مهما كان في نظر

الآخرين فانه « قوة الله للخلاص لكل من يؤمن » رو ١ : ١٦ . وإن كان الصليب قوة الله وحكمة الله للمدعوين (ولغيرهم عشرة وجهالة ١ كو ١ : ٢٣ و ٢٥) لذلك فإن أقصى ما يصبون إليه هو معرفة صليب المسيح ١ كو ٢ : ٢ ، وأقصى ما يفخرون به هو فاعليته غل ٦ : ١٤ . وهنا تتبرر الحكمة من بنينا .

إن بنى الحكمة هم شهودها فى هذا العالم أش ٤٣ : ١٠ ، وسوف يبرزون كشهود فى ذلك اليوم عندما تتمجد الحكمة — التى يبررها القديسون الآن — فى القديسين و يتعجب منها فى جميع المؤمنين ٢ تس ١ : ١٠ . وإن كان عدم إيمان البعض يعير المسيح إذ يجعله كاذباً فإن إيمان الآخرين يمجده إذ يختم أنه صادق وأنه أيضا حكيم ١ كو ١ : ٢٥ . لابد أن يتبرر ليس عدل الله فحسب بل أيضا حكمته إذا ما تكلم وإذا ما قضى ، وذلك سواء عملنا على تحقيق هذا أو لم نعمل .

هذا هو الوصف الذى يصف به المسيح ذلك الجيل ، وذلك الجيل لم ينته بعد ، بل لا يزال متتابعاً ، لأنه كما كان هكذا كان ولا يزال كما هو ، لا زلنا نشهد ما قيل فى القديم فالبعض يقتنعون بما يقال والبعض لا يؤمنون أع ٢٨ : ٢٤

(ثانيا) أما عن الأمكنة الخاصة التى شهدها المسيح أكثر من غيرها فانه يطبق عليها بصفة خاصة ما ذكره عن ذلك الجيل بصفة عامة وذلك لكى يثير حماسها « حينئذ ابتداء يوبخ المدن ... إلخ » ع ٢٠ . إنه كان قد بدأ يكرز فيها قبل ذلك الحين بوقت طويل ص ١٤ : ١٧ ، ولكنه لم يبدأ بتوبيخها إلا الآن .

(ملاحظة) لا يليق اتخاذ الوسائل العنيفة قبل اللطيفة . فالمسيح لا يميل للتعنيف ، بل يعطى بسخاء ولا يعير حتى يستحق الخطاة كل توبيخ منه بسبب عنادهم وقساوة قلوبهم . والحكمة تنادى أولا ، ولكن عند احتقار نذاتها فانها توبخ أم ١ : ٢٠ و ٢٣ و ٢٤ . والذين يبدأون بالتوبيخ لا يسلكون حسب القاعدة التى وضعها المسيح .

١ — الخطية التى اهتمت بها . لم تكن التعدى على الناموس الأدبى ، وإلا لكان قد أحالها إلى الانجيل لتجد فيه البرء ، بل كانت خطية ضد الانجيل ، أى الناموس الشافى ، وهذه الخطية كانت عدم التوبة « لأنها لم تتب » . هذه هى الخطية التى يوبخها لأجلها ، ويعيرها بسببها ، كأشنع ما يمكن أن يتصور ، مما يدل على منتهى الجحود .

(ملاحظة) إن الإصرار على عدم التوبة هو الخطية المدمرة العظمى للجتماعات التى تتمتع بالانجيل ، والتى سوف يوبخ الخطاة إلى الأبد من أجلها أكثر من غيرها .

كان التعليم الأعظم الذى نادى به يوحنا المعمدان ، والمسيح ، والرسل ، هو التوبة . وكان القصد الأعظم سواء من التزمير أو النوح هو التأثير على الشعب ليغيروا عقولهم وطرقهم ، ويتركوا خطاياهم و يرجعوا إلى الله . وهذا ما لم يريده .

إنه لم يقل : لأنها لم تؤمن بأن المسيح معلم أتى من الله (فالبعض كان لهم إيمان كهذا) ، بل قال « لأنها لم تتب » ، فإن إيمانهم لم يعمل على تغيير قلوبهم ، وإصلاح حياتهم . لقد وبخها المسيح من أجل خطاياهم الأخرى لكى يقودها إلى التوبة . ولكن عندما لم تتب ابتداءً يوبخها من أجل هذا لأنها لم ترد بأن تبرا . ابتداءً يوبخها لكى توبخ نفسها ، ولكى ترى أخيراً حماقتها بسبب هذه الخطية التى جعلت حالتها الأسيفة ميثسة والجرح عديم الشفاء .

٢ - شناعة هذه الخطية . فإن هذه كانت هى « المدن التى صنعت فيها أكثر قواته » كانت فيها إقامته الرئيسية وقتاً طويلاً .

(ملاحظة) تتمتع بعض الأماكن بوسائط النعمة بوفرة وقوة وطهارة أكثر من غيرها . والله يهب نعمته حسبما يراه كرب الطبيعة وإله النعمة .

كان ينبغى على هذه المدن إذ شهدت « قواته » لا أن تقبل تعاليمه فحسب بل أيضاً أن تطيع نوااميسه ، لأن شفاء الأمراض الجسدية يجب أن يؤدى إلى شفاء النفوس ، ولكن هذه القوات لم تكن لها هذه النتيجة المرجوة

(ملاحظة) كلما اشتدت المحرضات للتوبة ازدادت خطية عدم التوبة شناعة ، وازدادت المحاسبة صرامة ، لأن المسيح يسجل القوات التى تصنع بيننا ، كما يسجل الأعمال الرحيمة التى تعمل من أجلنا ، والتى يجب أن تقتادنا أيضاً إلى التوبة روم ٢ : ٤ .

(١) وهنا يذكر على سبيل المثال « كورزين وبيت صيدا » ع ٢١ و ٢٢ . لكل منها ويلها « ويل لك يا كورزين . ويل لك يا بيت صيدا » . جاء المسيح إلى العالم ليباركنا ، ولكن أن احتقرت تلك البركة فاللعنة محفوظة ، واللعنة التى يرسلها الله أشد الولايات رعباً . كانت تقع هاتان المدينتان على بحر الجليل ، الأولى على الشاطئ الشرقى ، والثانية على الغربى . كل منهما عظيمة فى ثروتها وعدد سكانها . وكانت بيت صيدا قد رفعت أخيراً إلى درجة مدينة بواسطة فيلبس رئيس الربع . ومنها اختار المسيح ثلاثة من رسله على الأقل . هكذا وجهت عناية فائقة إلى تلك الأماكن . ولكن لأنها « لم تعرف زمان افتقادها » فقد استحققت تلك الولايات التى لصقت بها حتى أنها سرعان ما تقوضت أركانها بعد ذلك مباشرة وأصبحت قرى وضيعة حقيرة . هكذا تخرب الخطية المدن بشكل مروع ، وهكذا تتم كلمة المسيح يقيناً .

وهنا يقارن المسيح كورز ين وبيت صيدا بصور وصيدا ، وهما مدينتان بحريتان طالما قرأنا عنها في العهد القديم ، كانتا قد أخربتا ولكنها كانتا قد ابتدأتا تزدهران مرة أخرى . هاتان المدينتان تشرفان على بحر الجليل ، ولكن سمعتها كانت كرهة لدى اليهود بسبب العبادة الوثنية والشرور الأخرى التي كشرت فيها . كان المسيح يذهب أحياناً إلى « نواحي (تخوم) صور وصيدا » مت ١٥ : ٢١ ولكنه لم يذهب إليهما بالذات قط ، لأنه لو فعل ذلك لعداه اليهود عملاً بغيضاً جداً . لذلك نرى المسيح لكي يوبخ تلك المدن و يقنعها و يذلها يبين هنا : —

[١] انه ما كان ممكناً لصور وصيدا أن تكونا شريرتين مثل كورز ين وبيت صيدا . لو أن نفس الكرازة ونفس المعجزات تمت فيها « لتابنا قديماً في المسوح والرماد » كنينوى . لقد عرف المسيح العارف قلوب الجميع انه لو كان قد ذهب إليهما وعاش فيهما وكرز لهما لانتج خيراً أكثر . ومع ذلك فقد بقى حيث كان بعض الوقت لكي يشجع خدامه بأن يفعلوا هكذا ولولم يجدوا النجاح المطلوب

(ملاحظة) بين بنى العصية يوجد بعض يسهل التأثير عليهم أكثر من غيرهم . ومما يزيد في سُناعة عدم توبة الذين يتمتعون بمزيد من وسائط النعمة ليس فقط انه يوجد غيرهم ممن يتمتعون بنفس الوسائط قد انتفعوا بها بل انه يوجد كثيرون جداً آخرون كان ممكناً أن ينتفعوا بها لو أنهم وجدوها . أنظر حز ٣ : ٦ و ٧ .

لقد أبطأت توبتنا ، أما توبتهم فكان ممكناً أن تكون أسرع ، كان ممكناً أن يتوبوا منذ وقت طويل « قديماً » . أن توبتنا ضعيفة وسطحية ، أما توبتهم فكان ممكناً أن تكون عميقة وجدية « في المسوح والرماد » .

ومع ذلك فينبغي أن نلاحظ — بكل توقير واجلال لسلطان الله المطلق — إن الصورين والصيغونيين سيهلكون بعدل في خطيتهم ، رغم انهم لو كانت لهم وسائط النعمة لتابوا ، وذلك لأن الله ليس مديناً لأى انسان

[٢] ولذلك فإن صور وصيدا لن تعانيا من الشقاء ما تعانیه كورز ين وبيت صيدا ، ولكنها « تكون لهما حالة أكثر احتمالاً يوم الدين » ع ٢٢

(ملاحظات) — (الأولى) في « يوم الدين » يتعين مصير بنى البشر الأبدى بقضاء لن يخطيء قط ولن يتغير قط . إما أن يكون هذا المصير السعادة أو الشقاء بدرجاتها المختلفة . لذلك قيل عنه « الدينونة الأبدية » عب ٦ : ٢ لأنها تحدد المصير الأبدى .

(الثانية) وفى تلك الدينونة سنحاسب عن كل وسائل النعمة التى تمتعنا بها فى هذه الحياة ، فإننا سوف لا نسأل فقط كيف كنا أشراراً ، بل كم كان ممكناً أن نكون أفضل لو أردنا
أش ٥ : ٣ و٤

(الثالثة) ومع أن حالة كل الذين يهلكون لا تحتل إلا أن حالة من اعطى إليهم إعلان كامل عن قوة ونعمة المسيح ولم يتوبوا سوف تكون أشد هولاً عن الباقين . إن نور الانجيل وصوته يفتحان قلوب كل الذين يسمعونهم و يقويان مواهبهم ، إما لقبول غنى النعمة الإلهية ، أو (فى حالة الاستخفاف بالنعمة) الغضب الإلهى بأوفر غزارة . وإن كانت وخزات الضمير القاسية هى عذاب جهنم فإنها لا بد أن تكون جهنم حقيقة لمن كانت لهم الفرصة للدخول إلى السماء . « يا ابنى أذكر » هذا .

(٢) وهنا نجد المسيح بوجه التوبيخ بشدة إلى كفرناحوم ع ٢٣ « وأنت يا كفرناحوم » ارفعى يدك واسمعى القضاء الذى يحل بك . تشرفت كفرناحوم — أكثر من سائر مدن إسرائيل — بإقامة المسيح فيها فى أكثر الأوقات . كانت — كشيلاوه فى القديم — المكان الذى اختاره لإسكان اسمه فيه ، وكان نصيبها كنصيب شيلاوه أر ٧ : ١٢ و ١٤ . كانت معجزات المسيح الطعام اليومى ، ولذلك استخف بها — كالمز فى القديم — ودعيت طعاماً سخيفاً . لقد ألقى عليهم المسيح دروساً كثيرة و ثمينة و جميلة عن النعمة بلا جدوى ، ولذلك فإنه هنا يلقى عليهم درساً مرعباً مروعاً عن الغضب ، والذين لا يريدون أن يسمعوا الأول سيضطرون لأن يسمعوا الثانى .

وهنا نرى مصير كفرناحوم :

[١] ينطق به المسيح مجرداً عن أى اعتبار آخر . « وأنت يا كفرناحوم المرتفعة إلى السماء ستهبطين إلى الهاوية »

(ملاحظتان) — (الأولى) إن الذين يتمتعون بالانجيل بقوة و طهارة يرتفعون به إلى السماء . به ينالون مجداً عظيماً للدهر الحاضر ، و امتيازاً عظيماً للأبدية . إنهم يرفعون إلى السماء . أما إذا ظلوا متمسكين بالأرض فينبغى أن لا يلوموا سوى أنفسهم إن كانوا لا يرفعون للسماء .

(الثانية) إذا لم ينتفع من امتيازات و بركات الانجيل هوت بالخطاة إلى جهنم . إن امتيازاتنا الخارجية لن نخلصنا وحدها ، وإذا لم تكن قلوبنا وحياتنا مطابقة لها تضاعفت المحاسبة . وعلى قدر ما ازداد عمق الهاوية ازداد خطر السقوط إليها . إذاً « فلا تستكبر بل خف » ، لا تكن متراخياً بل مجدداً . أنظر أى ٢٠ : ٦ و ٧

[٢] ثم يقارنه بمصير سدوم . وهى مدينة أكثر شهرة من غيرها ، سواء من جهة الخطية أو الخراب الذى حل بها ، ومع ذلك فالمسيح يخبرنا هنا :

(أولا) إن الوسائط التى استخدمت فى كفرناحوم كان ممكناً أن تخلص سدوم . لو أن هذه القوات صنعت بين أهل سدوم مع شرهم المستطير لتابوا و بقيت مدينتهم إلى اليوم شاهدة لرحمة الله المخلصة بدلا من أن تظل إلى اليوم عبرة وشاهدة للعدل المدمر . يه ٧

(ملاحظة) بالتوبة الحقيقية تغفر أعظم الخطايا و يرفع أشد قصاص ، حتى قصاص سدوم .

أرسل الملائكة لسدوم ومع ذلك اندثرت ، ولكن لو كان المسيح قد أرسل إليها « لبقيت إلى اليوم » . إذا فطوبى لنا لأن العالم العتيد لم يخضع لملائكة بل للمسيح ٢ : ٥ . ولو أن لوط أتيح له أن يصنع قوات ومعجزات لما بدا فى أعين القوم كمازح تك ١٩ : ١٤

(ثانيا) لذلك فإن هلاك سدوم سيكون أخف من هلاك كفرناحوم فى ذلك اليوم العظيم . سوف تحاسب سدوم عن خطايا كثيرة ، ولكن ليس عن خطية رفض المسيح كفرناحوم . وإن كان الانجيل « رائحة موت » ، رائحة مميتة ، فإنه رائحة موت مضاعف ، « رائحة موت لموت » ، موت شديد ٢ كو ٢ : ١٦ . وقد قال المسيح قولا مماثلا عن سائر الأمكنة لأرض سدوم وعمورة يوم الدين حالة أكثر احتمالا مما لتلك المدينة » . ونحن الذين فى أيدينا الآن الكلمة المكتوبة ، والانجيل يكرز به ، والفرائض الانجيلية تمارس بيننا ، ونعيش فى عصر الروح القدس ، إن لنا امتيازات لا تقل عن امتيازات كورزين وبيت صيدا وكفرناحوم ، وسوف يكون الحساب بمقدارها . لهذا قيل بحق أن معلمى هذا الجيل الحاضر — سواء ذهبوا إلى السماء أو إلى جهنم — سوف يكونون أعظم المدينين فى كلتا الحالين . فإذا ذهبوا إلى السماء كانوا أعظم المدينين للرحمة الإلهية من أجل تلك الوسائط الغزيرة التى أوصلتهم هناك . وإذا ذهبوا إلى جهنم كانوا أعظم المدينين للعدل الإلهى من أجل تلك الوسائط الغزيرة التى كان ممكناً أن تحفظهم من الذهاب إلى هناك

٢٥ — فى ذلك الوقت أجاب يسوع وقال أحمذك أيها الآب رب السماء والأرض لأنك أخفيت هذه عن الحكماء والفههاء وأعلنتها للأطفال ٢٦ — نعم أيها الآب لأن هكذا صارت المسرة أمامك ٢٧ — كل شىء قد دفع إلى من أبى . وليس أحد يعرف الابن إلا الآب . ولا

أحد يعرف الآب إلا الابن ومن أراد الابن أن يعلن له ٢٨ — تعالوا إلى
يا جميع المتعبين والثقيلي الأحمال وأنا أريحكم ٢٩ — احملوا نيري عليكم
وتعلموا مني لأني وديع ومتواضع القلب فتجدوا راحة لنفوسكم ٣٠ —
لأن نيري هين وهمل خفيف

فى هذه الأعداد نرى المسيح يتطلع إلى السماء ، شاكراً الآب من أجل عظمة و يقينية
عهد الفداء ، ثم يتطلع حوله إلى الأرض واهباً كل بنى البشر امتيازات وبركات عهد النعمة .

(أولاً) هنا نرى المسيح يشكر الله من أجل عطيته لأولئك الأطفال الذين أعلن إليهم سر
الانجيل « وأعلنتها للأطفال » ع ٢٥ . « أجاب يسوع وقال » . لقد دعيت جواباً ، رغم أنها لم
تتقدمها كلمات أخرى سوى كلماته هو ، ذلك لأنها إجابة معزية للتأملات المحزنة السابقة ،
وكان جميلاً جداً أن توضع فى كفة الميزان مقابل سابقاتها . لا شك فى أن خطية تلك المدن
الاثيمة وهلاكها سبباً حزيناً للرب يسوع ، فلم يكن هنالك مناص من أن يبكى عليها كما بكى
على أورشليم (لو ١٩ : ٤١) . فى هذا وجد تعزية ، ولكى يجد تعزية أقوى حولها إلى شكر لأنه
رغم ما مضى لا تزال هنالك بقية ولو كانت أطفالاً أعلنت إليهم أسرار الانجيل . « فينضم إليه
إسرائيل فأتجد (١) » أش ٤٩ : ٥

(ملاحظة) حينما يكون كل ما حولنا غير مشجع فإننا بالتطلع إلى فوق نحو الله نجد
مشجعات عظيمة .

من المحزن أن نرى كيف أن معظم البشر لا يبالون بسعادتهم ، ولكن مما يعزى أن نعرف
بأن الله الحكيم الأمين يعمل رغم ذلك على دوام مجد اسمه . « أجاب يسوع وقال أحمك أيها
الآب » .

(ملاحظة) إن الشكر جواب لائق للأفكار الأثيمة المزعجة ، ويمكن أن يكون وسيلة فعالة
لتهدئتها ، وتساييح الحمد علاج شاف للنفوس الحائرة ، وتعين على الشفاء من الحزن والكآبة .
وحيثما لا نجد جواباً آخر لبواعث الحزن والخوف فلنلجأ لهذا « أحمك أيها الآب » لنشكر الله لأن
الحالة ليست أسوأ مما هى عليه الآن .

(١) أو « ولولم ينضم إسرائيل فاني أتمجد » حسب الترجمة الانكليزية

وفى حمد المسيح هذا نلاحظ :

١ — اللقب الذى يوجهه الله « أيها الآب رب السماء والأرض » .

(ملاحظتان) — (الأولى) حرى بنا فى كل مرة نقرب فيها من الله — سواء كان بالتسبيح والحمد أو بالصلاة — أن نتطلع اليه كأب ، وأن نتمسك بهذه العلاقة ، ليس فقط حين طلب البركات التى نحتاجها بل أيضاً وقت الشكر من أجل البركات التى نلقاها . وحينما تقبل البركات كعلامة على محبة الآب وكعطايا من يدى الآب فحينئذ تزداد حلاوة وتزيد القلب اتساعاً فى الحمد . « شاكرين الآب » كو ١ : ١٢ . خليك بالأبناء أن يكونوا شاكرين ، وأن يقولوا « أحمدك أيها الآب » كما يقولون « أتوسل اليك أيها الآب » .

(الثانية) وحينما نتقدم لله كأب لنذكر أيضاً بأنه « رب السماء والأرض » وهذا يلزمنا أن نتقدم إليه بكل وقار كرب الكل ، وأيضاً بكل ثقة كرب قادر أن يهبنا كل ما نحتاج أو نريد ، وقادر أن يدفع عنا كل شر ويهبنا كل خير . لقد بارك المسيح — ممثلاً فى ملكى صادق — الله كمالك السماوات والأرض تك ١٤ : ١٩ . وفى كل تشكراتنا من أجل البركات التى نجدها فى النهر لنعطه المجد من أجل الكفاية المطلقة الكائنة فى المنبع .

٢ — الأمور التى من أجلها يحمد الآب : « لأنك أخفيت هذه عن الحكماء والفهاء (ومع) ذلك أعلنتها للأطفال » . « هذه » دون أن يحددها ، على أنها تعنى بركات الانجيل ، ما هو لسلامنا لو ١٩ : ٤٢ . وهو يتحدث عنها بلهجة التأكيد « هذه » لأنها كانت تشغل تفكيره ، ويجب أن تشغل تفكيرنا نحن أيضاً . كل شيء عداها نفاية .

(ملاحظات) — (الملاحظة الأولى) كانت أسرار الانجيل الأبدى ، ولا تزال ، مخفاة عن الكثيرين من « الحكماء والفهاء » الذين اشتهروا بالعلم والحكمة العالمية . فقد كان البعض من أعظم العلماء وأقدر السياسيين أعظم الجاهلاء بأسرار الانجيل . « فالعالم لم يعرف الله بالحكمة » ١ كو ١ : ٢١ . بل إن الانجيل طالما لقي الهجمات من « العلم الكاذب الاسم » ١ تي ٦ : ٢٠ ، وأكثر الناس دراية بالأمور الحسية والعالمية أكثرهم جهلاً بالأمور الروحية بصفة عامة . قد يغوص البعض فى أعماق الطبيعة ، ويتعمقون فى الشؤون السياسية ، ولكنهم قد يجهلون أسرار ملكوت السموات ، ويتخبطون بشأنها بسبب عدم اختبارهم قوتها .

(الملاحظة الثانية) وبينما تجد « حكماء وفهاء » العالم فى ظلام دامس من جهة أسرار الانجيل فإن « الأطفال » فى المسيح يعرفونها المعرفة المقدسة المخلصة . « وأعلنتها للأطفال » هكذا كان تلاميذ المسيح ، وضيعى الأصل ، وضيعين من ناحية التعليم ، لم يكن فيهم العالم ، أو الفنان ،

أو السياسى ، بل كانوا عديمى العلم وعاميين أع ٤ : ١٣ . وهكذا تعلن « خفيات الحكمة أنها مضاعفة الفهم » أى ١١ : ٦ إلى « الأطفال والرضع » لكى يؤسس حداً من أفواههم مز ٨ : ٣ . وعلماء العالم لم يختاروا للكراسة بالانجيل بل « اختار الله جهال العالم » ١ كو ١ : ٢٧ .

(الملاحظة الثالثة) والفرق بين الجهال والاطفال هو من صنع الله : —

[١] فهو الذى أخفى هذه عن الحكماء والفهاء . هو الذى أعطاهم ذكاء وعلومًا ومعرفة بشرية أكثر من غيرهم فافتخروا بها ، واتكلوا عليها ، ولم يتطلعوا إلى أبعد منها ، ولذلك ستمهم الله بعدل من روح الحكمة والاعلان ، ومن ثم صار صوت أخبار الانجيل غريباً عنهم رغم سمعهم إياه . ليس الله هو المنشئ لجهلهم وحققتهم ، ولكنه يتركهم لانفسهم ، فتصبح خطيتهم قصاصاً لهم و يتبرر الله فيها . أنظريو ١٢ : ٣٩ و ٤٠ ، رو ١١ : ٧ و ٨ ، أع ٢٨ : ٢٦ و ٢٧ . ولو أنهم أكرموا الله بالحكمة والفهم اللذين حصلوا عليها لمنحهم معرفة هذه الامور الافضل . ولكن لانهم خدموا شهواتهم بها فقد أخفى هذه المعرفة عن قلوبهم .

[٢] وهو الذى أعلنها للأطفال . المعلنات لبنينا تث ٢٩ : ٢٩ ، ولهم يعطى فهماً لقبول هذه الأسرار وقبول فاعليتها . وهكذا « يقاوم الله المستكبرين وأما المتواضعون فيعطيه نعمه » يع ٦ : ٤

(الملاحظة الرابعة) إن هذا التدبير موكول كله لسلطان الله المطلق . وهذا ما يشير اليه المسيح نفسه « نعم أيها الآب لأن هكذا صارت المسرة أمامك » . هنا يشير المسيح لتدخل إرادة الآب فى هذا الأمر « نعم أيها الآب » ليتخذ الله الطريق الذى يراه ليحجد ذاته ، وليستخدم الوسائل التى يرتضيها لاتمام عمله . فنعمته ملك له ، وله أن يمنحها أو يمنعها كما يشاء . نحن لا نستطيع أن نعلل لماذا جعل بطرس الصياد رسولا وليس نيقوديموس الفريسي الذى كان رئيساً لليهود ، رغم أنه هو أيضاً آمن بالمسيح . ولكن « هكذا صارت المسرة أمام » الله . نطق المسيح بهذا على مسمع من تلاميذه ليعين لهم أنهم لم يميزوا لأى استحقاق فيهم ، بل لمجرد مسرة الله . هو الذى ميزهم .

(الملاحظة الخامسة) وهذه الطريقة لمنح النعمة الإلهية ينبغى أن نعترف بها بكل شكر وحمد كما فعل المسيح . ينبغى أن نشكر الله (١) لأن هذه قد أعلنت . قد أعلن السر الذى كان مخفى منذ الأجيال والدهور . لنشكره لأن هذه لم تعلن لجماعة قليلة بل لا بد أن تذاع لكل العالم (٢) لأنها قد أعلنت « للأطفال » لأن الودعاء والمتواضعين تجملوا بهذا الخلاص ، ولأن هذه الكرامة توجت من احتقرهم العالم (٣) ومما يعظم النعمة التى وهبت لهم أن هذه أخفيت عن الحكماء والفهاء . فالامتياز فى النعمة يزيد فى التزاماتنا . وكما بارك أيوب الرب حينما أخذ ،

مثل ما باركه حينما أعطى كذلك ينبغي أن نباركه لاختفاء هذه عن الحكماء والفهاء مثل ما نباركه لاعتلائها للأطفال . لا لأن ذلك سبب تعامة الحكماء والفهاء بل لأنه أحد الطرق لاذلال النفس وتحطيم الكبرياء وتسكيت كل جسد ، ولكى تزداد القوة الإلهية والحكمة الإلهية ضياء .
أنظر ١ كو ١ : ٢٧ ، ٣١

(ثانيا) والمسيح هنا يهب بركات الانجيل هذه للجميع ، وهذه هي الأمور التي أعلنت للأطفال ع ٢٥ الخ . لاحظ هنا :

١ - المقدمة الرائعة التي تمهد لهذه الدعوة ، وذلك لكى يلفت أنظارنا اليها ، ولكى يشجعنا على الامتثال لها . هنا يبرز المسيح سلطانه لكى « تكون لنا تعزية قوية » إذا ما « التجأنا لئمسك بالرجاء الموضوع أمامنا » عب ٦ : ١٨ وسنرى هنا كيف أن له السلطان ليهب هذه البركات .

هنا يضع أمامنا أمرين ع ٢٧ :

(١) ارساليته من الرب « كل شيء قد دفع إلى من أبى » المسيح كإله ، مساو للآب فى القوة والمجد . ولكنه كوسيط استلم قوته ومجده من الآب ، « قد أعطى كل الدينونة للابن » يو ٥ : ٢٢ قد أعطى اليه أن يؤسس عهداً جديداً بين الله والانسان ، وأن يهب سلاماً وسعادة للعالم المتمرد حسبما يراه لائقاً . قد تعين بأن يكون هو الوحيد المطلق التصرف ، وأن يؤسس هذا التدبير العظيم . لأجل هذا « دفع اليه كل سلطان فى السماء وعلى الأرض » (مت ٢٨ : ١٨) « سلطان على كل جسد » يو ١٧ : ٢ سلطان ليدين يو ٥ : ٢٢ ، ٢٧ لذلك فما يشجعنا على التقدم للمسيح أنه قد اعطى اليه أن يقبلنا ، وأن يهبنا ما نتقدم لأجله ، وأن « كل شيء قد دفع اليه » لأجل هذه الغاية ، من ذاك الذى هو « رب الكل » . كل سلطان ، وكل الكنوز فى يديه . لاحظ أن الآب دفع كل شيء فى يدى الرب يسوع ، إذن فلندفع نحن أيضاً كل ما لدينا فى يديه ، وبذلك يتم كل شيء . لقبه جعله الله أن يكون هو المصالح المبارك الذى « يضع يده على كليتنا » أى ٩ : ٣٣ . وكل ما علينا هو أن نقبل بل أن نخضع لحكم الرب يسوع ، لكى تنتهى الخصومة الدائمة ونتصالح مع الله .

(٢) وحدانيته مع الآب : « ليس أحد يعرف الآب إلا الابن . ولا أحد يعرف الابن إلا الآب » وهذا يزيدنا راحة وطمأنينة . إن الرب يسوع المسيح ليست لديه السلطة فقط بل أيضاً القدرة على إتمام رسالته . إن اتمام عمل الفداء من اختصاص كل من الآب والابن على السواء ، « مشورة السلام بينهما كليهما » زك ٦ : ١٣ لذلك يجب أن يشجعنا بأن نشق أنها على تفاهم تام فى هذا الأمر كما فى غيره . وإن كان الآب يعرف الابن ، والابن يعرف الآب ، فلن

يمكن أن يحصل أى خطأ فى هذا الأمر ، كما يحصل عادة بين البشر إذ تنقض الاتفاقات و يلغى ما تم من اجراءات بسبب سوء فهم الواحد للآخر . « الابن فى حضن الآب » منذ الأزل يو ١ : ١٨ « كنت عنده صانعاً » أم ٨ : ٣٠ لذلك « ليس أحد يعرف الآب إلا الابن » وكذلك أيضاً « من أراد الابن أن يعلن له » .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن سعادة البشر هى فى معرفة الله ، هى « حياة أبدية » ، هى كمال المخلوقات العاقلة .

(الثانية) وعلى الذين يريدون معرفة الله أن يلجأوا للرب يسوع المسيح . لأن « إنارة معرفة مجد الله (تضىء) فى وجه يسوع المسيح » ٢ كو ٤ : ٦ . نحن مدينون للمسيح من أجل كل الاعلانات التى لنا عن إرادة الله الآب ومحبهه منذ أخطأ آدم . ولا يمكن أن يكون للانسان الخطيئ قدوم مباشر لدى الإله القدوس إلا بوسيط يو ١٤ : ٦

٢ — وهنا نجد الهبة نفسها المقدمة الينا ، كما نجد دعوة لقبولها . بعد تلك المقدمة الرائعة لا ينتظر إلا أن نجد أمراً جليلاً . هى كلمات « صادقة ومستحقة كل قبول » . هى « كلام به نخلص » أع ١١ : ١٤ . هنا توجه الينا الدعوة لقبول المسيح كاهناً وملكاً ونبياً ، لكى نخلص ، لكى يعلمنا ويملك علينا تمهيداً لهذا الخلاص .

(١) ينبغى أن نأتى ليسوع المسيح كراحتنا ، ونلقى بأنفسنا بين أحضانه لنستريح فيه ع ٢٨ « تعالوا إلى يا جميع المتعبين » لاحظ :

[١] صفات المدعوين « جميع المتعبين والثقيلي الأحمال » . هذه كلمة فى وقتها للمعيب (١) أش ٥٠ : ٤ . على الذين يشكون من ثقل الناموس الطقسى ، الذى كان نيراً لا يحتمل ، وازداد ثقلاً بتقليد الشيوخ (لو ١١ : ٤٦) ، أن يأتوا للمسيح فيستريحوا ، إذ أنه أتى ليحرر كنيسته من ذلك النير ، لينبطل التزامات تلك الطقوس الناموسية ، و يأتى بطريقة أخرى للعبادة أكثر نقاء وأعمق روحانية .

ولكن الأرجح أن المقصود هو ثقل الخطية ، إثمها وسلطانها .

(ملاحظة) إن الذين يدعون للزاحة فى المسيح هم فقط كل الذين يشعرون بالخطية كثقل ، ويثنون تحتها ، الذين لا يقتنعون بإثم الخطية فقط ، بإثم خطيتهم الشخصية ، بل أيضاً

(١) « لأعرف أن أغيث المعنى بكلمة فى وقتها » حسب الترجمة الانجليزية

تنسحق نفوسهم بسببها ، الذين يتألمون حقيقة من أجل خطاياهم ، يتعبون من خدمة العالم والجسد ، الذين يرون بأن حالتهم محزنة وخطرة بسبب الخطية ، ينزعجون و ينتحبون بسببها كإبراهيم (أرميا ٣١ : ١٨ - ٢٠) والابن الضال (لو ١٥ : ١٧) والعشار (لو ١٨ : ١٣) وسامعى بطرس (أع ٢ : ٣٧) وبولس (أع ٩ : ٤ ، ٦ ، ٩) والسجبان (أع ١٦ : ٢٩ ، ٣٠) هذا تمهيد لازم للصفح والغفران والسلام . فالمعزى يجب أولاً أن أن يقنع و يبكت (يو ١٦ : ٨) إن افترس فهو يشفى وإن ضرب فهو يحير (هو ٦ : ١) .

[٢] الدعوة نفسها : « تعالوا إلى » إن ذلك المظهر المجيد الذى أعلن لنا عن عظمة المسيح (ع ٢٧) كرب الكل قد يروعنا ويخيفنا منه ، ولكن انظرهنا كيف يمسك الصولجان الذهبى لكى نلمس نحن طرفه فنحيا .

(ملاحظة) من واجب بل من مصلحة الخطاة التعابى والثقيلى الأحوال أن يأتوا للمسيح . ينبغى أن نقبله كطبيبنا الشافى وشفيعنا ونخضع لحكمه وسلطانه ، تاركين كل ما يعطلنا عنه ، مرتضين بكل سرور أن يخلصنا بالطريقة التى يراها ، والشروط التى يختارها .

تعالوا واطرحوا عليه ذلك الحمل الذى أنتم مثقلون تحته . هذه هى دعوة الانجيل : « الروح والعروس يقولان تعال ... ومن يعطش فليأت ومن يرد » « فليأت » رؤ ٥ : ١٧

[٣] البركة التى وعد بها الذين يأتون « وأنا أرحمكم » . إن المسيح لنا كنوح الذى يدل اسمه على الراحة ، لأنه « يعزينا عن عملنا وتعب أيدينا » تك ٥ : ٢٩ . يقيناً أن الراحة طيبة ، سيما للمتعبين والثقيلى الأحوال جا ٥ : ١٢ .

(ملاحظة) إن الرب يسوع المسيح يهب راحة أكيدة للنفوس المتعبة التى تتقدم إليه بإيمان حتى لطلبها ، « راحة » من انزعاج الخطية ، مع سلام عميق فى الضمير . « راحة » من سلطان الخطية ، مع تنظيم قوى النفس ومنح قوة لضبط النفس . « راحة » فى الله ، وتلذذ النفس بحبته مز ١١ : ٦ و ٧ . هذه هى الراحة التى بقيت لشعب الله (عب ٤ : ٩) التى بدأت فى النعمة وتكملت فى المجد .

(٢) ينبغى أن نأتى ليسوع المسيح كملكنا خاضعين له ع ٢٩ « احملوا نيرى عليكم » . هذه ينبغى أن تمشى مع سابقتها ، لأن المسيح رفع لكى يكون « رئيساً ومخلصاً » أع ٥ : ٣١ « وكاهناً على كرسيه » زك ٦ : ١٣ . إن « الراحة » التى يعد بها هى تحرر من عناء وعبودية الخطية ، لا التحرر من خدمة الله بل التزام بالدين الذى ندين به له .

(ملاحظة) كما أن المسيح يعد تاجاً لرؤوسنا هكذا يعد نيراً لأعناقنا ، وهو ير يدنا أن نقبل هذا النير ونحمله .

إن دعوة التعابى والثقيلى الأحوال لحمل نير على أعناقهم يبدو كأنه إضافة ضيق للمتضايقين . على أن هذا التناقض الظاهرى يزول حينما نذكر أن المسيح يقول إن هذا النير نيره هو « نيرى » وكأنه يقول : أنتم تحت نير يجعلكم متعبين وثقيلى الأحوال ، فانفضوا عنكم هذا النير وجربوا نيرى الذى يريحكم . قيل عن العبيد إنهم « تحت نير » ١ تى ٦ : ١ وكذلك الرعية ١ مل ١٢ : ١٠ . لذلك فإن قبول نير المسيح معناه أن نرتضى بأن نكون عبيداً ورعية له ، ومن ثم أن نتصرف التصرف اللائق ، وذلك بأن نطيع جميع وصاياه من كل القلب ، ونخضع بسرور لجميع أحكامه وتصرفاته معنا . معناه أن نطيع انجيل المسيح ونخضع للرب .

إنه نير المسيح ، النير الذى رسمه وحدده ، النير الذى حمله هو نفسه قبلنا ، لأنه « تعلم الطاعة مما تألم به » ، النير الذى يشترك معنا فى حمله ، لأنه « يعين ضعفاتنا » روم ٨ : ٢٦ .

إن النير يتضمن بعض المشقات ، ولكن إذا كان لا بد للحيوان من سحب العربة فإن النير يعينه كثيراً . إن كل وصايا الله فى مصلحتنا ، فلنقبل هذا النير لكى نسلك فيه .

وحمل النير يتطلب العمل ، لذلك ينبغى أن نكون مجدين ونشطين . ويتطلب الخضوع ، لذلك ينبغى أن نكون متواضعين وصابرين . ويتضمن الرفقة لأننا لا بد من أن نحمل النير مع رفقاتنا ، لذلك ينبغى أن نحفظ بشركة القديسين . « وكلام الحكماء كالمنايس (أى المناخس) » للذين يحملون النير (جا ١٢ : ١١) .

والآن هذه أصعب نقطة فى درسنا ، ولذلك يزيدها المسيح إيضاحاً ع ٣٠ « نيرى هين وحلى خفيف » فلا مبرر للخوف منه .

[١] إن نير وصايا المسيح « نير هين » والأصل اليونانى لكلمة « هين » لا يحمل معنى الخفة فقط بل أيضاً اللطف . إنه نير حلو وجميل ومريح . لا شىء فيه من المارة للكتف الذى يحمله ، لا شىء فيه يؤذينا ، بل بالعكس إن فيه الكثير مما ينعشنا . إنه نير مبطن بالمحبة . هذه هى طبيعة كل وصايا المسيح : إنها معقولة فى حد ذاتها ، نافعة لنا ، كلها تلخص فى كلمة واحدة ، كلمة عذبة ، هى « المحبة » . إن المساعدات التى يهبنا إياها قوية ، والمشجعات التى نلقاها منه فى غاية المناسبة ، والتعزيات التى نجدها فى طريق تأدية الواجب عظيمة ، حتى أننا نستطيع القول حقاً إنه نير جميل . إنه « هين » للطبيعة الجديدة ، « هين للفهم » أم ١٤ : ٦ . قد يكون عسيراً فى بداية الأمر ، ولكنه هين فيما بعد . فحبة الله ورجاء السماء يجعلانه هيناً .

[٢] ونير صليب المسيح « حمل خفيف » خفيف جداً ، أى المصائب التى تأتينا من المسيح كبشر ، والتى تأتينا من أجل المسيح كمسيحيين . والمعنى الثانى هو المقصود بنوع أخص . ليس هذا الحمل فى حد ذاته مبهجاً بل متعباً ، ولكن لأنه حمل المسيح فهو « خفيف » . عرف بولس عنه الكثير فدعاه « خفة ضيقتنا » ٢ كو ٤ : ١٧ . إن الشعور برفقة الله لنا (أش ٤٣ : ٢) وعطف المسيح (أش ٦٣ : ٩ ، دا ٣ : ٢٥) ومعاونات الروح القدس وتعزياته بنوع خاص (٢ كو ١ : ٥) هذه تجعل احتمال الآلام من أجل المسيح هيناً وخفيفاً . إذا كثرت المصائب وطالت كثرت التعزيات وطالت أيضاً . فليكن هذا معزياً لنا فى ضيقتنا ، ومشجعاً لنا فى كل ما نجده من مثبطات للعزائم سواء فى خدماتنا أو فى آلامنا . لأننا إن خسرننا أشياء من أجل المسيح فلن نخسر بسببه شيئاً .

(٣) و ينبغى أن نأتى ليسوع المسيح كمعلمنا ونسعى للتعليم منه « وتعلموا منى » ع ٢٩ . لقد أنشأ المسيح مدرسة عظمى ودعانا لنكون تلاميذه . فعلينا أن نلتحق بهذه المدرسة ، ونكون فى زمرة تلاميذه ، ونتلقى كل يوم التعاليم التى يلقيها إلينا بكلمته وبروحه القدوس . علينا أن نتأمل كثيراً فى أقواله ، ونكون مستعدين لاستخدامها فى كل الظروف والمناسبات . علينا أن نسلك كما سلك ، ونتبع خطواته ١ بط ٢ : ٢١ .

يرى البعض أن العبارة التالية « لأننى وديع ومتواضع القلب » هى الدرس الخاص الذى طلب منا أن نتعلمه من مثال المسيح . ينبغى أن نتعلم منه كيف نكون ودعاء ومتواضعى القلب ، وأن نتخلص من كبريائنا وحدة الطبع اللتين تبعداننا عن شبه ومثاله . ينبغى أن نتعلم من المسيح كما نتعلم المسيح (أف ٤ : ٢٠) لأنه هو معلم وهو درس ، هو المرشد وهو الطريق ، هو الكل فى الكل .

هنا نجد سببين للتعليم من المسيح .

[١] « لأننى وديع ومتواضع القلب » وبالتالى جدير بتعليمكم .

(أولاً) هو « وديع » وقادر أن « يترفق بالجهال » عب ٥ : ٢ الذين قد يحتد عليهم الآخرون . كم من معلمين مقتدرين تراهم حادى الطبع ومتعجلين ، الأمر الذى يشبط عزائم المتباطيء الأذهان . أما المسيح فيعرف كيف يحتمل أمثال هؤلاء ، ويفتح أذهانهم . ولقد كانت تصرفاته مع تلاميذه الاثنى عشر عينة لهذا . فقد كان وديعاً طويلاً الأناة نحوهم ، وخلق منهم شخصيات غاية فى السمو . ورغم ما بدا منهم من عدم الاكتراث والتناسى فإنه لم يكن يتطرف فى إظهار غباوتهم .

(ثانياً) «ومتواضع القلب» . إنه يتنازل ليعلم أفقر التلاميذ و يعلم المبتدئين . فقد اختار تلاميذه لا من البلاط الملكي ، ولا من المدارس ، بل من شاطئ البحر ، إنه يعلم المبادئ الأولية ، التي هي كاللبن للأطفال ، و يتنازل ليعلم أبسط العقول ، هو درج (علم المسير) افرام هو ١١ : ٣ . من ذا الذى يعلم مثله ؟ من أكبر المشجعات لنا أن نتلمذ لمعلم كهذا . وكما أن هذا التواضع وتلك الوداعة تؤهلاته ليكون معلماً فإنها خير المؤهلات للذين يريدون أن يتعلموا منه ، « يعلم الودعاء طرقه . يدرّب الودعاء فى الحق » مز ٢٥ : ٩ .

[٢] « فتجدوا راحة لنفوسكم » وهذا الوعد مقتبس من أر ٦ : ١٦ لأن المسيح كان يسره التحدث بلغة الأنبياء لكى يبين التوافق بين العهدين .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن أسمى راحة تبتغى هي راحة النفس ، هي أن تبيت النفس فى الخير (أو « فى الراحة » حسب الترجمة الانكليزية) مز ٢٥ : ١٣ .

(الثانية) والطريق الوحيد ، وهو الأكيد ، لنجد راحة لنفوسنا هو الجلوس عند قدمى المسيح والاستماع لكلمته . إن طريق تأدية الواجب هو الطريق للراحة . والفهم يجد راحة فى معرفة الله و يسوع المسيح ، واطمئناناً كاملاً ، لأنه يجد فى الانجيل الحكمة التى طالما بحث عنها عبثاً فى كل الخليقة أى ٢٨ : ١٢ . إننا نعرض نفوسنا لخطر جسيم إذا ما تركنا الحقائق التى يعلمها المسيح . والعواطف تجد راحة فى محبة الله و يسوع المسيح ، لأنها تجد فيها كل الاطمئنان كما تجد السلام الكامل والثقة المطلقة . وهذه كلها تتكامل فى السماء حيث نرى الله بالعيان ونتمتع به ، نراه كما هو ، ونتمتع به تمتعاً كاملاً . هذه الراحة يستمتع بها مع المسيح كل الذين يتعلمون منه .

هذه هي خلاصة دعوة الانجيل وهباته . هنا نخبرنا الانجيلى فى كلمات قصيرة ماذا يطلبه منا المسيح ، وهو يتفق مع ما قاله الله عنه مراراً وتكراراً : « هذا هو ابنى الحبيب الذى به سررت . له اسمعوا » .

الأصحاح الثانى عشر

فى هذا الاصحاح نرى (١) توضيح المسيح للوصية الرابعة الخاصة بيوم السبت وتطهيرها من تلك الآراء الخاطئة التى ألصقتها بها معلمو اليهود ، مبيناً أن المهام الضرورية وأعمال الرحمة يجوز أن تعمل فى ذلك اليوم ع ١ - ١٣ (٢) حكمة الرب يسوع وتواضعه وإنكاره لذاته فى إتمام معجزاته ع ١٤ - ٢١ (٣) رد المسيح على اعتراضات الكتبة والفريسيين واقتراءاتهم ، فانهم نسبوا قدرته على إخراج الأرواح إلى تحالفه مع الشيطان ع ٢٢ - ٣٧ (٤) رد المسيح على الكتبة والفريسيين . نحدوه وطلبوا منه أن يظهر لهم آية من السماء ليجربوه ع ٣٨ - ٤٥ (٥) المسيح يذكر من هم أقاربه ع ٤٦ - ٥٠

١ - فى ذلك الوقت ذهب يسوع فى السبت بين الزروع . فجاء تلاميذه وابتدأوا يقطفون سنابل ويأكلون ٢ - فالفريسيون لما نظروا قالوا له هوذا تلاميذك يفعلون ما لا يحل فعله فى السبت ٣ - فقال لهم أما قرأتم ما فعله داود حين جاع هو والذين معه ٤ - كيف دخل بيت الله وأكل خبز التقدمة الذى لم يحل أكله له ولا للذين معه بل للكهنة فقط ٥ - أو ما قرأتم فى التوراة أن الكهنة فى السبت فى الهيكل يدينون السبت وهم أبرياء ٦ - ولكن أقول لكم إن ههنا أعظم من الهيكل ٧ - فلو علمتم ما هو . إنى أريد رحمة لا ذبيحة . لما حكتم على الأبرياء ٨ - فان ابن الانسان هو رب السبت أيضاً ٩ - ثم انصرف من هناك وجاء إلى مجمعهم ١٠ - وإذا انسان يده يابسة فسألوه قائلين هل يحل الأبراء فى السبت لكى يشتكوا عليه ١١ - فقال لهم أى انسان منكم يكون له خروف واحد فان سقط هذا فى السبت فى حفرة أفما يمسكه ويقيمه ١٢ - فالانسان كم هو أفضل من الخروف . إذاً يحل فعل الخير فى السبت ١٣ - ثم قال للانسان مد يدك ففعلها . فعادت صحيحة كالأخرى

كان معلمو اليهود قد أفسدوا الكثير من الوصايا بالتطرف في تفسيرها أكثر مما قصد بها . وقد اكتشف المسيح هذا الخطأ وصححه (ص ٥) في عظته على الجبل . أما الوصية الرابعة فقد كان خطأهم فيها أنهم ضيقوا في تفسيرها .

(ملاحظة) من عادة الأشخاص فاسدى الذهن أن يظنوا بأنهم بغيرتهم في الشؤون الطقسية ومظاهر العبادة الخارجية يكفرون عن تراخيمهم في الحياة الأدبية . على أن لعنة الله تنصب على الذين يضيفون كما على الذين يحذفون من أقوال هذا الكتاب رؤ ٢٢ : ١٨ و ١٩ ، أم ٦ : ٣٠

والآن نرى ان ما أراد المسيح أن يبينه لنا هو أن الأعمال التي تحتملها الضرورة وأعمال الرحمة جائزة يوم السبت ، الأمر الذي كان اليهود يترددون فيه في كثير من المناسبات . وإن اهتمام المسيح المتواصل لتفسير الوصية الرابعة يتضمن الحث على حفظ أحد الأيام السبعة كوصية مقدسة . لأنه لم يكن هنالك داع لتفسير ناموس يكون مقضياً عليه بالزوال سر يعاً . ولكنه لا شك قد قصد بذلك أن يقرر مبدأ ينفع كنيسته كل الأجيال . وهذا يعلمنا أن سبتنا المسيحي وإن كان خاضعاً لترتيب الوصية الرابعة إلا أنه ليس خاضعاً لوصايا وتقاليد شيوخ اليهود

المعتاد أن يقرر معنى أى ناموس حسب الأحكام التي توضع في الحالات التي تحدث فعلاً ، وهذا ما حدث في تقرير معنى هذه الوصية . هنا نجد حادثين يدونان معا لهذه الغاية . ومع أن الحادثين حصلا في وقتين مختلفين ، ومن نوعين مختلفين ، ولكنها يؤديان إلى غاية واحدة

(الأول) إذ برر المسيح تلاميذه في قطف سنابل القمح يوم السبت ، بين أن الأعمال التي تقضى بها الضرورة جائزة في ذلك اليوم . لاحظ هنا :

١ - ما الذي فعله التلاميذ . كانوا يتبعون معلمهم يوم سبت في حقل حنطة . ولعلمهم كانوا ذاهبين إلى المجمع ع ٩ ، لأنه لم يكن من اللائق بتلاميذ المسيح أن يسيروا سير الكسل في يوم كهذا ، ثم انه قيل عنهم انهم جاعوا . على ان جوعهم لا يعيب السيد ولا يدل على انه أهملهم . والأرجح انهم كانوا منهمكين في واجبات السبت حتى انهم نسوا أن يأكلوا خبزاً ، وانهم صرفوا وقتاً طويلاً في صلواتهم الصباحية حتى لم يبق وقت لتناول طعام الصباح ، بل خرجوا صائمين ، لأنهم لم يريدوا الذهاب إلى المجمع متأخرين . وقد ربت العناية أن يجوزوا « بين الزروع » لكي يجدوا كفايتهم .

(ملاحظة) لله طرق كثيرة لسد أعواز شعبه ، وهو يعنى بهم عناية خاصة عندما يكونون ذاهبين إلى بيته ، كما كان يعنى قديماً بالذاهبين إلى اورشليم للعبادة (مز ٨٤ : ٦ و ٧) الذين

يصير لهم وادى البكاء ينبوعاً إذ يملأه المطر ماء . وطالما كنا فى طريقنا لتأدية واجبنا فإننا نرى « يهوه يراه » (أى الرب يرى أويديبر) تك ٢٢ : ١٤ . فليدبر لنا الله وحده .

وإذ كانوا فى حقول الحنطة « ابتدأوا يقطفون سنابل » . كان ناموس الله يسمح بهذا (تث ٢٣ : ٢٥) لكى يعلم الشعب محبة اخوتهم دون التمسك بحق ملكية أشياء تافهة كهذه يمكن أن ينتفع بها الآخرون . كانت هذه مساعدة ضئيلة للمسيح وتلاميذه ، ولكنها كانت أفضل ما يمكن تقديمه ، وقد قنعوا بها .

٢ — ما الذى أعثر الفريسيين فى هذا . كان مجرد طعام تافه للصباح ومع ذلك فإن الفريسيين لم يتركوهم يتناولونه فى هدوء . لم يوبخوهم لتعديهم عن ملك غيرهم (فإنهم لم يكونوا غيورين للحق والعدل) بل وبخوهم لقطف السنابل « فى السبت » . لأن قطف السنابل وفركها فى ذلك اليوم كان غير مسموح بها مطلقاً حسب تقاليد الشيوخ ، لأنها كانا يعتبران نوعاً من الحصاد

(ملاحظة) ليس أمراً جديداً أن يساء الظن فى تصرفات تلاميذ المسيح البريئة وينظر إليها كغير جائزة ، سيما ممن يغارون لاختراعاتهم وأوامرهم التى يحاولون فرضها على غيرهم

شكاهم الفريسيون لمعلمهم لأنهم فعلوا « ما لا يحل فعله »

(ملاحظة) إن الذين يحرمون ما لم يحرمه الله ليسوا أصدقاء للمسيح أو تلاميذه

٣ — ماذا كانت إجابة المسيح على اعتراض الفريسيين . لم يكن ممكناً للتلاميذ أن يتكلموا كثيراً عن أنفسهم ، سيما وإن الذين اعترضوا عليهم كان يبدو عليهم بأنهم مدققون كل التدقيق فى تقديس السبت ، ولذا فكانوا يظنون انه من الأنسب أن يعترفوا بتعديهم . أما المسيح فقد جاء لكى يحرر أتباعه ليس فقط من رجاسات الفريسيين ، بل أيضاً من اتهاماتهم الباطلة . ولذلك فكان لابد أن يدافع عنهم ، ويبرر تصرفاتهم ، ولو كانت فى ظاهرها اعتداء على الشريعة .

(١) انه يبررهم بذكر بعض السوابق التى يعتبرها الفريسيون أنفسهم صالحة

[١] فيبرز حادثة قديمة لداود الذى فعل فى وقت الحاجة ما لم يكن ممكناً أن يفعله فى وقت آخرع ٣ و ٤ « أما قرأتم » رواية (١ صم ٢١ : ٦) أكل داود « خبز التقدمة الذى لم يحل أكله (إلا) للكهنة فقط » كأمر الناموس (لا ٢٤ : ٥ — ٩) . إنه مخصص « لهرون وبنيه » ، « وأما الأجنبي فلا يأكل » منه خر ٢٩ : ٣٣ ومع ذلك أعطاه الكاهن لداود ورجاله . لأنه وإن لم

يذكر صراحة استثناء حالات الضرورة إلا أن هذا مفهوم ضمناً في هذا وفي سائر الطقوس الأخرى . لم يكن الباعث الذي دفع داود لأكل خبز الوجوه مركزه السامي ، فإن عزيا الذي اعتدى على وظيفة الكهنوت في كبرياء قلبه ضرب بالبرص من أجل هذا مع أنه كان ملكاً ٢ أى ٢٦ : ١٦ الخ . إنما كان الدافع الجوع . إن العظماء لا يتألون شهوتهم ، أما الوضعيون فإن الرب يتطلع إلى حاجياتهم . الجوع إحساس طبيعي لا يمكن التغلب عليه ، بل يجب إشباعه ، ولا يمكن إشباعه إلا بالطعام ، « الرب للجسد » وإن كان يسمح بالتجاوز عن بعض ما رسمه في حالة الشدة فبالأولى جداً يمكن التجاوز عن تقليد الشيوخ .

(ملاحظة) يمكن أن يعمل في أوقات الضرورة ما لا يعمل الله في غيرها . هنالك نواميس لا تخضع لها الضرورة لأنها ناموس لنفسها . فالناس «لا يستخفون (لا يحتقرون) بالسارق لو سرق ليشبع وهو جوعان» بل يشفقون عليه أم ٦ : ٣٠ .

[٢] ثم يقدم مثلاً مما كان يحدث يومياً مع الكهنة ، وهذا ما كانوا يقرأونه أيضاً في «التوراة» ، وبموجبه سرت العادة بصفة مستمرة ع ٥ «إن الكهنة في الهيكل» يقومون بخدمات متعددة في السبت ، كالذبح والصلح وحرق الحيوانات المقدمة للذباح ، وهم بهذه «يدنسون السبت» ومع ذلك لا يعتبرون قط أنهم تعدوا الوصية الرابعة ، لأن خدمة الهيكل كانت تتطلبها وتبررها . هذا يتضمن أن الخدمات الضرورية جائزة يوم السبت ، ليس فقط لأود الحياة بل أيضاً لخدمة السبت ، كدق الجرس لدعوة الشعب ، والسفر إلى الكنيسة ، وما ماثل ذلك . إن راحة السبت قد جعلت لخدمة عبادة السبت لا لتعطيلها .

(٢) ويررهم بالحجة ، مقدماً ثلاثة براهين قوية :

[١] «إن ههنا أعظم من الهيكل» ع ٦ إن كانت خدمة الهيكل قد بررت ما فعله الكهنة لإتمامها فبالأولى تبرر خدمة المسيح ما فعله التلاميذ إتماماً لها . كان اليهود يحترمون الهيكل احتراماً فائق الحد ، فقد كان «يقدر الذهب» ، وكانت تهمة اسطفانوس أنه كان «يتكلم كلاماً ضد هذا الموضع المقدس» أع ٦ : ١٣ . أما المسيح في حقل الخطية فقد كان «أعظم من الهيكل» ، لأنه لم يحل فيه رمزياً بل حل «كل ملء اللاهوت جسدياً» كو ٢ : ٩ .

(ملاحظة) إن كان كل ما نعمله نتممه باسم المسيح وله فلا بد أن يكون مقبولا أمام الله بسرورهما انتقده البشر .

[٢] والله «يريد رحمة لا ذبيحة» ع ٧ . إن النواميس الأدبية مفضلة على النواميس الطقسية . وناموس المحبة الملوكي الطبيعي وناموس البقاء مفضلان على النواميس الطقسية .

اقتبست هذه الآية من هو ٦ : ٦ . وقد سبق أن استعملت في ص ٩ : ١٣ لإظهار ضرورة الرحمة بنفوس البشر، وهنا تستعمل لإظهار ضرورة الرحمة بأجسادهم . لقد رتبنا راحة السبت لخير الإنسان من ناحية جسده تث ٥ : ١٤ . فيجب أن لا تفسر آية وصية تفسيراً يجعلها تناقض الغاية الرئيسية منها . « لو علمتم ما هو » لو علمتم كيف يجب أن يكون الإنسان رحماً لتألم للظرف الذى دفع هؤلاء ليفعلوا هذا لكي يشبعوا جوعهم ، « ولما حكتم على الأبرياء » .

(ملاحظات) — (الأولى) إن الجهل هو سبب التسرع فى انتقاداتنا للآخرين البعيدة عن روح المحبة (الثانية) لا يكفى أن نعرف الكتب المقدسة بل يجب أن نسعى لمعرفة معناها « ليفهم القارئ » (الثالثة) وجهل معنى الكتب المقدسة مخزن نوع خاص لمن يقومون بتعليم الآخرين .

[٣] « ابن الإنسان هو رب السبت أيضاً » ع ٨ . هذه الوصية وسواها من الوصايا الأخرى موضوعة فى يدي المسيح لغيرها أو يقوها أو يستغنى عنها كما يراه مناسباً . بالابن خلق الله العالم ، وبه رسم السبت ، وبه أعطى الوصايا العشر على جبل سيناء ، وله قد أعطى كل سلطان لإجراء أى تغيير يراه لازماً ، وبصفة خاصة لأنه « هو رب السبت » فإن له السلطان أن يغير هذا اليوم لكي يكون يوم للرب ، يوم الرب يسوع . وإن كان يسوع هو « رب السبت » فخلق بأن يكون اليوم وكل خدماته مكرسة له . وبسبب هذا السلطان نرى المسيح هنا يرتب بأن أعمال الضرورة الحقيقية — لا الادعائية أو الوهمية — جائزة فى يوم السبت . وهذا التفسير يوضح بجلاء أنه قصد به أن تكون له صفة الدوام . يقول المثل اللاتينى « الشواذ تؤيد القاعدة » .

وإذ أبكم المسيح الفريسيين وتخلص منهم « انصرف من هناك وجاء إلى مجمعهم » ع ٩ ، مجمع هؤلاء الفريسيين ، الذى ترأسوا فيه والذى كان يقصده عندما أثاروا هذا الجدل معه .

(ملاحظتان) — (الأولى) لنحذر لئلا يصادفنا فى طريقنا إلى واجباتنا المقدسة ما يجعلنا غير مستعدين لها أو يعطلنا عن تأديتها بأمانة وحق . لتتقدم فى الطريق لواجباتنا رغم حيل الشيطان الذى يحاول « بمنازعات أناس فاسدى الذهن » (١ تى ٦ : ٥) وبطرق أخرى أن يعرقل مساعيها ويعطلنا عن سيرنا (الثانية) علينا أن لا نرجع إلى الوراء ونتعطل عن العبادة الجمهرية بسبب الأحقاد أو المنازعات الشخصية . فرغم أن الفريسيين وجهوا هذا الانتقاد المر بخبث إلى المسيح إلا أنه « جاء إلى مجمعهم » ، يصل الشيطان إلى غرضه إن كان بما يثيره من المنازعات بين الأخوة ينجح فى إبعادهم كلهم أو بعضهم عن المجمع وشركة المؤمنين .

(الثانى) والمسيح بشفاء « إنسان (كانت) يده يابسة » فى السبت يبين أن أعمال الرحمة جائزة بل خليقة بأن تؤدى فى ذلك اليوم . تمت أعمال الضرورة بواسطة التلاميذ ،

وبررهم المسيح فى صنعها . أما أعمال الرحمة فتممها هو نفسه . فأعمال الرحمة هى أعماله الضرورية ، لأن طعامه وشرابه أن يعمل الخير . هو نفسه قال « ينبغى لى أن أبشر » لو ٤ : ٤٣ . وقد دون البشير حادث الشفاء هذا إذ كان يهدف أن يبين الوقت الذى تم فيه ، أى يوم السبت . وهنا نرى :

١ — المصيبة التى كان هذا الرجل البائس رازحاً تحتها . كانت يده يابسة فعجز عجزاً تاماً عن تحصيل رزقه بعمل يديه . يقول القديس جيروم إن انجيل متى فى العبرانية الذى تستعمله طائفة الناصريين وطائفة الايونيين يضيف على رواية هذا الإنسان ذى اليد اليابسة أنه كان بناء ، ولذا تقدم للمسيح قائلاً « سيدى ، إنى بناء ، وكنت أقتات من عملى ، فأتوسل اليك يا يسوع أن تشفى يدي ، لكى لا أضطر أن أستعطى . كان هذا الإنسان البائس فى المجمع .

(ملاحظة) على الذين لا يستطيعون أن يعملوا إلا القليل من أعمال العالم ، أو الذين ليست لديهم مشاغل عالمية كثيرة ، أن يزدادوا فى الاهتمام بأمر نفوسهم . كالأغنياء ، والمتقدمين فى السن ، والضعفاء .

٢ — سؤالاً تهكياً وجهه الفريسيون الى المسيح أمام هذا الرجل . « فسألوه قائلين هل يحل الإبراء » لا نجد هنا أى طلب وجهه هذا الرجل إلى المسيح لشفائه ، ولكنهم لاحظوا أن المسيح بدأ يوجه إليه نظره ، وعرفوا أنه من عادته أن « يوجد من الذين لم يطلبوه » ، ولذلك سبقوا خيره بشرهم ، ووجهوا هذا السؤال ليكون عثرة فى سبيل عمل الخير « هل يحل الإبراء فى السبت » . طال نقاش اليهود فى كتبهم عما إذا كان يحل للطبيب ممارسة عمله فى هذا اليوم ، مع أن الأمر بديهي جداً لا يلىق بأن يكون موضوع نقاش ، ولذلك يحل للأنبياء الإبراء فى هذا اليوم بل يحل لذاك الذى أظهر قوة إلهية وصلاً مطلقاً فى كل ما عمله من هذا القبيل ، وأظهر بأنه « مرسل من الله » . أخطر ببال أحد قط أن يسأل إن كان يحل لله أن يبرىء ، أن يرسل كلمته فيشفى (مز ١٠٧ : ٢٠) ؟ صحيح أن المسيح كان وقتئذ « تحت الناموس » إذ خضع له باختياره ولكنه لم يكن قط خاضعاً لوصايا الشيوخ .

« هل يحل الإبراء » .

جميل جداً أن نتساءل عما إذا كان هذا العمل يحل أم لا ، ولن نجد من نلجأ إليه بتوجيه هذا السؤال أفضل من المسيح . على أنهم وجهوا السؤال لا لكى يتعلموا منه بل « لكى يشتكوا عليه » . إن قال يحل الإبراء فى السبت اتهموه بنقض الوصية الرابعة ، لأن الفريسيين مسخوا هذه الوصية حتى أنهم كانوا لا يصرحون بأى إجراء علاجى يوم السبت إلا إذا كانت الحياة

مهدة بالخطر. أما إن قال بأنه لا يحل اتموه بالتحيز إذ كان منذ وقت وجيز قد برر تلاميذه فى قطف سنابل القمح فى هذا اليوم .

٣ - إجابة المسيح على هذا السؤال بالرجوع الى أنفسهم والى آرائهم الشخصية وممارستهم ع ١١ و ١٢ . إن كان لإنسان « خروف واحد » (وخسارة الخروف الواحد ليست بالخسارة الجسيمة) و يسقط « فى يوم السبت فى حفرة أقفا يمسه و يقيمه » ؟ لا شك فى أنهم يفعلون هذا ، و يجدون فى الوصية الرابعة ما يحيزه . يجب أن يفعلوه لأن « الصديق يراعى نفس بهيمته » أم ١٢ : ١٠ . وهم من جانبهم يفضلون أن يفعلوه عن أن يخسروا خروفاً واحداً . هل المسيح تهمة الخراف ؟ نعم تهمة فانه يعنى ب حياة الانسان والحيوان ، و يدبر لكل منها قوته . على أنه يقول هذا من أجلنا ١ كو ٩ : ٩ . ١٠ ومن هنا يقيم الحجة « فالإنسان كم هو أفضل من الخروف » ليست الخراف مسألة فحسب ، ولكنها أيضاً نافعة ، ومن أجل هذا يعنى بها عناية خاصة . على أن الانسان يفضل عليها بما لا يقاس .

(ملاحظة) إن الانسان من حيث كيانه أفضل جداً من أفضل الحيوانات غير الناطقة وأكثر قيمة . فالإنسان خليفة عاقل ، قادر على معرفة الله ومحبة وتمجيده ولذلك فهو أفضل من الخروف . لهذا فإن ذبيحة الخروف لا يمكن أن تكفر عن خطية النفس .

إن الذين يعنون بتربية وتعليم وحياة وطعام خيولهم وكلابهم أكثر من عنايتهم بالمساكين ، بل ربما بأهل بيوتهم ، لا يفهمون هذا قط .

من هنا يستخلص المسيح حقيقة ، تبدو لأول وهلة أنها معقولة جداً ومستحقة كل قبول « إذاً يحل فعل الخير فى السبت » لقد سألوا « هل يحل الابراء » فبرهن المسيح على أنه يحل فعل الخير ، وليحكم من أراد أن يحكم إن كان الابراء كالذى تمسه المسيح فعل خير أم لا .

(ملاحظة) هنالك طرق أخرى « فعل الخير » فى السبت أكثر من واجبات عبادة الله المباشرة ، كافتقاد المرضى ، وإغاثة المساكين ، وتخفيف آلام المتألمين ، وتقديم أية مساعدة عاجلة تطلب . هذا هو « فعل الخير » وهذا يجب فعله بدافع المحبة وحب الخير ، بروح التواضع مع انكار الذات ، بروح سامية سماوية . هذا هو « الإحسان » أو عمل الخير الذى يقبله الله تك ٤ : ٧

٤ - سُفء المسيح للرجل رغم استيائه الفريسيين الذى رآه مقدماً ع ١٣ . رغم عجزهم عن الرد على حجج المسيح فقد أصرروا على عداوتهم وسوء ظنهم . على أن المسيح لم يبال بكل ذلك بل استمر فى خدمته .

(ملاحظة) ينبغي أن لا يهمل تأدية الواجب أو تهمل فرص عمل الخير خوفاً من إعتار أى امرئ .

وهنا نلاحظ طبيعة الشفاء . فقد قال للرجل «مد يدك» أبذل الجهد الذى فى قدرتك «فمدها . فعادت صحيحة كالأخرى» . كان لهذا الشفاء — كغيره من حوادث الشفاء الأخرى التى فعلها المسيح — معنى روحى .

(١) إن أيدينا بالطبيعة «يابسة» ، فاننا من أنفسنا عاجزون كل العجز عن عمل أى شئ من الخير .

(٢) والمسيح وحده هو الذى يستطيع شفاءنا بقوة نعمته . هو يشفى اليد اليابسة بأن يهب حياة للنفس الميتة ، هو يعمل فينا أن نريد وأن نعمل .

(٣) ولكى يشفيها فإنه يأمرنا أن نمد أيدينا لكى نستخدم قوانا الطبيعية ونعمل على قدر استطاعتنا ، أن نمد أيدينا فى الصلاة لله ، أن نمدها لكى نمسك بالمسيح بالإيمان ، أن نمدها فى المساعى المباركة .

لم يكن ممكناً لهذا الانسان أن يمد يده اليابسة من تلقاء ذاته ، كما لم يكن ممكناً للمفلوج أن يقوم ويحمل فراشه ، أو لعازر أن يخرج من القبر . على أن المسيح أمره بأن يمد يده . إذاً فان أوامر الله لنا بأن نتم الواجبات التى نعجز عن إتمامها من أنفسنا ليست سخافة وليست ظلماً كما لم يكن سخافة أو ظلماً الأمر الذى صدر لذلك الانسان أن يمد يده . لأن الأمر يكون دواماً مصحوباً بالنعمة التى توهب بالكلمة . «ارجعوا عند توبيخى . هأنذا أفيض لكم روحى» أم ١ : ٢٣ . لذلك فان الذين يهلكون هم بلا عذر ، كما أن هذا الرجل لو لم يحاول أن يمد يده لما برأ . وكما أن ذلك الإنسان لا يمكن أن ينسب الشفاء لمد يده كذلك ليس للذين يخلصون ما يفتخرون به بل هم مدينون — كهذا الرجل — لقوة المسيح ونعمته .

١٤ — فلما خرج الفريسيون تشاوروا عليه لكى يهلكوه ١٥ —
فعلم يسوع وانصرف من هناك . وتبعته جموع كثيرة فشفاهم جميعاً ١٦ —
وأوصاهم أن لا يظهروه ١٧ — لكى يتم ما قيل بأشعيا النبى القائل
١٨ — هوذا فتاى الذى اخترته حببى الذى سرت به نفسى . أضع
روحى عليه فيخبر الأمم بالحق ١٩ — لا يخاصم ولا يصيح ولا يسمع

أحد فى الشوارع صوته ٢٠ - قصبة مرضوضة لا يقصف وفتيلة مدخنة
لا يطفىء . حتى يخرج الحق إلى النصره ٢١ - وعلى اسمه يكون رجاء
الأمم

كما كانت هنالك أدلة على عظمة المسيح وسط مظاهر اتضاعه الفائقة ، كذلك أعطى
أدلة على اتضاعه وسط مظاهر عظمتة الفائقة وحينما هيأت له الأعمال العظمى التى أجراها فرصة
لاظهار عظمتة فانه أظهر بأنه « أخلى نفسه » . هنا نرى :

(أولا) ضغينة الفريسيين القبيحة ضد المسيح ع ١٤ . فانهم إذ أغاظتهم أدلة معجزاته
المقنعة « خرجوا وتشاوروا عليه لكى يهلكوه » . انهم اغتاظوا ليس فقط لأن مجده غطى على
مجدهم بسبب معجزاته بل أيضاً لأن التعاليم التى نادى بها كانت ضد كبريائهم وريائهم
ومصالحهم الشخصية ، ولكنهم ادعوا بأنهم استاءوا لكسره السبت ، الأمر الذى كان يعتبره
الناموس جريمة شنيعة خر ٣٥ : ٢

(ملاحظة) ليس أمراً جديداً أن نرى أشر الخطايا ترتدى أنعم رداء .

لاحظ خطتهم . فإنهم « تشاوروا » بصددھا ، فكروا فى أنفسهم للوصول إلى الطريقة
المثلى لإتمامها على أحسن وجه ، تشاوروا معاً بصددھا فى مؤامرة محكمة لكى يشجعوا بعضهم
بعضاً ولكى يعاونوا بعضهم بعضاً .

ثم لاحظ قسوتهم فانهم لم يتشاوروا لكى يسجنوه أو يبعده بل « لكى يهلكوا » ذاك الذى
أتى لكى تكون لنا حياة . يا لها من إهانة بالغة تلك التى وجهوها لربنا يسوع المسيح أن يسعوا
لاهلاكه كمتعد على الناموس ومفسد لبلاده ، وهو أعظم بركة لها ومجد لشعبه اسرائيل .

(ثانيا) انسحاب المسيح بهذه المناسبة والعزلة التى اختارها لا لكى يتجنب خدمته بل
لكى يتجنب الخطر المحدق به ، لأن ساعته لم تكن قد جاءت بعد ع ١٥ « وانصرف من هناك »
كان ممكناً أن ينقذ نفسه بمعجزة . ولكنه اختار أن يتم ذلك بالطريقة العادية بالهروب والاعتزال
لأنه أراد - فى هذا الظرف وغيره - أن يخضع لضغوط طبيعتنا غير الخاطئة . هنا نراه يتواضع
حتى أنه هرب من مخلوقات ضعيفة ، وهكذا أراد أيضاً أن يقدم مثالا للقاعدة التى وضعها لنا
« متى طردوكم فى هذه المدينة فاهربوا إلى الأخرى » . لقد قال المسيح وفعل ما كان يكفى
لاقناع أولئك الفريسيين لو حكموا العقل أو تنبهوا للمعجزات ، ولكنهم بدلا من أن يقتنعوا قسوا
قلوبهم وثاروا ولذلك تركهم بلا شفاء أر ٥١ : ٩

لم يعتزل يسوع من أجل نفسه ، ولا تلمس مبرراً لترك الخدمة ، كلا ، فان عزله كانت مليئة بالخدمات ، وكان كل حين يصنع خيراً حتى فى الأوقات التى كان يهرب فيها بسبب عمل الخير . وهكذا أعطى مثالا لخدمته لكى يعملوا ما يستطيعون عمله إذا لم يتمكنوا من إتمام كل ما يريدونه ، ولكى يستمروا فى التعليم حتى إذا ما دفعوا إلى زوايا النسيان .

لما أبعد الفريسيون ومعلمو الشعب المسيح عنهم ، وألزموه بأن ينصرف عنهم ، ازدحم حوله عامة الشعب « تبعته جموع كثيرة » وبحثوا عنه حتى وجدوه . قد يرى البعض فى هذا تحقيراً له لأنه لم يلتفت حوله إلا عامة الشعب ، ولكن هذا فى الواقع كان مجداً له أن يرحب به ويتحمس له أولئك الذين لم تطمس بصائرهم التحيزات أو مظاهر العالم الكاذبة . حتى أنهم كانوا مستعدين لا تباعه أينما ذهب ومهما كلفهم هذا من مخاطر . وكان أيضاً من مجد نعمته أن المساكين يبشرون ، وأنه قبل الذين قبلوه « وشفاهم جميعاً » . لقد أتى المسيح إلى العالم ليكون طبيباً عاماً ، كالشمس للعالم السفلى ، والشفاء فى أجنحته . ومع أن الفريسيين اضطهدوا المسيح لعمل الخير إلا أنه استمر فيه ، ولم يسمح بأن يعانى الشعب أسوأ نتائج شر قاداته .

(ملاحظة) إن كان البعض قساة من نخونا فيجب أن لا يكون هذا مبرراً لقساوتنا على الآخرين .

كان المسيح يعرف كيف يوفق بين النفع والعزلة ، لقد « شفاهم جميعاً » ، ومع ذلك (ع ١٦) « أوصاهم أن لا يظهروه » . وهذه قد ينظر إليها :

١ — كتصرف حكيم . فلم تكن المعجزات فى حد ذاتها هى التى هيجت الفريسيين بقدر ما تحدث عامة الشعب عنها ع ٢٣ و ٢٤ ، لذلك فإن المسيح مع رغبته فى عدم الامتناع عن عمل الخير أراد أن يعمل به بكل هدوء على قدر المستطاع لكى لا يثير حفيظتهم من جهة ولكى لا يعرض نفسه لخطرهم من الجهة الأخرى

(ملاحظة) إن كان الحكماء والصالحون يطمعون فى عمل الخير فإنهم لا يطمعون فى أن يتحدث عنه الناس ، لأنهم لا يسعون إلى مدح الناس بل إلى رضا الله . وفى وقت الآلام والاضطهاد إن كان يطلب منا أن نستمر فى تأدية واجبنا بكل جرأة وشجاعة إلا أننا يجب أن نتحين الفرص المناسبة لتأديته بحيث لا نزيد اشتعال غضب من يتحينون الفرصة ضدنا أكثر من اللازم « كونوا حكماء كالحيات » مت ١٠ : ١٦

٢ — كتصرف فيه دينونة عادلة للفريسيين ، الذين لم يكونوا مستحقين أن يسمعوا عن

المزيد من معجزاته ، إذ استخفوا بما رأوه منها . فإنهم بإغلاف أعينهم عن أن يروا النور فوتوا على أنفسهم بركاته .

٣ — كتصرف يدل على التواضع وإنكار الذات . مع أن من ضمن مقاصد المسيح من معجزاته أن يبرهن على أنه هو المسيا ، وبذلك يدفع البشر للإيمان به ، ومن أجل هذا كان من اللازم أن تعرف هذه المعجزات ، إلا أنه في بعض الأحيان كان يطلب من الشعب أن لا يظهروها لكي يعطينا مثالا في التواضع ، ولكي يعلمنا أن لا تضيع صلاحنا أو نفعنا ، وأن لا نتوق إلى اذاعتها . أراد المسيح أن يكون تلاميذه بعكس من كانوا يعملون كل أعمالهم « لكي ينظروهم الناس » .

(ثالثا) إتمام الكتب في كل هذا ع ١٧ « لكي يتم ما قيل بأشعيا النبي القائل » . اعتزل المسيح واختفى حتى — رغم أنه توارى — تم كلمة الله ، وتزداد وضوحاً ومجداً ، الأمر الذي كان يسعى إليه . أما السفر الذي قيل هنا بأنه يتم فهو أشعيا ص ٤٢ : ١ — ٤ وقد دون الرسول هذا الاقتباس بتوسع في ع ١٨ — ٢١ . والغاية من هذه الآيات أن تبين كيف أن ربنا يسوع المسيح وديع وهادىء ، ومع ذلك كيف كان يجب أن يكون ناجحاً في مهمته ، الأمر الذي يتبين من الفقرات السابقة . لاحظ هنا :

١ — مسرة الآب بالمسيح ع ١٨ « هوذا فتاى الذى اخترته : حبيبى الذى سرت به نفسى » . ومن هنا نتعلم :

(١) أن مخلصنا كان عبد الله (فتاى = عبدى . أنظر أيضا أش ٤٢ : ١) فى عمل الفداء العظيم . لقد سلم نفسه لمشيئة الآب (عب ١٠ : ٧) وأقام نفسه لخدمة مقاصد نعمته ومصلحة مجده ، بترميم الشجرة التى عملها الانسان بارتداده . وكعبد كان أمامه عمل عظيم لاتمامه ، وأمانة عظيمة أؤتمن عليها . كان من ضمن تواضعه إنه ولو « لم يحسب خلصة أن يكون معادلا لله » إلا أنه بسبب عمل الخلاص أخذ صورة عبد وأخذ ناموسا واحتمل العار والآلام « مع كونه ابناً تعلم الطاعة » عب ٥ : ٨ . كان شعاره « الخدمة » .

(٢) إن الرب يسوع المسيح أختير من الله كمن يليق وحده لاتمام عمل الفداء العظيم . هو « فتاى الذى اخترته » . لم يكن ممكناً لأحد سواه أن يقوم بعمل الفادى ، خليف بأن يلبس اكليل الفادى . كان « مختاراً من بين الشعب » مز ٨٩ : ١٩ ، مختاراً بالحكمة السرمدية ، لهذه الخدمة والكرامة ، اللتين لم يكن بين البشر أو الملائكة من هو خليف بهما ، لم يكن أحد سوى المسيح ، « لكي يكون هو متقدما فى كل شىء » كو ١ : ١٨ . لقد اختير المسيح لهذا العمل الجليل ، وباختياره صار رئيس المختارين ، لأن الله « اختارنا فيه » أف ١ : ٤

المزید من معجزاته ، إذ استخفوا بما رأوه منها . فإنهم بإغلاق أعينهم عن أن يروا النور فوتوا على (٣) إن يسوع المسيح هو حبيب الله « حبيبي » ، ابنه الحبيب . إنه كإله كائن « في حضن الآب » منذ الأزل يو ١ : ١٨ ، كان « كل يوم لذته » أم ٨ : ٣٠ . كان بين الآب والابن قبل الزمن حديث أزلي لا يدرك وحب متبادل وهكذا قيل « الرب قناني أول طريقه » أم ٨ : ٢٢ . وكوسيط أحبه الآب ، إذأ فحينما سر الرب بأن يسحقه وارتضى هو بهذا أحبه الآب يو ١٠ :

١٧

(٤) إن يسوع المسيح هو الذي سر به الآب « الذي سرت به نفسي » وهذه تعبر عن أقصى مسرة يمكن تصورها . لقد أعلن الآب بصوت من السماء إنه هو ابنه الحبيب الذي سرت به نفسه . سر به لأنه كان هو الذي تعهد بكل رضا وسرور للقيام بهذا العمل العجيب الذي وضعه الله في قلبه . وفيه سر بنا نحن أيضاً ، لأنه « جعلنا مقبولين في المحبوب (١) » أف ١ : ٦ . كل البركات التي يمكن أن ينالها الانسان الساقط من الله مؤسسة على مسرة الله بيسوع المسيح ، لأنه « ليس أحد يأتي إلى الآب إلا به » يو ١٤ : ٦

٢ — وعد الآب له في أمرين :

(١) أن يكون ذا جدارة تامة بمهمته . « أضع روحي عليه » ، « روح الحكمة والمشورة » أش ١١ : ٢ و ٣ إن الذين يدعواهم الله لأية خدمة يعدهم لها اعداداً كاملاً ، وهذه الطريقة يتبين انه دعاهم لها كما كان الحال مع موسى خر ٤ : ١٢ . المسيح كإله مساو للآب في القوة والمجد ، وكوسيط « أخذ من الآب كرامة ومجداً » ٢ بط ١ : ١٧ ، أخذ لكي يعطى . وكل ما أعطاه الآب إياه لأجل مهمته يلخص في هذا : إنه وضع روحه عليه . هذا هو « زيت الابتهاج » الذي مسح به الله أكثر من شركائه عب ١ : ٩ . لقد أخذ الروح بلا كيل يو ٣ : ٣٤

(ملاحظة) كل الذين يختارهم الله و يسربهم لا بد أن يضع عليهم روحه ، وحيثما وهب محبته وهب قدراً من مثاله

(٢) أن يكون ناجحاً موقفاً في مهمته . إن الذين يرسلهم الله لا بد أن يعترف بهم . سبق أن أعطى إليه هذا الوعد « ومسرة الرب بيده تنجح » أش ٥٣ : ١٠ وهنا نرى وصفاً لهذه المسرة الناجحة .

(١) لمدح مجد نعمته التي بها جعلنا مقبولين في المحبوب (حسب الترجمة الانكليزية)

[١] « يخبر الأمم بالحق » لقد كرز المسيح بشخصه لمن كانوا يجاورون الشغوب الوثنية (أنظر مر ٣ : ٦ — ٨) و برسله أظهر انجيله (وهو ما يسمى هنا حقه) للعالم الأُمّى (الوثنى) . إنه لم يتمم طريق الخلاص ، أو « الحق » الذى أوكل له ، ككاهننا الأعظم فقط ، بل أذاعه وأخبر به كنسبينا الأعظم أيضاً . سوف يخبر بالانجيل للأمم ، فهو القاعدة للسلوك والتصرفات ، لتقوم وتهذيب قلوب البشر وحياتهم . كانت « فرائض الله وأحكامه (١) » قاصرة على اليهود فقط مز ١٤٧ : ١٩ ولكن كثيراً ما نادى أنبياء العهد القديم أن الأمم سوف يخبرون بها ، ولهذا ما كان يليق بأن يكون هذا الأمر موضع دهشة كما حصل لليهود الذين لم يؤمنوا ، وبالأحرى ما كان يليق بأن يكون موضع غضبهم وغيظهم

[٢] « وعلى اسمه يكون رجاء الأمم » ع ٢١ سيخبرهم بالحق حتى يلتفتوا إلى ما يقوله وهتموا به ، فيكون أثره انهم يتكلمون عليه ، ويكرسون أنفسهم إليه ، ويسلكون حسب هذا الحق .

(ملاحظة) إن الغرض الأسمى من الانجيل هو أن يقود البشر ليجعلوا رجاءهم على اسم يسوع المسيح ، اسمه يسوع ، مخلص ، ذلك الاسم العزيز الذى سمي به ، الذى هو طيب مسكوب ، « الرب برنا » .

هنا نرى الاقتباس مأخوذاً من الترجمة السبعينية . أما النص العبرى (أش ٤٢ : ٤) فهو كالآتى « وتنتظر الجزائر شريعته » . قيل عن جزائر الأمم (تك ١٠ : ٥) إن الذين سكنوها هم بنو يافث الذى قيل عنه (تك ٩ : ٢٧) « ليفتح الله ليافث فيسكن فى مساكن سام » وهذا ما تم الآن حينما « تنتظر الجزائر » (كما يقول النبى) أو « الأمم » (كما يقول البشير) شريعته ، « وعلى اسمه يكون رجاءها » . قارن هاتين معاً ، ولاحظ بأن الذين « ينتظرون شريعته » معتزمين السير بحسبها هم فقط الذين يستطيعون أن يجعلوا رجاءهم على اسم المسيح بكل ثقة . لاحظ أيضاً أن الشريعة التى نتظرها هى شريعة الإيمان ، شريعة الرجاء فى اسمه ، « وهذه هى وصيته (العظمى) أن نؤمن باسم ابنه يسوع المسيح » ١ يو ٣ : ٢٣

٣ — النبوات المتعلقة به ، وبقيامه بمهمته بكل هدوء ووداعة ع ١٩ و ٢٠ . لأجل هذه بصفة خاصة اقتبست هذه الآيات بمناسبة اعتزال المسيح واختفائه .

(١) هى نفس الكلمة المترجمة « حقه »

(١) إنه يقوم بمهمته بدون ضوضاء أو تظاهر . « لا يخاصم ولا يصيح » لا يأتي المسيح أو ملكوته بمراقبة لـ ١٧ : ٢٠ و ٢١ . لما ادخل البكر إلى العالم لم يكن ذلك بعظمة وفخامة واحتفالات رائعة ، ولم يدخل بصفة رسمية أو علنية ، ولا تقدمه المنادون لينادوا به ملكا . « كان في العالم ولم يعرفه العالم » . لقد أخطأ الذين كانوا يمتنون أنفسهم بمخلص ذي عظمة عالمية وجاه وجلال .

« لا يسمع أحد في الشوارع صوته » لم يناد المنادى قائلاً هوذا المسيح هنا أو هوذا هناك . كان يتكلم بصوت هادئ خفيف ، يجذب الجميع ، ولكن لا يرعب أحداً . لم يحاول أن يحدث صوتاً أو ضوضاء ، ولكنه أتى بسكون كالندى . كل ما تكلم به وما فعله كان بكل تواضع وإنكار ذات . ملكوته روحى ، لذلك لم يقدم بالعنف أو القوة أو المظاهرات الكاذبة . كلا فإن « ملكوت الله ليس بكلام بل بقوة » ١ كو ٤ : ٢٠

(٢) إنه يقوم بمهمته بدون قسوة أو صرامة ع ٢٠ « قصبة مرضوضة لا يقصف وفتيلة مدخنة لا يطفئ » يظن البعض أن المقصود بهذه صبره في احتمال الأشرار . فإنه كان من الميسور أن يحطم هؤلاء الفريسيين بنفس السهولة كتحطيم قصبة مرضوضة ، و يطفئهم بنفس السرعة كإطفاء فتيلة مدخنة ، ولكنه لن يفعل هذا حتى يوم الدينونة حينما يصبح كل أعدائه موطئاً لتقديمه .

و يظن الآخرون أنها تشير إلى قوته ونعمته في احتمال الضعفاء . وعلى العموم أن قصد الإنجيل هو تأسيس طريقه للخلاص تحت على الإخلاص ولو كان هنالك ضعف شديد ، فهو لا يحتم توفر الطاعة التي بلا خطية بل يقبل القلب المستقيم الراغب .

أما عن الأشخاص . المخصوصين الذين يتبعون المسيح في وداعة وخوف ورعدة فلاحظ :

[١] كيف توصف حالتهم هنا . إنهم مثل « قصبة مرضوضة وفتيلة مدخنة » . إن المبتدئين في الحياة المسيحية ضعفاء مثل قصبة مرضوضة ، وضعفهم يضايق كفتيلة مدخنة . إن لهم حياة ضعيفة ولكنها كقصبة مرضوضة ، ولهم حرارة ضعيفة ولكنها كفتيلة مدخنة . كان تلاميذ المسيح إلى ذلك الوقت ضعفاء ، ولا يزال الكثيرون ممن يحتلون مكانا في كنيسة ضعفاء فالنعمة والصلاح فيهم كقصبة مرضوضة ، والفساد فيهم كفتيلة مدخنة ، كفتيلة الشمعة إذا أطفئت وظلت مدخنة .

[٢] شفقة الرب يسوع المسيح وعطفه عليهم . إنه لن يبعث اليأس في نفوسهم ، كذلك لا يرفضهم ولا يرد لهم . لن تكسر القصبة المرضوضة أو توطأ بالأقدام ، بل تسند وتدعم ، حتى

تصبح قوية كالأرز أو تزهر كالنخلة مز ٩٢ : ١٢ . حينئذ توقد الشمعة للمرة الأولى لا تنطفئ بل تزداد اشتعالاً رغم أنها في البداية تدخن فقط دون أن تشتعل . « و يوم الأمور الصغيرة » هو يوم الأمور النفيسة ، لذلك لا يزدرى به بل يعتبره يوم الأمور العظيمة زك ٤ : ١٠

(ملاحظة) إن الرب يسوع المسيح يعامل الذين لديهم نعمة حقيقية بكل رقة وعطف ولطف حتى ولو كانوا ضعفاء فيها أش ٤٠ : ١١ ، عب ٥ : ٢ . هو لا يذكر فقط أننا تراب ، بل أيضاً أننا جسد .

[٣] النتيجة الطيبة ، وهي تتضمن في هذا « حتى يخرج الحق إلى النصر » . لا بد أن ينتصر ذلك الحق الذي أظهره للأمم ، وهو قد « خرج غالباً ولكي يغلب » رؤ ٦ : ٢ . لا بد أن تنتصر الكرازة بالانجيل في العالم ، وقوة الانجيل في القلب . والنعمة لا بد أن تقضى على الفساد وتتكمّل أخيراً في المجد . وحق المسيح لا بد أن يخرج إلى النصر ، لأنه متى حوكم لا بد أن يغلب . « إلى الأمان يخرج الحق » كما وردت في أش ٤٢ : ٣ . فالأمان والنصرة واحد ، لأن الحق يعلو ولا يعلو عليه

٢٢ — حينئذ أحضر إليه مجنون أعمى وأخرس . فشفاه حتى أن الأعمى الأخرس تكلم وأبصر ٢٣ — فبهت كل الجموع وقالوا أعل هذا هو ابن داود ٢٤ — أما الفريسيون فلما سمعوا قالوا هذا لا يخرج الشياطين إلا ببعلزبول رئيس الشياطين ٢٥ — فعلم يسوع أفكارهم وقال لهم كل مملكة منقسمة على ذاتها تخرب . وكل مدينة أو بيت مقسم على ذاته لا يثبت ٢٦ — فان كان الشيطان يخرج الشيطان فقد انقسم على ذاته . فكيف تثبت مملكته ٢٧ — وإن كنت أنا ببعلزبول أخرج الشياطين فأبناؤكم بمن يخرجون . لذلك هم يكونون قضاتكم ٢٨ — ولكن إن كنت أنا بروح الله أخرج الشياطين فقد أقبل عليكم ملكوت الله ٢٩ — أم كيف يستطيع أحد أن يدخل بيت القوى وينهب أمتعته إن لم يربط القوى أولاً وحينئذ ينهب بيته ٣٠ — من ليس معي فهو على . ومن لا يجمع فهو يفرق ٣١ — لذلك أقول لكم كل خطية وتجديف يغفر للناس . وأما التجديف على الروح فلن يغفر للناس ٣٢ — ومن قال

كلمة على ابن الانسان يغفر له . وأما من قال على الروح القدس فلن يغفر له لا في هذا العالم ولا في الآتى ٣٣ — اجعلوا الشجرة جيدة وثمرها جيداً . أو اجعلوا الشجرة ردية وثمرها ردياً لأن من الثمر تعرف الشجرة ٣٤ — يا أولاد الأفاعى كيف تقدرّون أن تتكلموا بالصالحات وأنتم أشرار . فانه من فضلة القلب يتكلم الفم ٣٥ — الانسان الصالح من الكنز الصالح فى القلب يخرج الصالحات . والانسان الشرير من الكنز الشرير يخرج الشرور ٣٦ — ولكن أقول لكم إن كل كلمة بطالة يتكلم بها الناس سوف يعطون عنها حساباً يوم الدين ٣٧ — لأنك بكلامك تبررو بكلامك تدان

فى هذه الأعداد نرى :

(أولا) انتصار المسيح المجيد على الشيطان الرجيم بالشفاء الرحيم الذى تم لمريض كان تحت سلطانه وفى قبضته بسماع من الله ع ٢٢ . لاحظ هنا :

١ — إن حالة هذا الرجل كانت أليمة جداً ، فهو « مجنون » . لقد حدثت حالات كثيرة من هذا القبيل أيام المسيح أكثر من المعتاد لكى تزداد قدرة المسيح مجدداً ، و يزداد قصده وضوحاً ، وذلك بمقاومة الشيطان وتجريده من سلطته ، ولكى يتبين بوضوح أكثر أنه أتى « لكى ينقض أعمال ابليس » ١ يو ٣ : ٨ . كان هذا المجنون « أعمى وأخرس » . وهذه حالة محزنة . فلم يكن يقدر أن يرى ليعين نفسه أو يكلم الآخرين ليساعده . إن النفس الراضحة تحت سلطان الشيطان ، الاسيرة فى قبضة يده ، هى عمياء من جهة الأمور الإلهية ، وخرساء أمام عرش النعمة ، لا ترى شيئاً ولا تنطق بشيء فى هذه الناحية . لأن الشيطان يعمى عين الإيمان ويسد شفتى الصلاة .

٢ — وكان الشفاء عجيباً ، وزاد فى غرابته انه كان مفاجئاً « فشفاه »

(ملاحظة) إن شفاء النفوس قهر للشيطان وانتزاع لقوته وإخضاع له .

وإذا ما أزيلت العلة أزيلت النتيجة ، فإن « الأعمى الأخرس تكلم وأبصر »

(ملاحظة) إن رحمة المسيح هى على خط مستقيم عكس خبث الشيطان ، ومحبته عكس

حققت. 'ر' شيطان . وعندما تتحطم قوة الشيطان فى النفس تنفتح العينان لتريا مجد الله ، وتنفتح الشفتان لتتطقا بسبحه

(ثانيا) الاقناع الذى بعثه هذا فى الشعب ، كل الشعب ، فإنهم ذهولوا « فبهت كل الجموع » . لقد صنع المسيح معجزات شتى من هذا القبيل فيما مضى ، على أن أعماله إذا ما تكررت كثيراً فإنها من أجل تكرارها لا تقل غرابة ولا تدعو لدهشة أقل . لقد استنتج الجموع من هذا الحادث « أألعل (أليس) هذا هو ابن داود » المسيا المنتظر ، الذى يخرج من صلب داود ؟ أليس هذا هو الذى ينبغى أن يأتى ؟ قد يفهم من هذا السؤال :

١ — إنه سؤال استفهامى . لقد سألوا « أألعل هذا هو ابن داود » ولكنهم لم ينتظروا الاجابة . كان التأثير مقنعا ولكنه كان وقتيا . كان السؤال الذى بدأوا به طيبا ، ولكن يبدو أنه سرعان ما ضاع أثره ، ولم يستمر طويلا . يجب أن تحمل مثل هذه الاقتناعات إلى العقل ، وعندئذ تحمل إلى القلب

٢ — أو سؤال تأكيدى « أألعل هذا هو ابن داود » يقيناً إنه هو ، ولا يمكن إلا أن يكون هو . فمثل هذه المعجزات تبرهن تماماً أن مملكة مسيا فى دور التكوين الآن

كان الذين استخلصوا هذه النتيجة من معجزات المسيح هم « الجموع » ، أضعف أنواع المستمعين . قد يقول الملحدون إن السبب فى ذلك هو لأنهم كانوا أقل تدقيقاً من الفريسيين . كلا فحقيقة الأمر كانت فى غاية الوضوح ، لا تحتاج إلى بحث دقيق ، لكن السبب إنهم كانوا أقل تأثراً بمصالحهم العالمية وأقل تعصباً . كانت هذه الحقيقة العظمى (وهى أن المسيح هو المسيا ومخلص العالم) فى غاية السهولة والوضوح حتى أن أبسط الناس لم يجهلوا « حتى الجاهل لا يضلون » أش ٣٥ : ٨ . كل الذين طلبوها وجدوها . كان من ضمن مظاهر تنازل النعمة الإلهية أن ما أخفى عن الحكماء والفهاء أعلن للأطفال . لم يعرف العالم الله بالحكمة ، فاختر الله جهال العالم ليخزي الحكماء

(ثالثا) إعتراض الفريسيين الذميم ومما حكتهم ع ٢٤ . كان الفريسيون يدعون أنهم أكثر علماً بالناموس وأكثر غيرة عليه من سائر الشعب ، ومع ذلك كانوا ألد الأعداء للمسيح وتعاليمه . كانوا يفخرون بما حصلوا عليه من شهرة بين الشعب . وهذه قد زادت من كبريائهم ، وعظمت سلطتهم ، وملأت جيوبهم . وحينما سمعوا الجموع يقولون « أألعل هذا هو ابن داود » إغتاضوا من هذا جداً أكثر من غيظهم من المعجزة نفسها ، فإن هذا جعلهم يغارون من المسيح ، وبالتالي أدركوا أنه كلما ازداد احترام الناس له نقص احترامهم لهم بطبيعة الحال ، لذلك حسدوه كما حسد شاول داود بسبب النشيد الذى تغنت له به النساء ١ صم ١٨ : ٧ و٨

(ملاحظة) إن الذين يربطون سعادتهم بمديح الناس لهم يعرضون أنفسهم لقلق مستمر كلما سمعوا كلمة طيبة تقال عن الآخرين .

إن ظل المجد والكرامة لازم المسيح الذى هرب منه ، ولكنه هرب من الفريسيين الذين كانوا يمجدون فى أثره . لقد قالوا « هذا لا يخرج الشياطين إلا ببعلزبول رئيس الشياطين » ولذلك فهو ليس ابن داود . لاحظ :

١ - كيف تحدثوا عن المسيح باحتقار « هذا » أو « هذا المرء » (حسب الترجمة الانكليزية) كأن اسمه العزيز الكريم ، الذى هو « دهن مهراق » ، لا يستحق أن يذكر على شفاههم . مما يدل على كبر يائهم وغطرستهم وحسدهم الشيطاني . إنهم كلما ازداد الناس تبجيلا للمسيح ازدادوا هم بذل الجهد لتحقيره . إنه لشر عظيم أن يتحدث الانسان عن الصالحين بازدراء لمجرد فقرهم

٢ - وكيف تحدثوا عن معجزاته باحتقار . لم يكن ممكناً أن ينكروا الأمر الواقع ، فقد كان واضحاً وضوح الشمس أن الشياطين أخرجت بكلمة المسيح ، كذلك لم يكن ممكناً أن ينكروا إنه أمر خارق للطبيعة . وإذا اضطروا للتسليم بهذه الحقيقة لم يكن ممكناً أن ينكروا النتيجة الحتمية إن « هذا هو ابن داود » سوى بافترض أن المسيح « لا يخرج الشياطين إلا ببعلزبول » ، أى أن هنالك مخالفة بين المسيح والشیطان ، وبالتالي أن الشيطان لم يخرج ، بل اعتزل اختياراً ، وتواري برضائه ولقصد معين . أو إنه إذا كان هنالك اتفاق بينه وبين الشيطان الرئيسي فقد كانت له سلطة لإخراج الشياطين الصغرى . هل يمكن أن تكون هنالك سخافة أشد بطلا وزوراً وهتاناً من هذه أن يتحالف ذاك الذى هو الحق نفسه مع أب الكذابين ومصدر الكذب لخداع العالم . كان هذا آخر ملجأ ، أو بالحرى آخر حيلة ، يلجأ إليها أولئك الذين أصروا على عنادهم وأغمضوا عيونهم عن أوضح الأدلة

لاحظ أنه بين الشياطين يوجد رئيس ، رئيس عصابة للارتداد عن الله والتمرد عليه . ولكن هذا الرئيس هو « ببعلزبول » أى إله الذباب ، أو إله مزبلة . « كيف سقطت يا زهرة بنت الصبح » أش ١٤ : ١٢ ، كيف سقطت فأصبحت إله الذباب بعد أن كنت ملاك نور . ولكنك لست إله الذباب فحسب بل أنت رئيس الشياطين أيضاً ، رئيس عصابة الأرواح السفلى .

(رابعاً) إجابة المسيح على هذا التلميح الدنىء ع ٢٥ - ٣٠ « فاعلم يسوع أفكارهم » .

(ملاحظة) إن المسيح يعلم ما نفكر فيه فى أى وقت ، يعلم ما فى الانسان يو ٢ : ٢٥ ،

يبدو أن الفريسيين خجلوا بأن يظهروا أفكارهم ، ولذا حفظوها لأنفسهم . ولم يتوقعوا إمكان اقناع الشعب بها ، ولذا حفظوها لتسكين ضمائرهم .

(ملاحظة) ما أكثر الذين يقصون عن واجباتهم بسبب الأفكار التي يخجلون من إظهارها ، والتي لا يمكن أن تخفى على يسوع المسيح .

والمرجح أن الفريسيين تحدثوا عن أفكارهم بعضهم لبعض لكي يفسوا قلوب بعضهم البعض . وقد قيل هنا إن كلمات المسيح كانت إجابة لأفكارهم ، لأنه علم من أية عقلية انبعثت كلماتهم وعلى أية مبادئ كانت مؤسسة . لذلك فإنها لم تصدر بتسرع ، بل كانت نتيجة شر متأصل .

كانت إجابة المسيح على هذه التهمة قوية ومقنعة لكي يستد كل فم بالحجة والبرهان قبل أن يستد بالنار والكبريت . هنا نرى ثلاث حجج يوضح بها يسوع سخافة هذا التفكير :

١ - إنه لأمر غريب جداً وغير قابل للتصديق مطلقاً أن يخرج الشيطان بمخالفة كهذه ، إذ يترتب عليها أن مملكة الشيطان تصبح « منقسمة على ذاتها » ، وهذا أمر لا يمكن تصوره نظراً لدهاء الشيطان الشديد ع ٢٥ و ٢٦

(١) هنا تبسط أمامنا قاعدة معروفة ، وهي أن الخراب العام في كل الجماعات هو نتيجة الانقسامات المتبادلة « كل مملكة منقسمة على ذاتها تخرب » وكذلك كل أسرة . قال سيسرو « تبقى الأسرة قوية والجماعات ثابتة طالما كانت العداوات والانقسامات لا تقوض أركانها » . إن الانقسامات تنتهي عادة بالخراب . إذا تصادمنا نتحطم ، وإذا انقسمنا بعضنا على بعض أصبحنا فريسة سهلة للعدو المشترك . وبالأحرى « إذا كنتم تنهشون وتأكلون بعضكم بعضاً فأنظروا لئلا تفنوا بعضكم بعضاً » غل ٥ : ١٥ . لقد عرفت الكنائس والشعوب هذه الحقيقة المرة عملياً :

(٢) تطبقها على الحالة الراهنة ع ٢٦ « فان كان الشيطان يخرج الشيطان » إن اختلف رئيس الشياطين مع الشياطين الأدنى تحطمت كل المملكة سريعاً . بل إن تحالف الشيطان مع المسيح أدى ذلك إلى خرابه حتماً . لأن قصد المسيح الظاهر والهدف الذي كانت ترمى اليه تعاليمه ومعجزاته هما تقويض أركان مملكة الشيطان ، كمملكة للظلمة ، والشر ، والعداوة لله ، وإقامة ملكوت النور والقداسة والمحبة على أنقاضها . لقد نقض المسيح « أعمال

ابليس» على أساس أنه متمرد على الله يبطش بنفوس البشر . لذلك كانت أعظم سخافة يمكن تصورها الادعاء بأن بعزبول يفكر تفكيراً كهذا . وإن تحالف مع المسيح « فكيف تثبت مملكته » لأنه يكون بذلك قد عمل على نقضها .

(ملاحظة) إن لابليس مملكة ، مصالح عامة ، ضد الله والمسيح يحاول بأقصى ما يستطيع من جهد وقوة أن يثبتها . وهو لا يمكن أن يعمل لمصلحة المسيح . بل لابد أن يقهر و يتحطم بقوة المسيح لذلك فلا يمكن أن يخضع له أو يطاوعه . « أية شركة للنور مع الظلمة ، وأى اتفاق للمسيح مع بليعال » للمسيح مع بعزبول ٢ كو ٦ : ١٤ و ١٥ . سوف يبيد المسيح مملكة ابليس ، ولكن لا داعى لكى يتم هذا بمثل هذه الوسائل الصغيرة كأن يجرى محالفة سرية مع بعزبول . فانه ينبغى أن تتم هذه النصره بوسائل أنبل . ليجمع رئيس الشياطين كل قواته ، ليستخدم كل سلطانه ودهائه ، وليحكم مؤامراته على قدر استطاعته ، ورغم كل ذلك فانه لن يستطيع أن يثبت أمام المسيح ، ومملكته لن تثبت .

٢ — ولم يكن غريباً قط أو أمراً لا يقبل التصديق أن تخرج الشياطين بروح الله :

(١) لأنه إن لم يكن كذلك « فأبناؤكم بمن يخرجون » . كان بين اليهود من يخرجون الشياطين أحياناً باستخدام اسم الله العلى ، أو إله ابراهيم واسحق ويعقوب . يحدثنا يوسفوس عن بعض الذين فعلوا هذا فى عصره . كذلك نقرأ عن « اليهود الطوافين المعزمين » ع ١٩ : ١٣ وعن البعض ممن أخرجوا شياطين باسم المسيح مع أنهم كانوا لا يتبعونه مر ٩ : ٣٨ أو لم يكونوا أمناء له مت ٧ : ٢٢ هؤلاء لم يدينهم الفريسيون ، بل نسبوا ما فعلوه لروح الله ، وافتخروا به هم وأمتهم . لذلك كان روح الحقد والحسد هو الباعث على اعترافهم بأن الآخرين أخرجوا الشياطين بروح الله وأن المسيح فعل ذلك بمخالفة مع بعزبول .

(ملاحظة) إن طريقة الأشرار ، سبب الذين يضطهدون المسيح والمسيحية ، هى أن يستقبحوا فيمن يبغضونهم نفس الأمر الذى يستحسنونه ويمدحونه فيمن يحبونهم . وانتقادات الحسد لا تتطلع إلى الأعمال بل إلى الأشخاص ، ولا تهتدى بالمنطق بل بالتحيز والتعصب .

على أن أولئك الذين كانوا يحابون الوجوه ، ولم يعرفوا فى حكمهم شيئاً آخر ، لم يكونوا خليقين بالجلوس على كرسى موسى . « لذلك هم يكونون قضاتكم » . إن تناقضكم مع أنفسكم سيقوم ضدكم يوم الدينونة العظيم ، ويحكم عليكم و يدينكم .

(ملاحظة) نحن فى يوم الدينونة العظيم لا نحاسب على كل خطية فحسب بل أيضاً على كل ما يزيدها شناعة ، وسوف تقوم ضدنا بعض آرائنا القويمة والصالحة وتظهر تحزبنا وتحيزنا .

(٢) وكان اخراج الشياطين هذا علامة على اقتراب ملكوت الله وظهوره ع ٢٨ « ولكن إن كنت بروح الله اخرج الشياطين » يقيناً كما هو الحاصل فعلاً ، فينبغى أن تستتجوا أن ملكوت المسيا على وشك القيام بينكم الآن حتى وإن كنتم لا تريدون قبوله : « فقد أقبل عليكم ملكوت الله » . برهنت المعجزات الأخرى التى عملها المسيح على أنه « مرسل من الله » ، أما هذه فقد برهنت على أنه مرسل من الله لإبادة مملكة ابليس وأعماله . لقد تم الآن بشكل ظاهر ذلك الوعد العظيم أن « نسل المرأة يسحق رأس الحية » تك ٣ : ١٥ . إذاً فقد بدأ الآن ذلك العهد المجيد ، عهد ملكوت الله الذى طال انتظاره . وإن استخفتم به فذلك لهلاككم .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن تحطيم قوة ابليس يتم بروح الله ذلك الروح الذى يعمل لاطاعة الإيمان ، و يقضى على مصلحة الروح الذى يعمل فى أبناء المعصية وعدم الإيمان .

(الثانية) إن اخراج الأرواح تمهيد لملكوت الله . إن كانت مصلحة الشيطان فى النفس لا تصد بالوسائل المألوفة أو الوسائل الخارجية فحسب بل أيضاً تلاشى بروح الله كمقدس فلا شك فى أنه « قد أقبل ملكوت الله » على هذه النفس ، ملكوت النعمة ، عربون ملكوت المجد .

٣ — إن مقارنة معجزات المسيح — سياً هذه المتعلقة باخراج الشياطين — بتعاليمه والقصد من دعوته المباركة توضح أنه أبعد من أن يكون متحالفاً مع الشيطان ، بل أنه كان فى عداوة ظاهرة معه ع ٢٩ « كيف يستطيع أحد أن يدخل بيت القوى وينهب أمتعته إن لم يربط القوى أولاً » . حينئذ يتصرف بأمتعته كما يشاء . كان العالم — الجالس فى الظلمة والموضوع فى الشرير فى قبضة الشيطان وتحت سلطانه ، كبيت فى قبضة رجل قوى وتحت سلطانه . هكذا الحال مع كل نفس غير متجددة ، هنالك يستقر الشيطان ، وهنالك يتحكم .

(١) كان القصد من انجيل المسيح أن يحطم بيت الشيطان الذى حفظه فى العالم كشخصية قوية ، أن يحول البشر « من ظلمات إلى نور » من الخطية إلى القداسة ، من هذا العالم إلى عالم أفضل ، « من سلطان الشيطان إلى الله » أع ٢٦ : ١٨ ، أن ينقل ملكية النفوس .

(٢) وتبعاً لهذا القصد ربط القوى حيناً اخراج الأرواح النجسة بكلمته . وهكذا انتزع السيف فى يد الشيطان لكى ينتزع منه سلطانه . تعلمنا تعاليم المسيح كيف نفسر معجزاته ، فعندما بين كيف استطاع اخراج الشياطين من أجساد البشر بكل سهولة واقتدار فإنه بذلك يشجع كل المؤمنين لكى يثقوا بأنه مهما اشتدت قوة الشيطان التى يعبت بها فى نفوس البشر فإن المسيح بنعمته يستطيع تحطيمها . هولا بد أن « ينهب أمتعته » لأنه قد تبين أنه يستطيع أن يربطه . عندما رجعت الأمم من عبادة الأوثان إلى عبادة الله الحى ، عندما تبرر وتقدس بعض من أشر الخطاة

وأصبحوا من أعظم القديسين ، حينئذ نهب المسيح بيت الشيطان . وسوف نرى أنه سينهبه أكثر فأكثر.

٤ — ومن هنا يفهم ضمناً أن هذه الحرب المقدسة التي شنها المسيح بعنف ضد الشيطان ومملكته كانت بحيث لا تسمح بالحياة ع ٣٠ « من ليس معي فهو على » لقد تعلمنا أنه في الخلافات البسيطة التي قد تنشأ بين تلاميذ المسيح يجب علينا أن نلطف من شأن المسائل المختلف عليها وأن نسعى للسلام بأن نحسب « من ليس علينا » (أو من هو ضدنا) أنه معنا لو ٩ : ٥٠ . أما في الخصومة الشديدة القائمة بين المسيح والشيطان فينبغي أن لا نفكر في السلام كذلك ينبغي أن لا نلتمس المآذير لمن يقف على الحياد ، فإن من لم يكن مع المسيح من كل القلب فهو عليه ، ومن كان بارداً بازاء قضية المسيح نظر اليه كعدو . متى كانت الخصومة بين الله والبعل وجب أن لا يعرج المرء بين الفرقتين (١ مل ١٨ : ٢١) . ليست هنالك حدود متاخمة بين المسيح وبليلع ، لأنه كما أن ملكوت المسيح في اتجاه مضاد لمملكة الشيطان إلى الأبد فهو أيضاً في حالة انتصار أبدي عليها . ولذلك ففي هذه الحالة لا يوجد سكون (ركود) لجلعاد في عبر الأردن ولا إقامة راكدة لأشير على ساحل البحر . قض ٥ : ١٦ و ١٧ . علينا أن نكون في جانب المسيح بكليتنا ، بمنتهى الأمانة ، وبكل ثبات . هذا هو الجانب السليم ، وسوف نتحقق أخيراً أنه هو الجانب الأمين . أنظر خر ٣٢ : ٢٦

والعبارة الأخيرة تتمشى مع نفس المعنى « ومن لا يجمع فهو يفرق » .

(ملاحظات) — (١) كانت ارسالية المسيح إلى العالم أن يجمع ، يجمع في حصاده ، يجمع من أعطاهم الآب إياه يو ١١ : ٥٢ وأف ١ : ١٠

(٢) والمسيح يتوقع بل يطلب ممن معه أن يجمعوا معه ، أن لا يكتفوا بضم أنفسهم اليه بل أن يبذلوا كل ما في وسعهم ليجمعوا الآخرين أيضا اليه ، وهذا يقوى ملكوته .

(٣) إن الذين لا يعملون كغيرين على مملكة المسيح لانمائها ينظر اليهم و يعاملون كمعطلين لها ، إن كنا لا نجمع فاننا نفرق . لا يكفي الامتناع عن عمل الضرر بل يجب أن نفعل الخير .

وهكذا اتسعت الثغرة بين المسيح والشيطان إذ بين أنه لم تكن هنالك محالفة بينهما كما توهم الفريسيون .

(خامسا) وهنا نرى حديثاً للمسيح بهذه المناسبة عن خطية اللسان . « لذلك أقول لكم » و يبدو أنه قد تحول من الفريسيين إلى الشعب ، ومن المناقشة إلى التعليم . أما عن خطية

الفريسيين فانه يحذر الشعب من ثلاثة أنواع من اللسان . لأن مصائب الآخرين نصائح لنا :

١ — إن كلمات التجديف على الروح القدس هي أشد أنواع خطايا اللسان ، ولا يمكن أن تغفر ٣١ و ٣٢

(أ) هنا نرى تأكيداً مباركاً للصفح عن كل الخطايا بالشروط المتضمنة في الانجيل . هذا ما يقوله لنا المسيح — ونعم ما يقول — إن أعظم الخطايا لا يمكن أن تحول دون قبول الله لنا إن كنا نتوب توبة صادقة ونؤمن بالانجيل : « كل خطية وتجديف يغفر للناس » . إن كانت الخطية « كالدودي والقرمز » أش ١ : ١٨ ، إن كانت شنيعة في طبيعتها وزادتها ظروفها قبحاً وشناعة ، إن تكررت مراراً كثيرة جداً ، بل حتى إن كانت قد « لحقت السماء » رؤ ١٨ : ٥ فإن « عند الرب الرحمة » مز ١٣٠ : ٧ ورحمته أعلى من السموات . والرحمة تمتد حتى تغطي التجديف ، وهو خطية تلحق مباشرة اسم الله وكرامته . والرسول بولس رحم مع أنه كان قبلاً مجدفاً ١ تي ١ : ١٣ إذن فخليق بنا أن نردد القول « من هو إله مثلك غافر الإثم » مي ٧ : ١٨ وحتى « من قال كلمة على ابن الإنسان يغفر له » كما حصل الذين هزأوا به عند موته ، الذين تاب الكثيرون منهم فنالوا رحمة .

وهنا يقدم المسيح مثلاً لكل بنى البشر ، لكي يكونوا مستعدين للصفح عن كل ما يقال عنهم ، فيقول كل منهم « وأما أنا فكأصم لا أسمع » مز ٣٨ : ١٣

لاحظ قول المسيح « يغفر للبشر » لا للشياطين . فإن كانت كل خطية تغفر للبشر كانت هذه محبة سامية لكل الجنس البشرى أعظم من الملائكة الذين سقطوا .

(٢) ومن تلك يستثنى « التجديف على الروح القدس » الذى صرح المسيح عنه هنا بأنه هو الخطية الوحيدة التى لا يمكن أن تغفر . لاحظ هنا .

[١] ما هى هذه الخطية ؟ هى التكلم على الروح القدس . انظر مقدار شر اللسان إذ يرتكب الخطيئة التى لا تغفر . « فعلم يسوع أفكارهم » ع ٢٥ . ليس المقصود هنا كل كلام ضد أقنوم الروح القدس ، أو بعض أعماله الخاصة ، أو مجرد مقاومة عمله الداخلى فى الخاطئء نفسه وهذا هو المعنى المقصود هنا ، وإلا « فن يستطيع أن نخلص » ؟ تقضى قوانين بعض البلاد أن العفو العام يجب دواماً أن يفسر فى جانب الرحمة التى هى القصد الرئيسى فى الحكم بالعفو العام . ولذلك يجب عدم التوسع فى الاستثناءات أكثر من اللازم . والانجيل هو نطق بالعفو العام ، فلا يستثنى أحد باسمه ، أو بصفاته بل فقط من يجدفون على الروح القدس . وهذه يجب تفسيرها فى أضيق حدود معانيها . كل الخطاة المتغطسين ينتزعون أنفسهم من دائرة العفو العام ، والإيمان ،

والتوبة . ولذلك وجب عدم التوسع فى الاستثناءات الأخرى . وقد استثنى هذا التجديف ليس لنقص فى رحمة الله أو كفاية المسيح بل لأنه يترك الخاطيء حتماً فى الخيانة وقساوة القلب وعدم التوبة ، ولنا الحق أن نعتقد بأن كل من يؤمن أن يسوع هو ابن الله ويرغب مخلصاً بأن يكون له نصيب فى استحقاقاته ورحمته فهو بعيد عن هذه الخطية . وكل الذين يخشون أن يكونوا واقعين فيها يبرهنون على أنهم لم يرتكبوها .

قال أحد المفسرين إن المسيح لم يتحدث عما قيل أو عمل وقتئذ بل عما سيرتكب مستقبلاً (مر ٢٨ : ٣ ، لو ١٢ : ١٠ (١)) أما من جدفوا على المسيح حينما كان هنا على الأرض ودعوه « شريب خمر » مت ١١ : ١٩ ، « المضل » مت ٢٧ : ٦٣ ، وقالوا إنه « يجدف » وأمثال هذه ، فقد يلتمس لهم بعض العذر بسبب اتضاعه فى مظهره ، وتحامل الأمة عليه ، ولأن برهان رسالته الإلهية لم يكن قد تكمل بعد إلا بعد الصعود . ولذلك فانهم بالتوبة يغفر لهم والأرجح أنهم قد اقتنعوا عند سكب الروح القدس ، كما حصل للكثيرين من قاتليه الخونة .

ولكن إن كانوا بعد منح الروح القدس بمواهبه الداخلية ، روح الاعلان والتكلم بالسنة وغير ذلك ، كما حصل مع التلاميذ ، قد ظلوا فى التجديف على الروح القدس كروح شرير فلا رجاء لهم ، ولا ينتظر أنهم قد آمنوا بالمسيح .

أولاً — لأن مواهب الروح القدس هذه التى ظهرت فى الرسل كانت آخر برهان قصد الله استخدامه لتأييد الانجيل ، وكان قد ادخرها بعد الطرق السابقة .

ثانياً — لأن هذه كانت أقوى البراهين وكانت أولى بالاقناع من المعجزات نفسها .

ثالثاً — لأن من يجدفون على عهد الروح القدس هذا لا يمكنهم أن يأتوا للايمان بالمسيح ، ومن ينسبونها لتواطئه مع الشيطان كما قال الفريسيون عن المعجزات فأى شىء يمكن أن يقنعهم ؟ هذه أقصى حدود الخيانة والجحود وقساوة القلب ، ولذلك لا يمكن أن تغفر ، لأنه بها تحفى التوبة عن عيني الخاطيء .

[٢] الحكم الذى صدر ضدها « لن يغفر له لا فى هذا العالم ولا فى الآتى » . وكما كان الحال فى الكنيسة اليهودية وقتئذ إذ أن النفس التى كانت ترتكب خطية بتعمد (بيد رفيعة) كان لا يقبل عنها كفارة (عد ١٥ : ٣٠) كذلك الحال فى عهد نعمة الانجيل الذى طالما عبر عنه

(١) وردت الآيتان فى النص الانكليزى بصيغة المستقبل

الكتاب المقدس بأنه هو « العالم الآتى » فإنه لا يمكن أن تكون هنالك مغفرة لمن داس دم العهد وازدرى بروح النعمة عب ١٠ : ٢٦ - ٢٩ . لا علاج للخطية الموجهة مباشرة ضد الدواء . هنالك مثل يقول « لا مقدس لمن ينتهكون حرمة المعابد » .

أو « لن يغفر له الآن » فى ضمير الخاطيء ، ولا فى ذلك اليوم العظيم حينئذ المغفرة .

أو أن هذه خطية تعرض الخاطيء للقصاص الزمنى والأبدى ، للغضب الحاضر و « الغضب الآتى » .

٢ - والمسيح يتحدث هنا عن كلمات شريرة أخرى ، هى ثمار الفساد المتملك على القلب وتخرج منه ع ٣٣ - ٣٥ . قيل فى ع ٢٥ إن يسوع علم أفكارهم ، وهنا نراه يتحدث واضعاً إياها (أى هذه الأفكار) نصب عينيه لكى يبين أنه لم يكن غريباً أن ينطقوا بكلمات شريرة كهذه إن كانت قلوبهم مليئة بمثل هذه العداوة والحقد والخبث ، التى طالما حاولوا إخفاءها تحت ستار الظهور بمظهر أنهم أبرار . إذن فالرب يسوع المسيح يشير إلى ينبوع ليبرته ، لأنه إذا ما تقدس القلب ظهر فى كلماتنا .

(١) القلب هو الأصل أو الشجرة ، واللغة هى الثمار ع ٣٣ . إن كانت طبيعة الشجرة جيدة كانت الثمار بالتالى طيبة . وحيثما كانت النعمة هى المملكة على القلب كانت اللغة هى لغة كنعان . وبالعكس حيثما كانت الشهوة هى المملكة على القلب فإن الكلمات لا بد أن تفضحها . والرئتان المريضتان تجعلان التنفس سقياً . ولغة البشر تظهر المملكة التى ينتمون إليها ، وكذلك تظهر « من أى روح » هم . « اجعلوا الشجرة جيدة وثمرها جيداً » اجعلوا القلب طاهراً وحينئذ تكون الشفتان طاهرتين والحياة طاهرة . « أو اجعلوا الشجرة ردية وثمرها ردياً » نستطيع أن نجعل شجرة برية شجرة جيدة بتطعيمها بشجرة جيدة ، وبعدئذ تصبح الثمار جيدة . ولكن إن ظلت الشجرة كما هى ظل الثمر ردياً مهما زرعتها فى أجود تربة ورويتها بأكثر كمية من المياه .

(ملاحظة) لن تتجدد الحياة ما لم يتغير القلب .

كان هؤلاء الفريسيون ينجلون من إظهار أفكارهم الشريرة التى فكروا بها عن يسوع المسيح . ولكن المسيح يظهر هنا ضمناً أنهم عبثاً يحاولون إخفاء أصل المرارة الذى فى قلوبهم الحامل أفسنتين ومرارة إن كانوا لا يسعون لأمانته .

(ملاحظة) يجب أن يكون اهتمامنا بأن نكون فعلاً صالحين أكثر من اهتمامنا بأن نظهر صالحين من الخارج .

(٢) والقلب هو ينبوع والكلمات هي الأنهار ٣٤ « من فضلة القلب يتكلم الفم » كما أن الأنهار فضلة (فيض) الينابيع . قيل عن القلب الشرير إنه ينبع شره « كما تنبع العين مياهها » أر ٦ : ٧ . « عين مكدره و ينبوع فاسد » (كما يتحدث سليمان أم ٢٥ : ٢٦) ينبعان حتماً مياهاً قدرة . والكلمات الشريرة نتيجة طبيعية حتمية للقلب الشرير . ولا يستطيع أى شىء آخر سوى ملح النعمة — إذا ما طرح فى العين — أن يبرئ المياه ، و يصلح الكلام ، و يظهر الكلمات الرديئة . ولأنهم كان ينقصهم هذا الملح فقد كانوا أشراراً . و « كيف تقدر أن تتكلموا بالصالحات وأنتم أشرار » كانوا أولاد (نسل) الأفاعى ، هذا ما لقبهم به يوحنا المعمدان (مت ٣ : ٧) وكانوا لا يزالون هكذا . لأنه « هل يغير الكوشى جلده » ؟ كان الناس ينظرون إلى الفريسيين كأنهم نسل القديسين ، ولكن المسيح يدعوهم « أولاد الأفاعى » ، « نسل الحية » التى تحمل عداوة للمسيح وانجيله ، والآن ماذا ينتظر من « أولاد الأفاعى » سوى ما هو سام وخبيث ؟ أيكن أن يكون الأفعى غير سام ؟

(ملاحظة) من القبيح تنتظر القبائح كما قال المثل قديماً « من الأشرار يخرج شر » ١ صم ٢٤ : ١٣ « لأن اللئيم يتكلم باللؤم » أش ٣٢ : ٦ . والذين هم أشرار فى أنفسهم لا يقدر أن لا يريدون أن يتكلموا بالصالحات كما يجب النطق بها .

لقد أراد المسيح أن يعرف تلاميذه أى نوع من البشر سيعيشون بينهم لكى يعرفوا ماذا يجب أن يتوقعوه منهم . كان ينبغى أن يكونوا كحزقيال الذى كان « ساكناً بين العقارب » حز ٢ : ٦ . ولذلك كان يجب أن لا يستغربوا إذا ما لدغوا منهم .

(٣) والقلب هو « الكنز » والكلمات هي ما يخرج من ذلك الكنز ٣٥ ومنه تخرج صفات الانسان التى يحكم عليها .

[١] إن صفة « الانسان الصالح » هي أنه له « الكنز الصالح فى القلب » ومنه « يخرج الصالحات » حسباً تسمح الفرصة . إن النعمة ، والتعزيات ، والاختبارات ، والمعرفة الصالحة ، والعواطف الصالحة ، والعزم الصالح — هذه هي « الكنز الصالح فى القلب » . وكلمة الله المختبئة فى القلب ، وناموس الله المكتوب فيه ، والحقائق الإلهية الساكنة فيه والمملكة عليه ، هي كنز فيه ، لها قيمتها العظيمة ، محفوظة فى أمان ، ومحفوظة سرّاً — كالأشياء المختزنة لدى الانسان الصالح فى بيته — ولكنها معدة للاستخدام فى كل المناسبات .

« الانسان الصالح » متى كان معداً بهذه الكيفية « يخرج الصالحات » كما كان يوسف يخرج من مخازنه . يتكلم بالصالحات ، لمجد الله وبنيان الآخرين . أنظر أم ١٠ : ١١ و ١٤ و ٢٠ و ٢١ و ٣١ و ٣٢ . هذا هو معنى القول « يخرج الصالحات » .

يتظاهر البعض بأن لديهم كنوزاً صالحة فينفقون نفقات طائلة ولكنهم سرعان ما يفلسون . ويتظاهر الآخرون بأن لديهم كنوزاً صالحة ، ولكنهم لا يعطون أى برهان عليها . هم يرجون أن تكون فى داخلهم ولكن كلماتهم وتصرفاتهم لا تدل عليها . « إيمان بدون أعمال ميت » . ولدى البعض « كنوز صالحة » من الحكمة والمعرفة ، ولكنها مكبوتة ، لا « يخرجون منها شيئاً » . لديهم وزنات ، ولكنهم لا يعرفون كيف يتاجرون بها . إن المسيحى الكامل فى هذا الصدد يحمل صورة الله ، الذى قيل عنه إنه « صالح و يفعل الصلاح » .

[٢] وصفة « الإنسان الشرير » إن له « كنزاً شريراً » فى قلبه ، ومنه « يخرج الشرور » . إن الشهوات والمفاسد المستقرة فى القلب والمتملكة عليه هي الكنز الشرير ، الذى يخرج منه الخطيئة الكلمات الردية والأعمال الشريرة لإهانة الله وإيذاء الآخرين . أنظر تك ٤ : ٥ و ١٢ ، مت ١٥ : ١٨ — ٢٠ ، يع ١ : ١٥ . على أن « كنوز الشر » أم ١٠ : ٢ لا بد أن تؤول إلى « كنوز الغضب » .

٣ — والمسيح هنا يتحدث عن « الكلمات الردية » و يبين أى شرفها ع ٣٦ و ٣٧ . أما الكلمات التى نطق بها الفريسيون فكان فيها شر أكثر . خليف بنا أن نفكر كثيراً فى يوم الدينونة ، لكى يكون هذا ضابطاً لألسنتنا . لتأمل :

(١) كيف أننا سنحاسب بصفة خاصة فى ذلك اليوم عن خطايا اللسان : حتى عن « كل كلمة بطالة » (أو حديث بطل) « يتكلم بها الناس » فانهم « سوف يعطون عنها حساباً » . وهذا يتضمن :

[١] إن الله يلاحظ كل كلمة نقولها ، حتى الكلمات التى لا نلاحظها نحن أنفسنا . أنظر مز ١٣٩ : ٤ « لأنه ليس كلمة فى لسانى إلا وأنت يارب عرفت كلها » حتى إن قلت بلا روية أو بلا قصد فإن الله يلاحظها .

[٢] إن الكلمات الباطلة ، العاطلة ، عديمة الجدوى ، السخيفة التى لا ترمى إلى أى قصد صالح ، تغضب الله ولا تصلح للبنيان . إنها ثمار قلب عاطل فارغ . هذه الكلمات « البطالة » هي « ككلام السفاهة والهزل » المحرمة أف ٥ : ٤ . هذه هي الخطية التى يندر أن يخلو منها الكلام الذى لا يفيد والأحاديث التى لا ينتفع بها أى ١٥ : ٣ .

[٣] إننا لا بد أن نعطى قريباً حساباً عن هذه الكلمات البطالة . سوف تقوم هي شاهدة علينا لتثبت أننا عبيد بطالون لم نتاجر بمواهب العقل والكلام التى هي بعض الوزنات التى

أوئمننا عليها . إن كنا لا نتوب عن كلماتنا البطالة ، وإن كان حسابنا عنها لا يوفى بدم المسيح هلكنا .

(٢) كيف ستكون الدينونة دقيقة وفق هذا الحساب ع ٣٧ « لأنك بكلامك تبرر وبكلامك تدان » هذه قاعدة عامة للحكم بين البشر ، وهنا تطبق على دينونة الله .

(ملاحظة) إن نوع أحاديثنا — صالحة كانت أو غير صالحة — سوف يكون شاهداً لنا أو علينا في ذلك اليوم العظيم . فالذين يظهرون بأنهم متدينون ، ولكنهم لا يلجمون ألسنتهم ، سوف يفتضح أمرهم بأنهم قد خدعوا ذواتهم بارتداء ثوب الديانة الكاذب يع ١ : ٢٦

يظن البعض أن المسيح هنا يشير إلى كلمات اليفاز أى ١٥ : ٦ « إن فك يستدنبك لا أنا وشفئك تشهدان عليك » أو بالأحرى إلى كلمات سليمان « الموت والحياة في يد اللسان » أم ١٨ : ٢١

٣٨ حينئذ أجاب قوم من الكتبة والفريسيين قائلين يامعلم نريد أن نرى منك آية — ٣٩ فأجاب وقال لهم جيل شرير وفاسق يطلب آية ولا تعطى له إلا آية يونان النبي — ٤٠ لأنه كما كان يونان في بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال هكذا يكون ابن الانسان في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال — ٤١ رجال نينوى سيقومون في الدين مع هذا الجيل ويدينونه لأنهم تابوا بمناداة يونان . وهوذا أعظم من يونان ههنا — ٤٢ ملكة التيمن ستقوم في الدين مع هذا الجيل وتدينه . لأنها أتت من أقاصى الأرض لتسمع حكمة سليمان . وهوذا أعظم من سليمان ههنا — ٤٣ — إذا خرج الروح النجس من الانسان يجتاز في أماكن ليس فيها ماء يطلب راحة ولا يجد — ٤٤ ثم يقول ارجع إلى بيتى الذى خرجت منه فيأتى ومجده فارغاً مكنوساً مزيناً — ٤٥ ثم يذهب ويأخذ معه سبعة أرواح أخر أشرم منه فتدخل وتسكن هناك . فتصير أواخر ذلك الانسان أشرم من أوائله . هكذا يكون أيضاً لهذا الجيل الشرير .

الأرجح أن هؤلاء الفريسيين الذين تحدث اليهم المسيح هنا لم يكونوا هم الذين جددوا

عليه ع ٢٤ ولم يريدوا تصديق العلامات التي أعطاها . بل كانوا جماعة أخرى منهم رأوا أنه لا مبرر لعدم تصديقها ، ولكنهم لم يريدوا الاقتناع بها ولا الاعتراف بأدلتها إن لم يعطهم برهاناً آخر حسبما طلبوا . لاحظ هنا :

(أولاً) حديثهم اليه ع ٣٨ . لقد حيوه بهذا اللقب « يا معلم » مدعين احترامه ، ولكنهم فى الواقع قصدوا اهانتة . ليس كل الذين يدعون المسيح « معلماً » خداماً حقيقيين للمسيح . كان طلبهم « نريد أن نرى منك آية » . كان معقولا جداً أن يروا آية ، أن يثبت إرسالته الإلهية بالمعجزات . أنظر خر ٤ : ٨ و ٩ . لقد أتى لكى يؤسس شريعة أخرى مؤيدة بالمعجزات ، لذلك كان ضرورياً أن يقدم الأدلة . ولكنه لم يكن معقولا مطلقاً أن تطلب آية الآن بعد أن قدم فعلا عدة آيات أثبتت بكل وضوح أنه « مرسل من الله » .

(ملاحظة) من طبيعة الأشخاص المتكبرين أن يملوا إرادتهم على الله ثم يتخذون هذه حجة لعدم الولاء له . على أن إثم المرء لن يصلح أبداً أن يكون حجة له .

(ثانياً) إجابته على هذا الحديث .

١ — إنه يحكم على الطلب بأنه لغة « جيل شرير وفاسق » ع ٣٩ . إنه يوجه التهمة لا إلى « الكتبة والفريسيين » فحسب ، بل إلى كل أمة اليهود . كانوا جميعاً مثل قادتهم ، نسل فاعلى الإثم . كانوا جيلاً شريراً فعلاً ، لم يكتفوا بأن يقسوا قلوبهم ضد معجزات المسيح المقنعة ، بل أقاموا أنفسهم للاساءة اليه ، والازدراء بمعجزاته . كانوا « جيلاً فاسقاً » .

(١) كجيل فسق . تسفلوا عن إيمان وطاعة أجدادهم حتى أضطر ابراهيم واسرائيل لعدم الاعتراف بهم . انظر أش ٥٧ : ٣

(٢) أو كزوجة فاسقة . هجروا الله الذى خطبوا له بالعهد الكثيرة . لم يكونوا وقتئذ متنجسين بنجاسة العبادة الوثنية كما كانوا قبل السبي ، ولكنهم تردوا إلى الخيانة وكل إثم ، وهذه نجاسة أيضاً . لم يطلبوا آلهة من صنع أنفسهم بل طلبوا آيات من اختراع أنفسهم ، وهذا كان فسقاً .

٢ — إنه يرفض اعطاءهم آية أخرى أكثر مما سبق أن أعطاهم سوى « آية يونان النبى » .

(ملاحظة) مع أن المسيح مستعد دوماً لسمع و يستجيب الرغبات الطاهرة والصلوات

البريئة إلا أنه لا يمكن أن يحقق الشهوات الفاسدة والأميال المنحرفة فالذين يطلبون رديا لا يأخذون يع ٤ : ٣

لقد أعطيت الآيات لمن طلبوها لتثبيت إيمانهم كإبراهيم وجدعون ، أما من طلبوها لتبرير عدم إيمانهم فقد منعت عنهم .

كان ممكناً أن يقول المسيح بحق : لن يروا آية أخرى . ولكن أنظر إلى صلاحه العجيب ، فقد قال :

(١) إن نفس الآيات سوف تظل تكرر لزيادة فائدتهم وإقناعهم .

(٢) وسوف يعطون آية أخرى تختلف عن كل هذه الآيات ، ألا وهى « قيامة المسيح من بين الأموات بقوة » وهى التى دعيت هنا « آية يونان النبى » . كانت هذه باقية لإقناعهم ، وكان مقصوداً بها أن تكون الحجة العظمى لاثبات أن المسيح هو المسيا ، لأنه بها « تعين ابن الله بقوة » رو ١ : ٤ . لقد فاقت هذه الآية سائر الآيات ، كملتها وتوجتها . « إذا لم يصدقوا » الآيات السابقة صدقوا هذه خر ٤ : ٩ ، وإن لم تكف هذه لإقناعهم فلا يكفى أى شىء لإقناعهم . ومع ذلك فإن عدم إيمان اليهود وجد مخرجاً للمخلص من هذه أيضاً بقولهم « إن تلاميذه أتوا ليلاً وسرقوه » . لأنه ليس عمى أشد من عمى الذين يصرون على أن لا يروا .

أما هذه الآية ، آية يونان النبى ، فانه يزيدها ايضاحاً هنا ع ٤٠ « كما كان يونان فى بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال » ثم خرج سالماً سليماً ، هكذا يبقى المسيح فى القبر مدة مماثلة ثم يقوم .

[١] كان القبر للمسيح كبطن الحوت ليونان . هنالك ألقى (المسيح) فدية عن النفوس التى كاد يبتلعها العاصف ، وهنالك رقد كأنه فى « جوف الهاوية » يونان ٢ : ٢ ، وبدأ كأنه حجب عن وجه الله .

[٢] ولبت فى القبر مدة مماثلة لمدة إقامة يونان فى بطن الحوت « ثلاثة أيام وثلاث ليال » . لا ثلاثة أيام كاملة وثلاث ليال كاملة والأرجح أن يونان لم يبق مدة كاملة كهذه ، بل جزءاً من ثلاثة أيام طبيعية كما يستفاد من النص اليونانى . دفن المسيح بعد ظهر اليوم السادس وقام صباح اليوم الأول . هذه لهجة عادية للحديث ، أنظر ١ مل ٢٠ : ٢٩ ، أش ٤ : ١٦ ، ٥ : ١ ، لو ٢ : ٢١ . لبت يونان هذه المدة سجيناً من أجل خطاياها ، ولبث المسيح مدة مماثلة من أجل خطايانا .

[٣] وكما عزى يونان نفسه فى بطن الحوت بالثقة الكاملة بأنه سيعود لينظر إلى هيكل قدس الله . يونان ٢ : ٤ هكذا قيل صراحة عن المسيح حينما رقد فى القبر إن جسده « يسكن على رجاء » لثقتة بأنه لن يرى فساداً أع ٢ : ٢٦ و ٢٧

[٤] وكما أخرج يونان من سجنه فى اليوم الثالث وأتى ثانية إلى أرض الأحياء من بين جماعة الأموات (لأنه قيل عن « الأنخيلة » أى « الأموات » إنها تحت المياه أى ٢٦ : ٥) هكذا كان يجب أن يعود المسيح إلى الحياة فى اليوم الثالث ، و يقوم من قبره ، ليذيع الانجيل إلى الأمم .

٣ — والمسيح ينتهز هذه الفرصة ليبين الحالة الأئمة لذلك الجيل الذى عاش فيه وأخلاقه المنحطة ، الجيل الذى رفض أن ينصلح ، ولذلك لم يكن ممكناً إلا أن يكون هالكا . ثم يصف حالتهم كما ستكون فى يوم الدينونة ، الذى فيه يظهر كل شىء بكل وضوح والذى يكون فيه الحكم نهائياً . يظهر الأشخاص والأشياء الآن بمظاهر خادعة ، والأخلاق والأوضاع هنا قابلة للتغيير . لذلك إن أردنا تقديراً مضبوطاً فليكن بحسب مقياس الدينونة الأخيرة : فالأشياء لا تكون حقيقية إلا إن كانت أبدية .

والآن نرى المسيح يمثل شعب اليهود :

(١) كجيل يدينه « رجال نينوى » الذين إذ « تابوا بمناداة يونان » تقوم توبتهم « فى الدين » وتدينه ع ٤١ . ستكون قيامة المسيح آية يونان النبى لهم ، ولكنها سوف لا يكون لها ذلك التأثير الطيب عليهم كما كان لمناداة يونان على رجال نينوى ، إذ دفعتهم إلى التوبة التى نجتهم من الهلاك . أما اليهود فانهم يتنقسون فى عدم إيمانهم فيعجلون فى هلاك أنفسهم . وفى يوم الدينونة تذكر توبة رجال نينوى لتزيد فى شناعة الذين كرز لهم المسيح قديماً والذين يكرز لهم بالمسيح الآن ، وبالتالى لتزيد فى دينونتهم . وذلك لأن المسيح أعظم من يونان ، « وهذا أعظم من يونان ههنا » .

[١] فيونان كان إنساناً معرضاً للآلام ، ولآلام الخطية مثلنا . أما المسيح فهو ابن الله .

[٢] و يونان كان غريباً فى نينوى ، وحل وسط غرباء يحقدون على بلاده ، أما المسيح فجاء إلى خاصته حينما كرز لليهود ، وبالأحرى حينما يكرز به لمن يدعون مسيحيين ، المدعوين باسمه .

[٣] و يونان نادى بعظة قصيرة واحدة لم تنل منه اهتماماً شديداً إذ نادى بها وهو يجوز

الطرق ، أما المسيح فيجدد دعوته ، جلس وعلم . علم فى المجمع .

[٤] و يونان لم يركز بشىء سوى الغضب والملاك بعد أربعين يوما ، لم يقدم إرشاداً أو تعليماً أو تشجيعاً على التوبة . أما المسيح فانه بجانب التحذير الذى حذرنا به مما يكتنفنا من أخطار فقد بين لنا ما يجب أن نتوب عنه ، وأكد لنا قبول الله إيانا عند التوبة « لأنه قد اقترب ملكوت السموات » .

[٥] و يونان لم يعمل أية معجزة لتأييد تعليمه ، ولم يظهر حسن النية لأهل نينوى ، أما المسيح فصنع معجزات كثيرة ، وكل معجزات الرحمة ، ورغم ذلك فان رجال نينوى « تابوا بمناداة يونان » ، أما اليهود فلم يؤثر فيهم تعليم المسيح .

(ملاحظة) إن صلاح الذين ليست لديهم سوى مساعدات وامتيازات قليلة لنفوسهم يزيد فى شناعة فساد الذين لديهم مساعدات أوفر وامتيازات أغزر . والذين فى الغسق يدركون ما هو لسلامهم يخجلون من يتعثرون فى الظهيرة .

(٢) كجيل يدان من « ملكة التيمن » أى ملكة الجنوب ، أو ملكة شباع ٤٢ . سوف يخجلهم رجال نينوى لعدم توبتهم ، وتخجلهم ملكة شبا لعدم إيمانهم بالمسيح . « لقد » أنت من أقاصى الأرض لتسمع حكمة سليمان » ومع ذلك فالناس لا يرتضون بأن يأتوا و يسمعوا حكمة المسيح وهو « أعظم من سليمان » من جميع الوجوه :

[١] فملكة شبا لم تتلق دعوة لكى تأتى إلى سليمان ، ولا وعداً بالترحيب بها ، أما نحن فاننا مدعوون للمجىء إلى المسيح والجلوس عند قدميه لنسمع كلمته .

[٢] وسليمان كان مجرد رجل حكيم ، أما المسيح فهو الحكمة نفسها ، الذى فيه « مذكر كل كنوز الحكمة » .

[٣] وملكة شبا كانت لديها صعوبات كثيرة لكى تذللها : كانت امرأة ، لا تتحمل الأسفار ، سىا وقد كانت الرحلة طويلة وخطرة . وكانت ملكة ، وماذا كان عساه يحصل لبلادها فى غيابها ، أما نحن فليست لدينا مثل هذه المهموم لتعطلنا .

[٤] ولم تكن متأكده أن الأمر يستحق مثل هذه الرحلة الطويلة . فالإشاعات كثيراً ما كانت أكثر من الحقيقة . ولعلها كانت تنعم ببعض الحكماء فى بلادها أو بلاطها وكان فيهم الكفاية لتعليمها . ومع ذلك إذ أنها سمعت بشهرة سليمان أرادت أن تراه . أما نحن فاننا لا نأتى إلى المسيح ، يحيطنا الغموض والتخمين .

[٥] وهى « أتت من أقاصى الأرض » ، أما نحن فالمسيح فى وسطنا ، وحكمته قريبة منا . هو واقف على الباب يقرع .

[٦] و يبدو أن الحكمة التى أتت لأجلها ملكة شبا كانت مجرد الفلسفة والحكمة السياسية . أما الحكمة التى نَجدها فى المسيح فهى الحكمة للخلاص .

[٧] وقد كانت مهمتها قاصرة على سماع حكمة سليمان ، إذ لم يكن فى وسعه أن يهبها حكمة . أما المسيح فانه يهب حكمة لمن يأتى إليه . بل إنه هو نفسه يصير من الله لهم حكمة ١ كو ١ : ٣٠ .

فان كنا — أمام كل هذه الاعتبارات — لا نستمع إلى حكمة المسيح فان اندفاع ملكة شبا لكى تأتى وتسمع حكمة سليمان يقوم ضدنا فى يوم الدين و يديننا ، لأن يسوع المسيح أعظم من سليمان .

(٣) كجبل صمم على أن يبقى فى قبضة الشيطان وتحت سلطانه رغم كل الطرق التى استخدمت لا نتزاعهم من بين يديه وإنقاذهم من سلطانه . لقد شبهوا بإنسان خرج منه الشيطان ولكنه عاد إليه بقوة مضاعفة ع ٤٢ — ٥٤ . دعى الشيطان هنا « بالروح النجس » لأنه فقد كل طهارته ، ولأنه يسر بكل أنواع النجاسة بين البشر ، ويحضرهم عليها . والآن لنلاحظ :

[١] إن المثل يبين لنا تملك الشيطان على أجساد البشر . عندما أخرج المسيح شيطانا مؤخرأ ، وقال القوم « إنه به شيطانا » ، بين إلى أى حد كانوا تحت سلطة الشيطان . وهذا برهان آخر على أن المسيح لم يخرج الشيطان بتحالفه مع الشيطان ، وإلا لكان قد عاد ثانية سريعا لمن خرج منه . ولكن إخراج المسيح إياه كان نهائيا ، وتم بكيفية لا تسمح له بالعودة ثانية . فاننا نراه يأمر الروح الشرير قائلا « اخرج منه ولا تدخله أيضا » مر ٩ : ٢٥ . لعل الشيطان كان معتادا أن يداعب الذين تسلط عليهم . فكان يخرج ويعود بقوة أشد . لذلك كانت فترات الهدوء لمثل هؤلاء الأشخاص تعقبها نوبات عنيفة جداً . « إذا خرج » الشيطان لا يهدأ ، لأنه لا ينام إن لم يفعل سوءاً أم ٤ : ١٦ « يجتاز فى أماكن ليس فيها ماء » كشخص فى غاية الحزن والكآبة ، « يطلب راحة ولا يجد » حتى يعود ثانية . حينما أخرج المسيح اللجئون من الإنسان طلبوا إليه أن يسمح لهم بالدخول فى الخنازير ، حيث لم يجتازوا مدة طويلة فى أماكن ليس فيها ماء ، بل اندفعوا إلى البحيرة فى الحال .

[٢] وتطبيق هذا المثل يجعله يمثل جسم الكنيسة اليهودية والأمة اليهودية . « هكذا يكون أيضاً لهذا الجيل الشرير » يقاوم انجيل المسيح الآن وسوف يرفضه نهائيا . يقول احد

المفسرين إن الشيطان الذى طرد من الكثيرين من اليهود بخدمة المسيح وخدمة تلاميذه طلب راحة بين الأمم الذين كان المسيحيون مزعمين أن يطردوا الشيطان من أشخاصهم ومن هياكلهم . ويقول مفسر آخر إنه لم يجد بين العالم الوثنى إقامة جميلة محبوبة يرتضيها كما وجد فى قلوب اليهود . لذلك فإنه يعود إليهم ، لأن المسيح لم يجد منهم قبولاً ولأنهم كانوا بعناد قلوبهم وتماديهم فى شرورهم لا يزالون مستعدين لقبول الشيطان أكثر من الأول . لهذا تملك عليهم تملكا دائماً فصارت حالة الشعب أسوأ مما كانت عليه قبل مجيء المسيح بينهم ، أو أسوأ مما كانت لو لم يخرج الشيطان .

وهنا يوصف جسم تلك الأمة .

(أولاً) كشعب مرتد . بعد السبى البابلى بدأوا ينصلحون ، وتركوا أصنامهم ، وظهروا بمظهر التدين . ولكنهم سرعان ما فسدوا ثانية . ومع أنهم لم يعودوا للوثنية إلا أنهم تردوا فى كل أنواع النجاسة والفساد ، وصاروا أسوأ مما كانوا ، وأضافوا إلى شرورهم شراً أعظم باحتقارهم ومقاومتهم للمسيح وإنجيله .

(ثانياً) كشعب مهياً للهلاك . صدر أمر جديد للانتقام من تلك الأمة المنافقة وشعب سخط الله (أش ١٠ : ٦) وكان أنتقام الرومانيين منهم أشد من أى انتقام آخر لأن خطاياهم كانت أشد قبحاً وشناعة . لذلك « أدركهم الغضب إلى النهاية » ١ تس ٢ : ١٥ و ١٦

فليكن هذا إنذاراً لكل الشعوب والكنائس ، لكى يحذروا من ترك محبتهم الأولى ، من إهمال أى عمل إصلاحى بدأ بينهم ، والعودة إلى الشرور التى تركوها ، لئلا « تصير أواخرهم أشد من أوائلهم » .

٤٦ - وفيما هو يكلم الجموع إذا أمه واخوته قد وقفوا خارجاً طالبين أن يكلموه ٤٧ - فقال له واحد هوذا أمك واخوتك واقفون خارجاً طالبين أن يكلموك ٤٨ - فأجاب وقال للقائل له . من هى أمى ومن هم أخوتى ٤٩ - ثم مد يده نحو تلاميذه وقال ها أمى واخوتى ٥٠ - لأن من يصنع مشيئة أبى الذى فى السموات هو أخى وأختى وأمى .

خرجت من فم المسيح أقوال كثيرة سامية نافعة . وحتى الكلمات العابرة كانت نافعة للبنیان كعظاته الرسمية ، كما نرى هنا لاحظ :

(أولاً) كيف أتت إلى المسيح أثناء تعليمه «أمه وأخوته ووقفوا خارجاً طالبين أن يكلموه» ع ٤٦ و ٤٧ ، وقد نقل إليه الجموع هذه الرغبة . لا داعى للسؤال عن شخصية هؤلاء الاخوة الذين أتوا مع أمه ، وهل هم الاخوة الذين «لم يكونوا يؤمنون به» يو ٧ : ٥ ، ولا عن مهمتهم التى لأجلها قدموا ، هل كانت بدافع الاشفاق عليه لكى لا يجهد نفسه أكثر من اللازم فى التعليم ، أو لتحذيره من أن يعثر الفريسيين بتعليمه وبذلك يجلب على نفسه المتاعب ، كأنهم يستطيعون أن يعلموه الحكمة .

لقد كان إلى ذلك الوقت «يكلم الجموع»

(ملاحظة) كانت كرازة المسيح كلاماً سهلاً بسيطاً عادياً ، يتناسب مع عقلية سامعيه وأحوالهم .

لقد استهزئ بما سبق أن تحدث به ، ومع ذلك استمر فى حديثه

(ملاحظة) يجب أن لا يكون الاضطهاد الذى نلقاه فى خدمتنا سبباً فى إقصائنا عنها .

لقد كف عن الاستمرار فى الحديث مع الفريسيين لأنه رأى أنه لا فائدة من الحديث معهم ، ولكنه استمر يتحدث مع عامة الشعب الذين كانت لديهم رغبة فى التعلم إذ لم يكونوا مغرورين بمعرفتهم كالفريسيين .

(ثانياً) تصرفه إزاء هذه الرغبة ع ٤٨ - ٥٠

١ - لم يشأ قطع حديثه بالخروج اليهم . كان منحصراً فى خدمته حتى أنه لم يشأ أن يعطله عنها أية اعتبارات . «من هى أمى ومن هم اخوتى» . ليس هذا معناه أن تفتّر محبتنا لأقربائنا أو لا نحترم آباءنا ، بل أن كل شىء حسن فى وقته . جا ٣ : ١١ وليتأجل الواجب الأقل أهمية أمام الواجب الأهم . حينما يتعارض احترامنا لأقربائنا مع خدمة الله ومع فرص عمل الخير . لنقل عن أبينا «لم أره» كما قال لاوى تث ٣٣ : ٩ . لنبغض أقرب أقربائنا أى لنحب المسيح أكثر منهم لو ١٤ : ٢٦ . يجب أن يكون لواجبنا من نحو الله المقام الأول .

لقد قدم لنا المسيح هذا كمثال . فان غيرة بيته أكلته لدرجة أنه لم ينس نفسه فحسب بل نسي أعز أقربائه . ويجب أن لا نتألم من أصدقائنا أو نحسب ذلك لهم شراً إن كانوا يفضلون ارضاء الله عن ارضائنا . بل يجب أن نكون مستعدين للصفح عن التغافل عنا إن كان الباعث له الغيرة لمجد الله وخير الآخرين . نعم يجب أن ننكر ذواتنا ونضحى برغبات قلوبنا بدلا من أن نفعل ما قد يعوق أصدقائنا عن واجباتهم من نحو الله أو يحولهم عنها .

٢ — وانتهز الفرصة ليبين علاقته الروحية بتلاميذه ، الأمر الذى لأجله لم يشأ أن يقطع حديثه وتعليمه . لقد فضل إفادة تلاميذه عن ارضاء أقاربه . لاحظ :

(١) وصف المسيح لتلاميذه . كانوا يصنعون مشيئة أبيه . « من يصنع مشيئة أبى الذى فى السموات هو أخى وأختى وأمى » لا يسمعونها فقط أو يعرفونها أو يتحدثون عنها ، بل « يصنعونها » لأن إتمام مشيئة الله هو أحسن اعداد للتلمذة (يو ٧ : ١٧) وأحسن برهان عليها (مت ٧ : ٢١) ، لأنه بهذا يتبين أننا حقاً تلاميذه .

لا يقول المسيح « من يصنع مشيئتي » لأنه لم يأت لكى يتم مشيئته منفصلة عن مشيئة الآب . إن مشيئته ومشيئة الآب واحدة . ولكنه يحملنا على مشيئة أبيه لأنه وهو على الأرض كثيراً ما كان يشير إليها يو ٦ : ٣٨

(٢) عظمة تلاميذ المسيح « هو أخى وأختى وأمى » . كان تلاميذه ، الذين تركوا كل شىء ليتبعوه واعتنقوا تعاليمه ، فى منزلة أقرب أقربائه بالجسد . لقد فضلوا المسيح عن أقربائهم ، تركوا آباءهم ص ٤ : ٢٢ ، ١٠ : ٣٧ ، والآن لكى يعرضهم عما خسروه و يبين أنهم لم يضحوا بأية محبة ، يقول إنهم كأقرب أقربائه . ألم ينالوا بذلك — من ناحية الكرامة — مئة ضعف ؟ ص ١٩ : ٢٩ . كان من باب الاعزاز والتشجيع أن يقول المسيح « ها أمى واخوتى » على أن هذا لم يكن امتيازاً انفردوا به وحدهم ، بل خص به أيضاً جميع القديسين .

(ملاحظة) إن كل المؤمنين المطيعين هم أقرباء المسيح . إنهم يرتدون اسمه ، يحملون صورته ، يشتركون فى طبيعته ، يصبحون من عشيرته . وهو يحبهم ، يتحدث إليهم بكل حرية كأقرب أقربائه ، يرحب بهم على مائدته ، يعنى بهم ، يعولهم ، يلاحظ بأن لا يعوزهم أى شىء يليق لهم . وحينما مات ترك لهم ميراثاً عظيماً ، والآن وهو فى السماء يحتفظ بصلته بهم ، وسوف يأخذهم إليه أخيراً ليكونوا جميعاً معه ، و يقضى لهم حق الولي كاملاً دون نقصان (راعوث ٣ : ١٣) ، ولا ينجل من أقربائه المساكين ، بل يعترف بهم أمام الناس والملائكة ، وأمام أبيه .

الاصحاح الثالث عشر

فى هذا الاصحاح نرى :

(١) الاحسان الذى اصفاه المسيح على بنى وطنه بالكرامة بملكوت السموات بينهم ع ١ و ٢ . لقد علمهم بأمثال ، وهنا يبين سبب اختياره لهذه الطريقة من التعليم ع ١٠ - ١٧ ، ثم نرى الانجيلى يبين سبباً آخر ع ٢٤ و ٣٥ فى هذا الاصحاح نجد ثمانية امثال قصد بها تمثيل ملكوت السموات ، وطريقة غرس ملكوت الانجيل فى العالم ونموه ونجاحه . فى الاتاجيل الاخرى توضحت جلياً وبدون امثال حقائق ذلك الملكوت العظمى ونواميسه . اما هنا فتوضح بأمثال بعض الظروف الخاصة ببثه وتقدمه .

١ - هنا نجد مثلاً يبين المعطلات التى تعوق البشر عن الانتفاع بكلمة الانجيل ، ومن هم الذين لا تتحقق غايته فيهم بسبب حماقتهم وغبائهم . وهذا هو مثل انواع الارض الاربعة المبينة فى ع ٣ - ٩ والوارد تفسيره فى ١٨ - ٢٣

٢ - ثم نجد مثلاًين قصد بهما ان يبيننا بأنه لا بد ان يكون هنالك مزيج بين الخير والشر فى كنيسة العهد الجديد ، يستمر حتى الفرز العظيم بينها يوم الدينونة وهما مثل الزوان المبين فى ع ٢٤ - ٣٠ ، والذى فسر كطلب التلاميذ والوارد تفسيره فى ع ٣٦ - ٤٣ ، ومثل الشبكة المطروحة فى البحر ع ٤٧ - ٥٠

٣ - وهنا مثلاًن قصد بهما ان يبيننا بأن كنيسة المسيح تكون صغيرة فى البداية ولكنها على مر الايام تكون جسماً عظيماً جداً . وهما مثل حبة الخردل ع ٣١ و ٣٢ ومثل الخميرة ع ٣٣

٤ - وهنا مثلاًن قصد بهما ان يبيننا بأنه على الذين يريدون الخلاص بالانجيل ان يكونوا مستعدين لتضحية كل شئ فى سبيله ، وانهم لن يخسروا بذلك شيئاً ، وهما مثل الكز الخفى فى الحقل ع ٤٤ ومثل اللؤلؤة الكثيرة التمتع ع ٤٥ و ٤٦

٥ - وهنا مثل قصد به ارشاد التلاميذ للانضاع من التعاليم التى سلمها اليهم لفائدة الآخرين . وهذا هو مثل رب البيت الصالح ٥١ و ٥٢

(٢) استهزاء بنى وطنه به بسبب وضاعة أهله ع ٥٣ - ٥٨

١ - فى ذلك اليوم خرج يسوع من البيت وجلس عند البحر ٢
- فاجتمع اليه جموع كثيرة حتى انه دخل السفينة وجلس . واجتمع كله
وقف على الشاطئ ٣ - فكلهم كثيراً بأمثال قائلاً هوذا الزارع قد
خرج لينزع ٤ - وفيما هو يزرع سقط بعض على الطريق . فجاءت
الطيور وأكلته ٥ - وسقط آخر على الأماكن المحجرة حيث لم تكن له
تربة كثيرة . فنبت حالا اذ لم يكن له عمق أرض ٦ - ولكن لما أشرقت
الشمس احترق . واذا لم يكن له اصل جف ٧ - وسقط آخر على
الشوك . فطلع الشوك وخنقه ٨ - وسقط آخر على الارض الجيدة
فأعطى ثمراً بعض مئة وآخر ستين وآخر ثلاثين ٩ - من له اذان للسمع
فليسمع .

١٠ - فتقدم التلاميذ وقالوا له لماذا تكلمهم بأمثال ١١ -
فأجاب وقال لهم لأنه قد أعطى لكم أن تعرفوا أسرار ملكوت
السماوات . وأما لأولئك فلم يعط ١٢ - فان من له سيعطى ويزاد . وأما
من ليس له فالذى عنده سيؤخذ منه ١٣ - من اجل هذا اكلمهم
بأمثال . لأنهم مبصرين لا يبصرون وسامعين لا يسمعون ولا يفهمون ١٤
- فقد تمت فيهم نبوة إشعيا القائلة تسمعون سمعاً ولا تفهمون .
ومبصرين تبصرون ولا تنظرون ١٥ - لأن قلب هذا الشعب قد غلظ .
وآذانهم قد ثقل سماعها . وغمضوا عيونهم لئلا يبصروا بعيونهم ويسمعوا
بآذانهم ويفهموا بقلوبهم ويرجعوا فأشفيهم ١٦ - ولكن طوبى لعيونكم
لأنها تبصر . ولآذانكم لأنها تسمع ١٧ - فانى الحق اقول لكم ان انبياء
وابراراً كثيرين اشتها ان يروا ما انتم ترون ولم يروا . وان يسمعوا ما أنتم
تسمعون ولم يسمعوا .

١٨ - فاسمعوا انتم مثل الزارع ١٩ - كل من يسمع كلمة
الملوكوت ولا يفهم فيأتى الشرير ويخطف ما قد زرع فى قلبه . هذا هو
المزروع على الطريق ٢٠ - والمزروع على الأماكن المحجرة هو الذى
يسمع الكلمة وحالا يقبلها بفرح ٢١ - ولكن ليس له اصل فى ذاته بل
هو الى حين فاذا حدث ضيق او اضطهاد من اجل الكلمة فحالا يعثر
٢٢ - والمزروع بين الشوك هو الذى يسمع الكلمة . وهم هذا العالم
وغرور الغنى يخنقان الكلمة فيصير بلا ثمر ٢٣ - واما المزروع على
الارض الجيدة فهو الذى يسمع الكلمة ويفهم . وهو الذى يأتى بثمر
فيصنع بعض مئة وآخر ستين وآخر ثلاثين .

هنا نجد المسيح يعظ حيث نلاحظ :

١ - متى القى المسيح هذه العظة ؟ كانت فى نفس اليوم الذى القى فيه عظة الاصباح
السالف « فى ذلك اليوم » كان لا يكل فى عمل الخير واتمام أعمال من أرسله .

(ملاحظة) كان المسيح يعظ من بدء النهار إلى نهايته . وقد علم كنيسته هذا الدرس بقدوته . « فى الصباح ازرع زرعك وفى المساء لا ترخ يدك » جا ١١ : ٦ . وعظة المساء التى نالت أصغاء تاما لا تمنع قط عظة الصباح ، بل هى بالأحرى تزيدها قوة وثباتا . ورغم ما لقيه المسيح فى الصباح من مقاومة وسخرية من أعدائه وتعطل من أحبائه إلا أنه استمر فى عمله ، وفى أواخر النهار لا نجده يقابل بمثل هذه المشبطات العزائم . إن الذين يقتحمون المصاعب فى خدمة الله بالشجاعة والغيرة قد يجدون أنها لا تعود ثانية كما كانوا يخشون . قاوموها فتهرب منكم .

٢ — لمن ألقاها ؟ كان قد « اجتمع اليه جموع كثيرة » وهؤلاء كانوا هم المستمعين ، وهنا لا نجد أحداً من الكتبة والفريسيين . لم يكن لديهم مانع من أن يستمعوا اليه اذا ما علم فى مجملهم (ص ١٢ : ٩ و ١٤) ولكنهم ظنوا أنهم أرفع من أن يستمعوا الى عظة تلقى « على الشاطئ » حتى ولو كان المسيح نفسه هو الذى يلقيها ، والواقع أنه كان خيراً له أن يتجنبوه من أن يرافقوه . لأنه استطاع الآن — وقد كانوا بعيدين عنه — أن يعلن بكل هدوء وبدون أى اعتراض .

(ملاحظة) إذا قلت مظاهر التقوى قد تزداد قوتها أحيانا : « المساكين يبشرون »

حينما جلس المسيح « عند البحر اجتمع اليه جموع كثيرة » فى الحال . حيث وجد الملك وجدت الحاشية ، حيث وجد المسيح وجدت الكنيسة ، ولو كان « عند البحر »

(ملاحظة) على الذين يريدون الانتفاع من الكلمة ان يتبعوها فى كل تنقلاتها . واذا انتقل التابوت فانتقل وراءه .

كان الفريسيون يبذلون كل جهدهم باتهاماتهم الباطلة وافتراءاتهم الساقطة لإقصاء الشعب عن المسيح ، ولكنهم كانوا لا يزالون يتبعونه بنفس الكثرة .

(ملاحظة) لا بد ان يتمجد المسيح رغم كل مقاومة ، ولا بد ان تتقاطر الجموع لإتباعه .

٣ — أين ألقاها ؟

(١) كان مكان اجتماعه « عند البحر » . لقد خرج من البيت (لأنه لم يتسع لكل المستمعين) إلى الخلاء . كان مما يؤسف له أن لا يتوفر لمعلم كهذا مكان ليعلم فيه ، فسيح فخم مريح ينسق كأحدى دور التمثيل الرومانية . ولكنه كان وقتئذ فى حال اتضاعه . وهنا — كما فى كل شىء آخر — نراه ينكر نفسه ولا يطالب بالمجد اللائق به . وكما لم يكن له اين يسند رأسه كذلك لم يكن له اين يلقي تعاليه . وهذا يلقي علينا درساً بصدد المظاهر الخارجية للعبادة ان لا

نطمع فى الأبنية الفخمة بل نحسن الانتفاع بكل ما تسمح لنا به عنايته . لما ولد المسيح تقاطرت اليه الجموع عند المذود . والآن نراهم يتجمعون اليه عند البحر ، على الشاطئ ، حيث يستطيع أن يأتى اليه كل انسان بكل حرية . ذاك الذى كان هو الحق نفسه لم يتطلع إلى الزوايا كما كان يفعل الوثنيون بصدد أسرارهم « الحكمة تنادى فى الخارج . فى الشوارع تعطى صوتها » أم ١ : ٢٠

(٢) وكان منبره سفينة . لا كمنبر عزرا « الذى عملوه لهذا الأمر » (نح ٨ : ٤) بل تحولت السفينة لهذا الغرض لعدم وجود أفضل منها « حتى أنه دخل السفينة وجلس » . لا يوجد مكان غير مناسب للمعلم كهذا يشرف و يقدر أى مكان بوجوده فيه . فعلى الذين يكرزون بالمسيح ان لا ينجسوا حتى وإن كانت الامكنة التى يعظون فيها وضيعة وغير مريحة .

يلاحظ البعض ان الشعب جلسوا على الأرض الجافة والثابتة ، اما المعلم فكان معرضاً للخطر إذ كان على المياه . إن الخدام معرضون للمتاعب . هنا توفر لديه منبر حقيقى على السفينة .

٤ — ماذا وكيف وعظ ؟

(١) « كلمهم كثيراً » يبدو انه تكلم أكثر مما هو مدون هنا . على ان ما تكلم به كان ضرورياً ، كان لسلامنا ، كان يتصل بملكوت السموات . لم يتحدث المسيح بأمر تافهة بل جوهرية . خليق بنا أن نعطي اصغاء تاماً لما يكون لدى المسيح الكثير ليكلّمنا به ، لكى لا نفوت أى شىء .

(٢) وما تكلم به كان « بأمثال » . يعبر المثل أحياناً عن أقوال حكيمة مأثورة بقصد التعليم . أما فى الأناجيل فإنه بصفة عامة يعبر عن تشبيه او مقارنة بقصد توضيح بعض الحقائق الروحية السماوية بعبارات مستقاة من الأمور العالمية . كانت طريقة التعليم هذه كثيرة الاستعمال لا بواسطة معلمى اليهود فحسب بل أيضاً بواسطة العرب وسائر حكماء المشرق . وكانت نافعة جداً لأنها كانت مقبولة . استعملها مخلصنا كثيراً ، ونزل بها إلى مستوى تفكير الشعب وقوة ادراكهم . طالما مثل الله أمثالا بيد عبيده الأنبياء . هو ١٢ : ١٠ ولكن كانت الفائدة ضئيلة . والآن يستعمل التشبيه بابه . و يقيناً أنهم لابد ان يحترموا ذاك الذى يتكلم من السماء بأمر سماوية ومع ذلك يلبسها التعابير العالمية . أنظر يو ٣ : ١٢ وهنا نرى :

(أولاً) سبب تعليم المسيح بأمثال ، أظهر التلاميذ بعض التعجب من هذه الطريقة لأنه إلى ذاك الوقت لم يستعملها كثيراً فى تعليمه ، ولذلك سألوا « لماذا تكلمهم بأمثال » لأنهم كانوا يرغبون حقاً فى أن يسمع الشعب ويفهموا . إنهم لم يقولوا « لماذا تكلمنا » (لأنهم كانوا يعرفون كيف يمكن أن يحصلوا على تفسير الأمثال) بل « لماذا تكلمهم » .

(ملاحظة) يجب ان نهتم ببنيان الآخرين اهتمامنا ببنيان أنفسنا من كلمة الوعظ . وإن كنا نحن أقوياء فيجب أن نحتمل ضعف الضعفاء .

وعن هذا السؤال يجيب المسيح بتوسع ع ١١ — ١٧ حيث يخبرهم أنه علم بأمثال لأن بها تصبح الأمور الإلهية أكثر وضوحا وسهولة للذين يريدون أن يتعلموا ، وفي نفس الوقت تصبح أكثر صعوبة وغموضا للجهلاء بارادتهم . وهكذا يصير الانجيل « رائحة حياة » للبعض « ورائحة موت » للآخرين . المثل كعمود السحاب والنار يشع ظلاما ناحية المصريين فيبعث في نفوسهم الحيرة والارتباك ، ولكنه يشع نوراً ناحية الاسرائيليين فيبعث في نفوسهم تعزيزية وسلاما ، وهكذا يخدم غرضاً مزدوجاً . النور الواحد ينير أعين البعض ويهر أعين الآخرين . والآن لنلاحظ :

١ — إن السبب يبسط أمامنا في ع ١١ « لأنه قد اعطى لكم أن تعرفوا أسرار ملكوت السموات وأما لأولئك فلم يعط » . أى :

(١) إن للتلاميذ معرفة ، وأما للشعب فليست لهم معرفة . أنتم تعرفون فعلا بعض هذه الأسرار ولا حاجة لكم أن تتعلموا بهذه الطريقة العادية المألوفة . أما الشعب فجهلاء ، لا يزالون أطفالا ، ويجب ان تعطى إليهم التعاليم بهذه الطريقة بأمثال واضحة لعدم إمكانهم تلقي التعليم بطريقة أخرى . لأنهم وإن كانت لهم أعين لكنهم لا يعرفون كيف يستعملونها ، هذا هو رأى بعض المفسرين .

(٢) أو أن التلاميذ كانوا يميلون جداً لمعرفة أسرار الانجيل ، ويريدون فحص الأمثال لكى يهتدوا عن طريقها إلى المزيد من معرفة تلك الأسرار . أما المستمعون العاديون الذين اكتفوا بمجرد السمع ولم يريدوا أن يكلفوا أنفسهم مشقة التطلع الى ما هو أبعد من ذلك أو السؤال عن معنى الأمثال فانهم لا يمكن ان يزدادوا تقدماً فى الحكمة ، وهكذا يتحملون بعدل تبعة إهمالهم . المثل قشرة خارجية تحفظ بداخلها ثمرة شهية للمجتهد ، ولكنها تحفظها من الكسول .

(ملاحظة) هنالك أسرار فى ملكوت السموات « وبالاجماع عظيم هو سر التقوى » . فتجسد المسيح ، وتبريرنا وتقديسنا بفضل اتحادنا بالمسيح ، وكل عمل الفداء من بدايته إلى نهايته ، هذه « أسرار » لم يكن ممكناً كشفها سوى بإعلان إلهى (١ كو ١٥ : ٥١) . وقد أعلنت وقتئذ جزئياً للتلاميذ ، ولكنها لن تعلن اعلاتاً كاملاً قبل ان ينشق الحجاب . على ان اسرار الانجيل يجب ان لا تثبط عزائمنا عن البحث وراءها بل بالعكس يجب ان تشجعنا .

[١] لقد وهب لتلاميذ المسيح ان يعرفوا هذه الاسرار . فالمعرفة اولى هبات الله ، وهى هبة مميزة (أم ٢ : ٦) وقد وهبت للرسل لأنهم كانوا ملازمى المسيح وأتباعه الدائمين .

(ملاحظة) كلما ازددنا اقتراباً من المسيح واتصالاً به ازددنا معرفة لأسرار الانجيل .

[٢] وهذه الهبة تعطى لكل المؤمنين الحقيقيين الذين لهم معرفة اختبارية بأسرار الانجيل ، وهذه بلا شك أفضل معرفة . إن مبادئ النعمة فى القلب تجعل الانسان سريع الفهم فى مخافة الرب ، وفى الايمان بالمسيح ، ومعانى الأمثال . وبدون هذا كان نيقوديموس أعمى لدى التحدث اليه عن الولادة الثانية ولو كان معلماً فى إسرائيل .

[٣] هنالك من لم تعط لهم هذه المعرفة « ولا يقدر إنسان أن يأخذ شيئاً إن لم يكن قد أعطى من السماء » يو ٣ : ٢٧ . وليكن معلوماً بأن الله ليس مديناً لأى أحد ، فنعمته ملك له ، وهو يمنحها لمن يشاء ويمنعها عن من يشاء (رو ١١ : ٣٥) واختلاف هذا عن ذلك يعزى لسلطان الله المطلق كما سبق ان راينا فى ص ١١ : ٢٥ و ٢٦ .

٢ — وهذا السبب يزداد إيضاحاً من القاعدة التى يتبعها الله فى توزيع هباته . فهو يهبها لمن ينمونها ، ولكنه ينتزعها ممن يدفنونها . والقاعدة بين البشر انهم يفضلون ايداع اموالهم لدى من ينمون ثروتهم بنشاطهم وجددهم واجتهادهم عن ايداعها لدى من تسبوا فى نقصها بتكاسلهم .

(١) هنا نجد وعداً لمن له ، لمن له نعمة حقيقية حسب اختيار النعمة ، لمن له أية نعمة ويحسن استخدامها . وهذا الوعد يتضمن ازدياد ما عنده « من له سيعطى ويزاد » . إن عطايا الله عربون لعطايا اعظم ، وحيثما وضع الاساس بنى عليه . لقد استخدم تلاميذ المسيح ما كان لهم من معرفة فحصلوا على فيض اغزر بانسكاب الروح القدس أع ٢ . ومن كان له إخلاص النعمة حصل على فيض النعمة « كنور مشرق يتزايد وينير الى النهار الكامل » أم ٤ : ١٨ « يوسف — يتزايد » تك ٣٠ : ٢٤ .

(٢) وهنا نجد تهديداً لمن ليس له ، لمن ليست له رغبة فى النعمة ، لمن لا يحسن استخدام ما لديه من نعم وهبات ، من ليس له اصل ، من ليس له مبدأ راسخ ، من له ولكن لا يستخدم ما عنده . هذا يؤخذ منه ما عنده او ما يبدو انه عنده « واما من ليس له فالذى عنده سيؤخذ منه » . اوراقه تذبل ، مواهبه تتعفن ، وسائط النعمة التى لديه ولا يستخدمها تؤخذ منه . ينتزع الله وزناته من ايدى الذين يبدو انهم سيفلسون سريعاً .

٣ — وهذا السبب يفسر بصفة خاصة بالاشارة الى نوعى البشر الذين كان يختلط بهم المسيح .

(١) كان البعض جهلاء بإرادتهم ، وهؤلاء أدهشهم الأمثال ع ١٣ « لأنهم مبصرين

لا يبصرون» لقد اغمضوا عيونهم امام نور تعاليم المسيح الواضح كل الوضوح ، لذلك تركوا الآن فى الظلام . إذ رأوا شخص المسيح ولم يروا مجده ، لم يروا أى اختلاف بينه وبين أى انسان عادى . إذ رأوا معجزاته وسمعوا تعاليمه . لم يروا ولم يسمعوا بانتباه او بتطبيق التعاليم على انفسهم ، كذلك لم يفهموا . « وسامعين لا يسمعون ولا يفهمون » ،

(ملاحظتان) — (الأولى) ما أكثر الذين يرون نور الانجيل و يسمعون صوته ولكنه لا يصل الى قلوبهم قط ، وليس له موضع فيهم (الثانية) من العدل ان ينتزع الله النور من يغمضون اعينهم امامه لكى يترك لجهالتهم اولئك الذين يريدون ان يكونوا جهلاء ، ولكى يكون تصرف الله هذا معهم سببا فى تعظيم نعمته المميزة لتلاميذه

وفى هذا تم الكتب ع ١٤ و ١٥ كما ورد فى أش ٦ : ١٠ و ٩ ، سبق أن تنبأ النبى الانجيلى (الذى تحدث بكل وضوح عن نعمة الانجيل) عما سيلقاه الانجيل من احتقار ، وعن نتائج هذا الاحتقار ، إلى هذا يشير العهد الجديد ست مرات على الاقل ، مبيناً أن الدينونة الروحية ستكون فى العهد الجديد أعم ، كما تكون أكثر هولا وإن كانت أهدأ صوتاً . إن ما قيل عن الخطاة فى عهد أشعيا تم فى من كانوا فى عصر المسيح ، ولا يزال يتم كل يوم ، لأنه إن كان قلب الانسان الأثيم لا يزال يحتفظ بنفس الخطية ، فان يد الله العادلة توقع نفس القصاص . وهنا نرى :

أولاً : وصفاً لإصرار الخطاة على عمى بصائرهم وقساوة قلوبهم ، أى على خطيتهم ، « لأن قلب هذا الشعب قد غلظ » أو « سمن » كما يفهم من المعنى الأصلى للكلمة . وهذه تدل على الانغماس فى الشهوة كما تدل على فقد الاحساس (مز ١١٩ : ٧٠) إذ صاروا مطمئنين بازاء كلمة الله وقضيبه ، ومستهزئين مثل يشورون ، فانهم سبموا ورفسوا . تث ٣٢ : ١٥ . وإذا ما أصبح القلب هكذا ثقيلًا فلا غرابة إذا ما صارت الأذن ثقيلة السمع « آذانهم قد ثقل سماعها » فلا يسمعون قط همس الروح ، ولا يبالون بنداء الكلمة العالى الصوت حتى إن كانت الكلمة قريبة منهم ، ولا يتأثرون به ، « يسدون آذانهم » مز ٥٨ : ٤ وه ولأنهم أصروا على أن يكونوا جهلاء فقد أغلقوا حاستى التعلم (السمع والنظر) ، لأنهم أيضا « أغمضوا عيونهم » مصرين على أن لا يروا النور آتياً إلى العالم حينما أشرق شمس البر ، بل أغلقوا نوافذهم ، « لأنهم أحبوا الظلمة أكثر من النور » يو ٣ : ١٩ ، ٢ بط ٣ : ٥ .

ثانياً — وصفاً لذلك العمى التأديبى الذى هو قصاص عادل لهذه الحالة « تسمعون سمعاً ولا تفهمون » سوف لا تكون هنالك فائدة من وسائط النعمة التى لديكم . إن كانت هذه الوسائط لا زالت عندكم رحمة بالآخرين ، فانها لا بركة فيها لكم وذلك قصاصاً لكم . إن أتعس

حالة يكون فيها الانسان فى بداية جهنم فى هذا العالم ان يعيش وسط أجل وسائط النعمة بقلب ميت غيبى عديم الاحساس . إن كنت تسمع كلمة الله ، وترى اعمال عنايته ، ومع ذلك لا تفهم ولا تدرك إرادته فى هذه او تلك ، فهذه اعظم خطية واعظم دينونة لاحظ ان عمل الله هو ان يعطى قلباً فهِياً ، ولكنه كثيراً ما يحرم منه — كقصاص عادل — أولئك الذين اعطاهم آذانا سامعة وعيونا مبصرة ولم ينتفعوا بها . هكذا يختار الله مصائب (١) الخطاة (أش ٦٦ : ٤) ، ويوثقهم بالخراب المروع بتسليمهم لشهوات قلوبهم مز ٨١ : ١١ و ١٢ « اتركوه » هو ٤ : ١٧ « لا يدين روحى فى الإنسان إلى الأبد » تك ٦ : ٣ .

ثالثاً — النتائج المروعة . « لئلا يبصروا » . لا يبصرون لأنهم لا يلتفتون ولا يرجعون . ويقول الله إنهم لا يبصرون لأنهم لا يرجعون « لئلا يرجعوا فأشفهم » .

(ملاحظات) — (الأولى) إن النظر والسمع والفهم لازمة للرجوع والتجديد . لأن الله لما يعمل بنعمته . يعامل البشر كبشر ، كمخلوقات عاقلة . فيجذب بربط البشر ، وينير القلب بفتح الأعين ، ويرجع « من سلطان الشيطان إلى الله » بأن يرجع أولاً « من ظلمات إلى نور » أع ٢٦ : ١٨ (الثانية) وكل الذين يرجعون إلى الله بالحق لابد ان يشفيهم . إن رجعوا أشفهم ، أخلصهم ، لذلك فهلاك الخطاة لا يعزى لله بل لأنفسهم ، لأنهم بغياوة توقعوا أن يشفوا دون ان يرجعوا (الثالثة) من العدل أن يمنع الله نعمته عن رفضوا مطالبها وقاوموا قوتها زمانا طويلا ومراراً كثيرة . لقد قسى فرعون قلبه مدة طويلة خر ٨ : ١٥ و ٣٢ وبعد ذلك قساه الله خر ٩ : ١٢ ، ١٠ : ٢٠ . فلنخف لئلا نفقد النعمة الالهية نهائياً اذا ما ابتدأنا بأن نخطيء ضدها .

(٢) والآخرون دعوا فعلا ليكونوا تلاميذ المسيح ، وكانوا راغبين رغبة صادقة فى التعلم منه ، فتعلموا من هذه الأمثلة وتقدموا جداً فى المعرفة ، سيما عندما فسرت فصارت الحقائق الالهية أكثر وضوحا وسهولة ، أكثر فهما ، وأجدر بتذكرها ع ١٦ و ١٧ « عيونكم تبصر وآذانكم تسمع » . رأوا مجد الله فى شخص المسيح ، وسمعوا فكر الله فى تعاليم المسيح . رأوا كثيراً ورجبوا فى أن يسمعوا أكثر ، ولذلك كانوا مستعدين لقبول تعاليم أخرى ، وكانت لهم الفرصة لهذا لملازمتهم للمسيح دوما ، لذلك كانوا يحصلون عليها ، ويحصلون معها على النعمة ، من يوم إلى يوم . هذه يتحدث عنها المسيح :

[١] كبركة « طوبى لعيونكم لأنها تبصر ولا آذانكم لأنها تسمع » هى سعادة وغبطة لكم ، وهى سعادة أنتم مدينون بها لنعمة الله وبركته الخاصة . سبق أن وعد بهذه البركة أنه فى

(١) أو « ضلالاتهم » حسب الترجمة الاتكيزية

أيام المسيا « لا تحسر (لا تظلم) عيون الناظرين وآذان السامعين تصغى » أش ٣٢ : ٣ . إن عيون اقل المؤمنين الذين يعرفون اختباريا نعمة المسيح تطوب أكثر من عيون اعلم العلماء وخطر الفلاسفة البعيدين عن الله ، الذين يشبهون الآلهة التي يعبدونها التي « لها أعين ولا تبصر » . « طوبى لعيونكم » :

(ملاحظة) تقوم السعادة الحقيقية على فهم اسرار ملكوت السموات فهماً صحيحاً والانتفاع منها . « الأذان السامعة والعين الباصرة الرب صنعها كليهما » فى من تقدسوا ، هما عمل نعمته أم ٢٠ : ١٢ ، هما عمل مبارك سوف يكمل بقوة حينما ينظر « وجهاً لوجه » أولئك الذين ينظرون « الآن فى مرآة فى لغز » ١ كو ١٣ : ١٢

ولكى يوضح المسيح هذه السعادة تحدث كثيراً عن تعاسة الذين تركوا فى الجهل . « إنهم مبصرون لا يبصرون » ، أما أنتم « فطوبى لعيونكم » .

(ملاحظة) إن معرفة المسيح نعمة مميزة لمن يحصلون عليها . ولهذا السبب فإنها أكثر الزاماً (أنظر يو ١٤ : ٢٢) .

كان مفروضاً أن يعلم التلاميذ غيرهم ولذلك منحت لهم هذه النعمة أن تعلن اليهم الحقائق الإلهية بأكثر وضوح . سوف يبصر المراقبون « عينا لعين » أش ٥٢ : ٨

[٢] كبركة فائقة ، اشتهاها أنبياء وأبرار كثيرون ولكن لم يعطوها ع ١٧ « الحق أقول لكم إن أنبياء وأبراراً كثيرين اشتها أن يروا ما أنتم ترون ولم يروا وأن يسمعوا ما أنتم تسمعون ولم يسمعوا » . كان يشتهى قديسو العهد القديم — الذين اعلنت اليهم بعض انوار الانجيل — ويتوقون من كل قلوبهم أن تعلن لهم اعلانات أزيد . لم تكن سوى الرموز ، الظلال ، النبوات عن تلك الأمور ، ولكنهم اشتها أن يروها هى نفسها ، وأن يروا نهايتها المجيدة ، وأن يروا لبها وأعماقها المجيدة التى لم يستطيعوا إمعان النظر اليها . اشتها أن يروا الخلاص العظيم ، تعزية اسرائيل ، ولكنهم لم يروها ، لأنه لم يكن قد حل بعد ملء الزمان .

(ملاحظات) — (الاولى) إن الذين يعرفون عن المسيح شيئاً لا يمكن إلا أن يطمعوا فى المزيد (الثانية) إن اعلانات النعمة الإلهية لا تعطى — حتى للأنبياء والأبرار — إلا حسب الظروف التى يكونون فيها . مع أنهم كانوا محبوبى السماء ، وأودعت اليهم اسرار الله ، إلا أنهم لم يروا ما اشتها رؤيته ، لأن الله قصد أن لا يظهرها وقتئذاك . ونعمة لا تسبق مشورته . إذا فقد كان ولا يزال هناك مجد عتيد أن يعلن ، أمور محفوظة « لكى لا يكملوا بدوننا » عب ١١ : ٤٠ (الثالثة) لتحريضنا على الشكر وحضنا على الاجتهاد . خليك بنا أن نتأمل فيما نتمتع به من

وسائط وما أعلن لنا من إعلانات في هذا العهد الجديد أكثر مما أعطى وأعلن لمن عاشوا في العهد القديم ، سيما إعلان الكفارة عن الخطية ، ونتأمل فيما يتميز به العهد الجديد عن القديم (٢ كو ٣ : ٧ الخ ، عب ١٢ : ١٨) ، وأن ندرك بأن انتفاعنا يجب أن يكون بنسبة امتيازاتنا

(ثانيا) وفي هذه الأعداد نرى أحد الأمثلة التي نطق بها مخلصنا ، مثل الزارع والبذار ، نرى المثل نفسه وتفسيره . إن أمثلة المسيح مستقاة من الأشياء العادية المألوفة ، لا من الآراء أو المعتقدات الفلسفية ، ولا من مناظر الطبيعة غير العادية حتى ولو أمكن تطبيقها على الأمور الراهنة ، بل من الأمور الواضحة كل الوضوح التي تشاهد كل يوم ، وتقع تحت حس أبسط الناس . والكثير منها مستقى من الخدمات التي يمارسها الفلاح كهذا المثل ومثل الزوان . وقد اختار المسيح أن يفعل هذا (أولا) لكي تصبح الروحانيات بهذه الوسيلة أكثر وضوحاً ، ولكي تقرب إلى أذهاننا بالتشابه المألوفة (ثانيا) لكي تلبس الممارسات العادية ثوب الروحانية بهذه الوسيلة ، ولكي نتخذ نحن من هذه الأشياء التي تقع تحت أبصارنا دواماً فرصة للتأمل بلذة في الحقائق الإلهية . وهكذا عندما تكون أيدينا أكثر مشغولة بالعالميات يمكن — ليس فقط رغم هذه المشاغل العالمية بل أيضاً بمساعدتها — أن نرفع قلوبنا إلى السماء . وهكذا تتكلم إلينا كلمة الله ببساطة وتحدثنا بسهولة أم ٦ : ٢٢

إن مثل الزارع واضح جداً ع ٣ — ٩ . وتفسيره يقدمه إلينا المسيح نفسه وهو خير من يعرف المقصود به . عندما سأل التلاميذ « لماذا تكلمهم بأمثال » ع ١٠ تضمن هذا السؤال رغبتهم في تفسير المثل للشعب . ولم يكن أيضاً مهينا لمعرفتهم أن يطلبوا هذا التفسير لأنفسهم . فهم الرب يسوع المسيح الفكرة وأفهمهم المثل ، موجهها حديثه للتلاميذ ، ولكن على مسمع من الجموع ، لأن الكتاب لا يذكر بأنه صرفهم إلى ذلك الوقت ع ٣٦ . « فاسمعوا أنتم مثل الزارع » ع ١٨ ، لقد سمعتموه ، ولكن لنراجع مرة أخرى .

(ملاحظة) من النافع جداً وما يعيننا على فهم الكلمة والانتفاع بها أن نستمع مراراً لما سبق أن سمعناه (في ٣ : ١)

لقد سمعتم المثل ، ولكن اسمعوا تفسيره

(ملاحظة) حينما نفهم ما نسمع فاننا عندئذ فقط نجيد سمع الكلمة ونجيد الغرض من سمعها . وإن لم نفهمها فكأننا لم نسمعها نح ٨ : ٢ . صحيح ان الله هو الذي يمنح الفهم ، ولكن واجبنا هو ان نسمع لعقولنا بأن تفهم .

فلنتأمل إذا في المثل وتفسيره

(١) البذار المزروع هو كلمة الله ، التي دعيت هنا « كلمة الملكوت » ع ١٩ .
والمقصود « بالملكوت » هنا « ملكوت السموات » . أما بمالك العالم فلا يليق تسميتها
« بالملكوت » إذا ما قورنت بملكوت السموات . يأتي الانجيل من ذلك « الملكوت » و يقود إليه .
كلمة الانجيل هي كلمة الملكوت ، هي كلمة الملك ، وحيث وجدت هذه وجدت القوة والسلطان
جا ٨ : ٤ هي قانون نحكم به . هذه الكلمة هي البذار المزروع ، قد يبدو انه مادة ميتة جافة ،
ولكنه يحمل بالحصاد . هي زرع لا يفنى ١ بط ١ : ٢٣ ، هي الانجيل الذي يثمر في النفوس كو
١ : ٥ و ٦

(٢) والزارع الذي يبذر البذار هو ربنا يسوع المسيح إما بشخصه أو بخدامه (أنظر ع ٣٧) .
والشعب هم فلاحه الله ، والخدام عاملون مع الله ١ كو ٣ : ٩ . والوعظ للجموع هو زرع
الحنطة . نحن لا نعلم التربة التي يجب ان تستقر فيها ، ولكن يجب أن نتأكد من جودتها ونظافتها
كما يجب ان نقدم لها البذار الكافية . وزرع الكلمة هو زرع الشعب لحقل الله ، بنى بيدره أش
١٠ : ٢١

(٣) والتربة التي تزرع فيها البذار هي قلوب بنى البشر التي تختلف بحسب أنواعها
وأماها ، وباختلافها يختلف نجاح الكلمة

(ملاحظة) ان قلب الانسان كالتربة ، من الممكن تحسينه ، ومن الممكن أن يعطى
ثمراً صالحاً . ومن المؤسف أن يبقى مقفراً ، أو يكون كحقل الكسلان أم ٢٤ : ٣٠ . والنفوس
هي المكان المناسب لكلمة الله لتستقر فيه ، وتعمل ، وتحكم . وتأثيرها هو على الضمير ، فهي تنير
سراج الله هذا . وكما نكون تكون الكلمة لنا . يقول المثل اللاتيني « يتوقف القبول على المستقبل
(١) » . وكما هو الحال مع الأرض ، فإن بعض انواع التربة مهما بذلت الجهود فيها وألقيت أجود
أنواع البذار لا تعطى ثمراً ، أما التربة الجيدة فإنها تعطى محصولاً وافراً ، كذلك الحال مع قلوب
البشر التي تمثل اخلاقهم المختلفة هنا بأربعة انواع من التربة ، ثلاثة منها ردية ونوع واحد فقط هو
الجيد

(ملاحظة) ان عدد السامعين غير المتمرين كبير جداً حتى بين من سمعوا المسيح نفسه .
« من صدق خبرنا ؟ » انها لصورة مؤلمة تلك التي يصورها لنا هذا المثل عن الجموع التي تسمع
الانجيل ، إذ بين لنا ان الربع فقط هم الذين يثمرون ثمراً كاملاً . كثيرون هم الذين توجه إليهم
الدعوة العامة ، ولكن قليلون هم الذين يظهر فيهم الاختيار الازلي بتأثير تلك الدعوة ص ٢٠ : ١٦

والآن لنلاحظ صفات هذه الأنواع الأربعة من التربة .

[١] الأرض التى « على الطريق » ع ٤ — ١٩ . كانت لديهم طرق فرعية « بين الزروع » ص ١٢ : ١ ولم يكن ممكناً للبذار التى تسقط عليها أن تدخل باطن الأرض . لذلك « جاءت الطيور وأكلته » . كان المكان الذى وقف عليه سامعو المسيح وقتئذ يمثل أخلاق معظمهم ، فالرمل الذى على شاطئ البحر كان للبذار كالأرض التى « على الطريق » . لاحظ هنا :

أولاً — أى صنف من السامعين يشبه الأرض التى « على الطريق » . هم « كل من يسمع كلمة الملكوت ولا يفهم » والذنب ذنبهم ان كانوا لا يفهمون . فإنهم لا يلتفتون إليها ، ولا يتمسكون بها ، لا يأتون بنية الانتفاع بها ، كما أن الأرض التى على الطريق لا يقصد بها أن يزرع ، يأتون أمام الله كما يأتى شعبه ، ويجلسون أمامه كما يجلس شعبه . ولكن ذلك مجرد الظهور ، لكى يراهم الآخرون ولكى ينظرهم الآخرون . لا يفكرون فيما يقال ، بل يدخل من أذن ويخرج من الأخرى ، دون أن يترك أى تأثير .

ثانياً — كيف يصبحون سامعين غير مشرّين « يأتى الشرير (أى إبليس) ويخطف ما قد زرع فى قلبه » أن أمثال هؤلاء السامعين المتراخين المهملين المستهترين يصبحون فريسة سهلة للشيطان ، الذى هو أكبر لص لسرقة التعليم كما انه أكبر قاتل للنفوس ، ولا بد أن يخطف منا الكلمة ان لم نحرس على ان نحفظها كما تخطف الطيور البذار التى تقع على الأرض التى لم تحرث قبل إلقائها ولم تمهد بعد إلقائها . إن كنا لا نحرق الأرض البور بإعداد قلوبنا للكلمة وإخضاعها لها وتوجيه كل إلتفاتنا إليها ، وإن كنا لا نغطى البذار بعد ذلك بالتأملات والصلاة ، إن كنا لا « ننبه أكثر إلى ما سمعنا » عب ٢ : ١ ، فإننا نصبح كالأرض التى على الطريق

(ملاحظة) إن الشيطان عدو لدود يبذل كل ما فى وسعه لكى لا ننتفع من كلمة الله ، ولا يحقق أغراضه أكثر من السامعين غير المنتبهين ، الذين يفكرون فى أشياء أخرى فى الوقت الذى كان يجب أن يفكروا فيما هو لسلامهم

[٢] الأرض المحجرة « وسقط آخر على الأماكن المحجرة » ع ٥ و ٦ وهى تمثل حالة السامعين الذين يذهبون إلى ما هو أبعد من السابقين ، أى الذين تؤثر فيهم الكلمة بعض التأثير الحسن ولكنه لا يدوم

(ملاحظة) من الممكن أن نكون أحسن بكثير من الآخرين ، ومع ذلك لا نكون فى درجة الجودة المطلوبة ، قد نسبق الآخرين ومع ذلك لا نلحق السماء .

والآن لنلاحظ الآتى بصدد هؤلاء السامعين الذين يمثلون بالأرض المحجرة .

اولا — إلى أى مدى وصلوا .

١ — إنهم « يسمعون الكلمة » إنهم لا يحولون لها القفا ولا يحولون عنها الأذن .

(ملاحظة) إن مجرد سمع الكلمة لا يوصلنا الى السماء ، إن كنا نتكل على مجرد السمع ، حتى ولو سمعنا كثيراً ، أو سمعنا باهتمام .

٢ — إنهم يسرعون فى الاستماع « حالاً يقبلها » أى مستعد لقبولها ، « فنبت حالاً » ع ٥ ظهر على وجه الأرض اسرع من ظهور ما زرع فى الارض الجيدة .

(ملاحظة) كثيراً ما يبدأ المراءون بداية المسيحيين الحقيقيين بصدد مظاهر التقوى ولكنهم كثيراً ما رجعوا إلى الوراء سريعاً .

« حالاً يقبلها » ، دون فحصها ، يبلعها دون مضغها ، وبعد ذلك لا يمكن أن يكون هنالك هضم جيد . إن الذين يمتحنون كل شئ هم الذين يتمسكون بالحسن ١ تس ٥ : ٢١

٣ — يقبلونها « بفرح » .

(ملاحظة) يسر الكثيرون بسماع عظة طيبة ، ولكنهم مع ذلك لا ينتفعون منها . قد يتلذذون بالكلمة ومع ذلك لا يتغيرون ولا يسلكون بموجبها . قد يذوب القلب تحت الكلمة ولكنه لا يذوب بها ، وبالأحرى لا يذوب وتصاغ فيها كما تذوب المادة وتراق فى القالب الذى تصاغ فيه . يذوق الكثيرون كلمة الله الصالحة عب ٦ : ٥ ويقولون إنهم يجدون فيها حلاوة ، ولكن قد تكون هنالك شهوة محبوبة جاثمة تحت اللسان لا تتفق مع الكلمة ، ولذلك لا يلقونها من أفواههم .

٤ — يبقون « إلى حين » كالاندفاع الشديد الذى يظل طالما كان تأثير القوة باقياً ، ولكنه يتوقف لما ينفذ ذلك التأثير .

(ملاحظة) يبقى الكثيرون « إلى حين » ولكنهم لا يلبثون إلى النهاية . ولذلك لا ينالون السعادة التى وعد بها فقط من يثابروا ومن « يصبر الى المنتهى » ص ١٠ : ٢٢

لقد سعوا حسناً ولكن عائقاً صدهم غل ٥ : ٧

ثانياً — كيف فشلوا فلم يعطوا ثمرأ ، كالبذار التى إذ ليس لها عمق ارض تستمد منها

الرطوبة احترقت من حرارة الشمس . والسبب هو:

١ — « ليس له أصل فى ذاته » ليست لهم مبادئ ثابتة مستقرة فى حكمهم على الأشياء ، ليست لهم عزيمة ثابتة فى إرادتهم ، وليست لهم عادات متأصلة فى ميولهم ، لا شىء ثابت يعتمدون عليه فى مظاهرهم .

(ملاحظتان) — (الأولى) قد تكون هنالك مظاهر التقوى الخضراء ولكن لا يكون هنالك أصل للنعمة . قد يكون القلب قاسياً أما التربة الملموسة أو الليونة المحسوسة فانما هى سطحية . هم كالحجر لا يتأثرون . ليس لهم أصل ، لم يتحدوا بالايان مع المسيح الذى هو أصلنا . لا يستمدون منه شيئاً ولا يعتمدون عليه فى شىء .

(الثانية) حيث لا مبدأ فلا تنتظر مثابرة حتى وإن توفرت المظاهر . والذين لا أصل لهم لا يلبثون إلا إلى حين .

٢ — ولما تأتى أوقات التجربة يفشلون « فاذا حدث ضيق أو اضطهاد من أجل الكلمة فحالا يعثر » فى الطريق ءنرة لا يستطيع أن يتخطاها ولذلك فانه يفر هارباً ، وهكذا تتلاشى كل ادعاءاته .

(ملاحظتان) — (الأولى) بعد نسيم القرصة العليل كثيراً ما تهب عاصفة الاضطهاد لتمييز الذين قبلوا الكلمة باخلاص من غيرهم . لما تصير كلمة ملكوات المسيح كلمة صبره رؤ ٣ : ١٠ فحينئذ يصير الامتحان لمعرفة الذين يحفظونها والذين لا يحفظونها رؤ ١ : ٩ فن الحكمة أن نستعد لمثل هذا اليوم .

(الثانية) حينما تأتى أوقات الشدة فان الذين لا أصل لهم سرعان ما يعثرون . إنهم فى بداية الأمر يتحاججون مع مظاهر العبادة التى لهم ثم يتركونها ، يظنونها خاطئة ثم يهجرونها . لهذا نقرأ عن « عشرة الصليب » غل ٥ : ١١

لاحظ أن الاضطهاد يشبه فى المثل بالشمس المحرقة ع ٦ فالشمس التى تدفىء وتنعش ما له أصل طيب هى بعينها تحرق ما ليس له أصل . وكلمة المسيح ، وكذلك صليب المسيح ، للبعض « رائحة حياة حياة » وللآخرين « رائحة موت موت » . ونفس الاضطهادات والضيقات التى تدفع البعض للارتداد والهلاك تنشىء للآخرين « ثقل مجد أبدى » . والتجارب التى تزعزع البعض تثبت الآخرين فى ١ : ١٢

لاحظ كيف يتم سقوطهم سريعاً . كما ينضجون سريعاً فإنهم يتلفون سريعاً . وما نحصل عليه بدون تأمل أو روية سرعان ما يطير . يقول المثل « سريعاً يجيء سريعاً يذهب » .

[٣] الأرض الشائكة « وسقط آخر على الشوك » والشوك حارس جيد للحنطة إذا كان في السياج ولكنه عدو لدود إن وجد في الحقل . « فطلع الشوك » وهذه تتضمن انه لم يكن ظاهراً وقت زرع الحنطة ، أو لم يكن ظاهراً إلا قليلاً ، وبعد ذلك اتضح انه خائن ع ٧ « وخنقه » . هذه البذار امتدت أبعد من السابقة لأن للأرض أصلاً . وهى تمثل حالة من لا يكفون كلية عن تدينهم ولكنهم لا ينتفعون منه قط . فان ما ينالونه من خير من الكلمة تقوى عليه أمور العالم . حالة الرخاء تتلف الكلمة فى القلب كحالة الاضطهاد تماماً ، بل وأشد لأنها تعمل بسكون وهدوء . الحجارة تتلف الأصل ، والشوك يتلف الثمار

وما هى هذه الأشواك الخائفة :

أولاً — « هم هذا العالم » الاهتمام بالعالم الآخر يزيد فى نشاط وحيوية ونمو هذه البذار ، أما الاهتمام بهذا العالم فانه يخنقها . حسنا شبهت الاهتمامات العالمية بالشوك لأنها دخلت مع الخطية وهى ثمار اللعنة . الشوك نافع فى مكانه ليسد الثغرات ، ولكن على من يمر عليه كثيراً أن يحذر منه كل الحذر ٢ صم ٢٣ : ٦ و ٧ . إنه يلتف حول أى شىء ، يؤلم ، يخذش ، « ونهايته للحريق » عب ٦ : ٨ . هذا الشوك يخنق البذار الجيدة

(ملاحظة) إن الاهتمامات العالمية تعطلنا جداً عن الانتفاع بكلمة الله وعن التقدم فى الحياة المسيحية . إنها تلتهم قوة النفس التى يجب أن تبذل فى الأمور الروحية ، تحولنا عن واجباتنا ، تربكنا فى واجباتنا ، وتسبب لنا أكبر الضرر فيما بعد . إنها تطفىء شرارة المحبة الصالحة والمواطف الطيبة . والذين يهتمون و يضطربون لأجل أمور كثيرة يهملون عادة ذلك الأمر الواحد الذى نحن أسس الحاجة اليه

ثانياً — غرور الغنى » إن الذين باهتمامهم واجتهادهم قد أنمو ثروتهم وبدا إليهم أن الخطر الناشئ من هم الفقر قد زال يجب أن يعرفوا انهم وان ظلوا « سامعين للكلمة » فانهم لا يزالون فى التجربة أر ٥ : ٤ وه ، وعسير عليهم أن يدخلوا ملكوت السموات . انهم معرضون لأن يمينوا أنفسهم بما ليس فى الثروة ، ويتكلموا عليها ويتلذذوا بها لذة طائشة . وهذا يخنق الكلمة كما يخنقها هم الفقر . لاحظ بأن الخطر ليس فى الغنى بقدر ما هو فى « غرور الغنى » . ولا يمكن للغنى أن يخذعنا إلا حينما نضع فيه ثقتنا ونركز فيه آمالنا ، وحينئذ فانه يخنق الكلمة

[٤] الأرض الجيدة ع ٨ « وسقط آخر على الأرض الجيدة » . وما يوسف له أن

البذار الجيدة لا تلقى دواما أرضاً جيدة لكى لا يكون هنالك تلف أو خسارة . « والمزروع على الأرض الجيدة هو الذى يسمع الكلمة و يفهم » ع ٢٣ .

(ملاحظة) رغم انه يوجد كثيرون يقبلون نعمة الله باطلا وكلمة نعمته عبثاً إلا أن الله بقية يقبلون نعمته أحسن قبول لأن كلمة الله « لا ترجع فارغة » أش ٥٥ : ١٠ و ١١

والذى ميز هذه الأرض الجيدة عن سواها يلخص فى كلمة واحدة : الأثمار . بهذا يتميز المسيحيون الحقيقيون عن المرائين . انهم « يثمرون للبر » . « بهذا يتمجد أبى أن تأتوا بشمر كثير فتكونون تلاميذى » يو ١٥ : ٨ . لم يقل ان هذه الأرض الجيدة كانت خالية من الحجارة أو الأشواك ، بل لم يكن فيها ما يعطلها عن الأثمار . ليس القديسون فى هذا العالم خالين خلواً تاماً من بقايا الخطية ، ولكنهم متحررون من سيادتها

اما السامعون الذين تمثلهم الأرض الجيدة فهم :

أولاً — السامعون الأذكياء « يسمع الكلمة و يفهم » . لا يفهمون معنى الكلمة ومقراها فقط بل يفهمون ما يعنيه منها . يفهمونها كما يفهم رجل الأعمال عمله . يعامل الله البشر بكلمته كبشر ، بطريقة معقولة ، و يملك على الإرادة والعواطف بفتح الذهن للفهم . أما الشيطان الذى هو « سارق ولص » فانه « لا يدخل من (هذا) الباب بل يطلع من موضع اخر »

ثانياً — السامعون المثمرون ، مما يدل على فهم جيد . « هو الذى يأتى بشمر » . إن الثمرة للبذرة هى جسدها ، هى محصول رئيسى فى القلب والحياة ، تتفق مع بذرة الكلمة التى نتقبلها . حينما نسلك بحسب الكلمة ، حينما يكون تفكيرنا ورائحة حياتنا حسب الانجيل الذى قبلناه ، حينما نعمل بما نتعلم ، فاننا حينئذ نشمر .

ثالثاً — والجميع لا يثمرون بنسبة واحدة « فيصنع بعض مئة وآخر ستين وآخر ثلاثين »

(ملاحظة) بين المسيحيين المثمرين يوجد من هو أكثر أثماراً من غيره ، وحيثما وجدت النعمة الحقيقية وجدت درجات لها . فالبعض يتفاضلون عن غيرهم فى المعرفة والقداسة . وكل تلاميذ المسيح لا يمكن أن يكونوا فى حالة واحدة . يجب ان نهدف الى الدرجة القصوى لكى نشمر مئة ضعف كما كان الحال فى أرض اسحق تك ٢٦ : ١٢ مكثرين فى عمل الرب يو ١٥ : ٨ . على انه ان كانت الأرض جيدة ، والثمار جيدة ، والقلب أميناً ، والحياة متفقة معه ، فان الذين لا يثمرون سوى ثلاثين لابد أن يكونوا مقبولين امام الله ، واثمار تكثر لحسابهم ، لأننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة .

وأخيراً — يختم المثل بدعوة خطيرة للاصغاء ع ٩ « من له أذنان للسمع فليسمع »

(ملاحظة) لا يمكن استخدام حاسة السمع فى شىء أفضل من سماع كلمة الله . يميل البعض لسمع الأنغام الشجية لأن آذانهم « بنات الغناء » (أو « بنات الموسيقى » حسب الترجمة الانكليزية) جا ١٢ : ٤ ، وهل هنالك أشجى من كلمة الله . ويميل الآخرون لسماع الأنباء الحديثة أع ١٧ : ٢١ وهل هنالك أنباء ككلمة الله

٢٤ — قدم لهم مثلاً آخر قائلاً . يشبه ملكوت السموات انساناً زرع زرعاً جيداً فى حقله ٢٥ — وفيما الناس نيام جاء عدوه وزرع زواناً فى وسط الحنطة ومضى ٢٦ — فلما طلع النبات وصنع ثمرأ حينئذ ظهر الزوان أيضاً ٢٧ — فجاء عبيد رب البيت وقالوا له يا سيد أليس زرعاً جيداً زرعت فى حقلك . فن أبن له زوان ٢٨ — فقال لهم . انسان عدو فعل هذا . فقال له العبيد أتريد أن نذهب ونجمعه ٢٩ — فقال لا . لئلا تقلعوا الحنطة مع الزوان وأنتم تجمعونه ٣٠ — دعوها ينميان كلاهما معاً إلى الحصاد . وفى وقت الحصاد أقول للحصادين اجمعوا أولاً الزوان واحزموه حزمأ ليحرق . وأما الحنطة فاجمعوها إلى مخزنى

٣١ — قدم لهم مثلاً آخر قائلاً . يشبه ملكوت السموات حبة خردل أخذها انسان وزرعها فى حقله ٣٢ — وهى اصغر جميع البذور . ولكن متى نمت فهى أكبر البقول . وتصير شجرة حتى أن طيور السماء تأتى وتتاوى فى أغصانها

٣٣ — قال لهم مثلاً آخر . يشبه ملكوت السموات خيرة اخذتها امرأة وخبأتها فى ثلاثة أكياس دقيق حتى اختمر الجميع ٣٤ — هذا كله كلم به يسوع الجموع بأمثال . وبدون مثل لم يكن يكلمهم ٣٥ — لكى يتم ما قيل بالنبي القائل سأفتح بأمثال فى وأنطق بمكتومات منذ تأسيس العالم

٣٦ — حينئذ صرف يسوع الجموع وجاء الى البيت . فتقدم اليه تلاميذه قائلين فسر لنا مثل زوان الحقل ٣٧ — فأجاب وقال لهم .

الزارع الزرع الجيد هو ابن الانسان ٣٨ — والحقل هو العالم . والزرع الجيد هو بنو الملكوت . والزوان هو بنو الشرير ٣٩ — والعدو الذى زرعه هو ابليس . والحصاد هو انقضاء العالم . والحصادون هم الملائكة ٤٠ — فكما يجمع الزوان ويحرق بالنار هكذا يكون فى انقضاء هذا العالم ٤١ — يرسل ابن الانسان ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعاثروفاعلى الاثم ٤٢ — ويطرحونهم فى أتون النار . هناك يكون البكاء وصرير الأسنان ٤٣ — حينئذ يضىء الأبرار كالشمس فى ملكوت أبيهم . من له أذنان للسمع فليسمع

فى هذه الأعداد نرى :

(أولا) سببا آخر لتعليم المسيح بأمثال ع ٣٤ و ٣٥ « هذا كله كلم به يسوع الجموع بأمثال » لأنه لم يكن قد حان الوقت لإعلان أسرار الملكوت بأكثر وضوح . لكى يلفت المسيح أنظار الجموع و يقيهم منتظرين فقد كلمهم بأمثال « وبدون مثل لم يكن يكلمهم » أى وقتئذ وفى هذه العظة .

(ملاحظة) يجرب المسيح كل الوسائل والطرق للاحسان إلى نفوس البشر والتأثير عليها . فان لم يتعلموا و يتأثروا بالتعليم الواضح جرب معهم الأمثال .

والسبب الذى يقدم الينا هنا هو « لكى يتم ما قيل بالأنبياء » . والفقرة المقتبسة هنا هى جزء من افتتاحية ذلك المزمور التاريخى ٧٨ : ٢ « افتح بمثل فى » . وما يذكره المرنم داود أو آساف فى ذلك المزمور يطبق هنا على عظات المسيح . وتلك السابقة توضح هذه الطريقة من التعليم ، وتزيل عنه العثرات التى تعثر بها البعض . هنا نرى :

١ — مادة تعليم المسيح . أنه علم « بمكتومات منذ تأسيس العالم » كان سر الانجيل مكتوما لدى الله ، فى مشورته وتدبيره « منذ الدهور » أف ٣ : ٩ . أنظر أيضا روم ١٦ : ٢٥ ، ١ كو ٢ : ٧ ، ١ كو ٢٦ . إن كنا نلتذ بما هو مدون فى بطون التاريخ القديم وبإعلان الأسرار الخفية ، فخليق بنا أن نرحب بالانجيل الذى يحوى فى طياته مثل هذا القدم ومثل هذه الأسرار الخفية . فقد كان « منذ الدهور » ملفوفا فى الرموز والظلال التى زالت الآن ، وهذه المكتومات قد اعلنت فصارت « المعلنات لنا ولبنينا » تث ٢٩ : ٢٩ .

٢ — كيفية تعليم المسيح . لقد علم بأمثال ، بأقوال حكيمة ولكن بطريقة تمثيلية تعين على الأصغاء وتوجيه الالتفات والتدقيق فى البحث . تسمى حكم سليمان المليئة بالتشبيهات أمثلة أو أمثالا . وهى نفس الكلمة المستعملة هنا . ولكن « هوذا أعظم من سليمان ههنا » كما جاء فى سائر الأشياء ، هوذا الذى اذخرت فيه كل كنوز الحكمة .

(ثانيا) مثل الزوان وتفسيره . ويجب أن يسيرا معاً لأن التفسير يوضح المثل ، والمثل ينير التفسير . لاحظ هنا :

١ — طلب التلاميذ من معلمهم لتفسير المثل لهم ع ٣٦ « حينئذ صرف يسوع الجموع » ونخشى أن يكون الكثيرون انصرفوا كما حضروا دون أن يستفيدوا شيئاً . لقد سمعوا صوت كلمات . وكان هذا كل ما فى الأمر . من المحزن أن نرى الكثيرين يخرجون من العظات بكلمات النعمة فى آذانهم ولكن بدون عمل النعمة فى قلوبهم .

ثم إن المسيح « جاء إلى البيت » لا ليستريح بل ليتحدث حديثاً خاصاً مع تلاميذه الذين قصد فى كل تعاليمه تعليمهم بصفة خاصة . كان مستعداً لصنع الخير فى كل مكان ، وكان التلاميذ ينتهزون الفرصة « فتقدم اليه تلاميذه » .

(ملاحظة) على الذين يريدون أن يكونوا حكماء فى أى شىء أن يكونوا حكماء لإدراك الفرص التى بين أيديهم وانتهازها ، سيما فرص التحدث إلى المسيح ، التحدث اليه وحده ، فى تأملات وصلوات سرية . جميل جداً — حينما ننصرف من الاجتماعات العامة — أن نتحدث بما سمعنا ، وأن نعين بعضنا بعضاً على فهم وتذكر ما سمعنا والتأثر به ، لأننا كثيراً ما خسرنا فائدة معظم العظات بالتحدث عنها بالأحاديث الباطلة غير المجدية . أنظر لو ٢٤ : ٣٢ ، تث ٦ : ٦ و ٧ . وجميل بصفة خاصة أن نسأل خدام الكلمة عن معنى الكلمة « لأن شفتى الكاهن تحفظان معرفة ومن فه يطلبون الشريعة لأنه رسول رب الجنود » مل ٢ : ٧ . والأحاديث الخاصة تعيننا كثيراً على الانتفاع بالتعاليم العامة ، فان كلمة ناثن « أنت هو الرجل » هى التى مست قلب داود .

كان طلب التلاميذ إلى معلمهم « فسر لنا مثل زوان الحقل » وهذا يتضمن اعترافاً بجهلهم ، الأمر الذى لم ينجلوا منه ، لعلمهم فهموا ما يرمى اليه المثل بصفة عامة ، ولكنهم أرادوا أن يفهموه بأكثر تفصيل ، وأن يتأكدوا من أنهم فهموه فهما صحيحا .

(ملاحظة) إن الذين يحسون بجهلهم ويرغبون رغبة خالصة فى التعلم هم الذين يؤهلون لتعليم المسيح . إنه « يعلم الودعاء » مز ٢٥ : ٧ و ٨ ولكنه لا بد أن يطلب لأجل هذا . إن كان أحد يعوزه تعليم فليطلب من الله .

فسر المسيح المثل السابق دون أن يطلب ذلك منه ، أما هذا المثل فنراهم يطلبون منه تفسيره .

(ملاحظة) يجب أن نحسن استخدام المراحم التي نناها لإرشادنا إلى ما نصلى لأجله ، ولتشجيعنا فى الصلاة . وحينما يتحنن علينا الله بالشعاعة الأولى من النور والعطية الأولى من النعمة يجب أن نصلى كل يوم لكى ننمو فى كل منها .

٢ — التفسير الذى قدمه المسيح للمثل إجابة لطلبهم . وما أعظم استعداد المسيح لإجابة مثل هذه الرغبات لتلاميذه . والهدف الذى يرمى اليه المثل هو أن يمثل لنا الحالة الراهنة والمستقبلية للملكوت السموات . كنيسة العهد الجديد . وهويين لنا عناية المسيح بها ، وعداوة الشيطان لها ، وما فيها من اختلاط الخير بالشر فى هذا العالم ، والفصل بينها فى العالم الآخر .

(ملاحظة) إن الكنيسة المنظورة هى ملكوت السموات . ومع أنه يوجد فيها الكثيرون من المرائين إلا أن المسيح يملك فيها كملك . ولا بد أن يكون فيها بقية وهم رعايا السماء وورثة السماء ، ومنهم تتخذ اسمها لأنهم أسمى عنصر فيها ، إذا فالكنيسة هى « ملكوت السموات » على الأرض .

لنتأمل فى تفاصيل تفسير المثل :

(١) « الزارع الزرع الجيد هو ابن الانسان » يسوع المسيح هو رب الحقل ، « رب الحصاد » الذى يزرع الزرع الجيد . حينما « صعد إلى العلاء أعطى عطايا » للعالم ، ليس للخدام الصالحين فحسب بل لكل الناس الصالحين .

(ملاحظة) كل ما يوجد فى العالم من زرع جيد هو آت من يد المسيح ، وهو الذى زرعه . فالحقائق التى يكرز بها ، والنعم التى تغرس ، والنفوس التى تقدر ، هذه كلها زرع جيد ، وكلها منسوبة للمسيح . والخدام آلات فى يد المسيح ليزرعوا زرعاً جيداً ، هم يخدمون بمعرفته وتحت إرشاده ، ويتوقف نجاح أتعابهم على بركته فقط . فخليق بنا أن نقول : إن المسيح لا سواء هو الذى يزرع الزرع الجيد ، هو « ابن الانسان » ، واحد منا ، لكى لا يربنا خوفه ، « ابن الانسان » ، الوسيط ، ذو السلطان العظيم .

(٢) « والحقل هو العالم » عالم البشر . حقل فسيح . جدير بأن يثمر ثماراً جيدة . وما يؤسف له كل الأسف أنه يثمر ثماراً ردية بهذه الكثرة . العالم هنا هو الكنيسة المنظورة ، وهى منتشرة فى كل أرجاء العالم ، غير محصورة فى أمة واحدة . لاحظ أنها دعيت فى المثل « حقله » ، فالعالم حقل المسيح لأن كل شىء أعطى اليه من الآب ، وكل ما للشيطان فى العالم من سلطان

أو مصالح إنما هو مغتصب ، وعندما يأتى المسيح ليملك فإنه يأتى كمن له الحق فى ذلك . هو حقله ، ولذلك يعنى بزرع الزرع الجيد فيه .

(٣) « والزرع الجيد هو بنو الملكوت » القديسون الحقيقيون هم :

[١] « بنو الملكوت » ليس فى الظاهر فقط كما كان اليهود (ص ٨ : ١٢) بل بالحق ، هم اليهود فى الداخل ، الاسرائيليون بالحق ، الذين بالايان والطاعة اتحدوا بيسوع المسيح ، ملك الكنيسة الأعظم .

[٢] هم « الزرع الجيد » ولذلك فقيمتهم ثمينة كزرع أى بذار مز ١٢٦ : ٦ . البذار (الزرع) هى مادة الحقل ، هكذا الزرع المقدس أش ٦ : ١٣ . البذار تبذر ، هكذا القديسون ، فإنهم يشتتون ، الواحد هنا والآخر هناك ، ولو أنهم فى بعض الأماكن قد يكونون مكدرين أكثر مما هم فى أماكن أخرى . والزرع هو الذى ينتظر منه الثمار . والثمار التى يرجوها الله من هذا العالم ، ثمار المجد والخدمة ، ينتظرها من القديسين . الذين زرعهم لنفسه فى الأرض هو ٢ : ٢٣ .

(٤) « والزوان هو بنو الشرير » هنا نجد صفات الخطاة ، المرائين وكل الدنسين والأشرار .

[١] هم بنو ابليس ، لأنه هو الشرير . ومع أنهم لا يعترفون باسمه إلا أنهم يحملون صورته ، يتممون شهواته ، ومنه يتلقون تعليمهم . هو يحكم عليهم ، ويعمل فيهم أف ٢ : ٢ ، يو ٨ : ٤٤ .

[٢] وهم زوان فى حقل هذا العالم . لا يصنعون خيراً ، بل يصنعون شراً وأذى . هم غير نافعين فى ذواتهم ومؤذين للزرع الجيد ، سواء بإغراءاتهم أو باضطهاداتهم . هم حشائش فى الحديقة ، لهم نفس الأمطار ، ونفس الشمس ، والتربة ، التى يتمتع بها الزرع الجيد ، ولكنهم غير نافعين لأى شىء . « الزوان فى وسط الحنطة » .

(ملاحظة) لقد سمح الله أن يكون الخير والشر مختلطين فى هذا العالم ، لكى يمارس الخير ويترك الشر بلا عذر . وياله من فرق بين الأرض والسماء .

(٥) والعدو الذى زرعه هو إبليس « هو عدو لدود للمسيح ولكل صلاح ، عدو لمجد الله الصالح ، وعدو لراحة وسعادة كل الصالحين . هو عدو لحقل العالم الذى يجعله ملكاً له بزرع زوانه فيه . منذ صار هو نفسه روحاً شريراً فإنه يبذل أقصى جهده لزيادة الشر ، وقد جعل هذا شغله الشاغل . قاصداً بهذا تعطيل عمل المسيح .

أما عن زرع الزوان فإتانا نلاحظ الآتى :

[١] إنه زرع «فيا الناس نيام» نفس الحكماء الذين كان يمكن أن يدروا هذا الخطر بما لهم من سلطان ، ونفس خدام الله الذين كان يمكن أن يتلافوه بتعليمهم .

(ملاحظة) إن الشيطان ينتهز كل الفرص المناسبة و يضع يده على كل ظرف لكى ينشر الرذيلة والفساد . وإن الضرر الذى يلحقه بأشخاص معينين إنما يتم حينما ينال الضمير والعقل ، حينما يتغافلان عن حراستهما . إذا فإننا فى أشد الحاجة للصحو والسهر ١ بط ٥ : ٨

وكان ذلك فى الليل ، لأنه هو وقت النوم .

(ملاحظة) إن الشيطان يملك «على ظلمة هذا الدهر» . هذا يعطيه فرصة لزرع الزوان مز ١٠٤ : ٢٠

وكان «فيا الناس نيام» ولم يكن هنالك علاج لهذه الحالة لأنه لا بد للناس من أن يناموا .

(ملاحظة) كما أنه من المستحيل أن يمنع الفلاح — وهوناثم — عدوه من اتلاف حقله كذلك من المستحيل أن نمنع وجود المراثين فى الكنيسة .

[٢] ولما انتهى العدو من زرع الزوان «مضى» ع ٢٥ لكى لا يعرف من ذا الذى فعل هذا .

(ملاحظة) عندما يأتى الشيطان أشراً ما عنده يبذل أقصى جهده لاختفاء نفسه ، لأن مقاصده تتعطل إن رؤى وهوى دبرها . ولذلك فإنه عندما يأتى لزرع الزوان «يغير شكله إلى شبه ملاك نور» ٢ كو ١١ : ١٣ و ١٤ . «مضى» (أو «انصرف إلى سبيله» حسب الترجمة الانكليزية) كأنه لم يفعل أى ضرر ، «كذلك طريق المرأة الزانية . أكلت ومسحت فيها وقالت ما عملت إثماً» أم ٣٠ : ٢٠

لاحظ كيف يكون ميل الساقطين إلى الخطية ، فانه إذا زرع العدو الزوان وانصرف إلى سبيله نما الزوان من تلقاء ذاته وأتلف الحنطة . بينما إذا زرع الزرع الجيد فلا بد من العناية به ، وسقيه واحاطته بسياج ، وإلا عاجز عن اعطاء الثمر .

[٣] والزوان لم يظهر إلا بعد أن «طلع النبات وصنع ثمرأ ، حينئذ ظهر الزوان أيضا» ع ٢٦ . هناك قدر عظيم جداً من الشر مخفى فى قلوب البشر ، وهو يظل مخفى طويلاً تحت

ستار التدين ، ولكنه لا بد أن يظهر أخيراً . والزوان — كالزراع الجيد — يظل مدة تحت الثرى ، ثم يظهر نباتاً صغيراً ، ومن العسير تمييزها عن بعضها . ولكن حينما يأتى وقت الامتحان ، حينما يأتى وقت الثمر ، حينما يأتى وقت عمل الخير الذى يقتضى مقابلة الصعوبات واقتحام الأخطار ، عندئذ تستطيع التمييز بين المخلصين والمرائين ، حينئذ تستطيع أن تقول : هذه حنطة وذلك زوان .

[٤] وعندما تنبه اليه الخدم شكوا إلى سيدهم ع ٢٧ « ياسيد اليس زرعاً جيداً زرعت فى حقلك » . لا شك فى ذلك ، فكل شذوذ فى الكنيسة لا يمكن أن يعزى للمسيح . وخلق بنا أن نتساءل بدهشة بصدد الزرع الذى يزرعه المسيح « من أين له زوان » من أين أتى هذا الزوان ؟

(ملاحظة) إن قيام الأخطاء ، وانتشار المعاصى ، ونمو الفساد تسبب حزناً عظيماً وألماً ممضاً لكل خدام المسيح ، سيما لخدامه الأمناء ، الذين يجب أن يتعلموا من هنا إن واجبهم يقتضى أن يرفعوا شكواهم من هذه الحالة إلى صاحب الحقل . من المحزن أن نرى مثل هذا الزوان ، ومثل هذه الحشائش ، فى جنة الرب ، أن نرى الأرض الجيدة تلتف ، والزرع الجيد يخبث ، والتعبير يلحق باسم المسيح وكرامته كأن حقله هو « حقل الكسلان (الذى) قد علاه كله القريص وقد غطى العوسج وجهه » أم ٢٤ : ٣١

[٥] وللحال تنبه السيد وعرف الذى فعل هذا ع ٢٨ « إنسان عدو فعل هذا » إنه لا يلقى التبعة على الخدام ، لأن ذلك كان فوق مقدورهم ، وقد فعلوا ما استطاعوا لمنعه .

(ملاحظة) سوف لا يدين المسيح خدامه الأمناء النشطين إذا ما اختلط الشر بالخير والمراءون بالمخلصين فى حقل الكنيسة ولهذا يجب أن لا يوبخهم البشر . « لا بد من (مثل هذه) العشرات » ونحن غير مسئولين عنها إن كنا نقوم بواجبنا ولم نحصل على النتيجة المرغوبة . إنهم لا يلامون وإن ناموا ، على شرط أن لا يحبوا النوم ، كذلك لا يلامون إن زرع الزوان ، على شرط أن لا يكونوا هم الذين زرعه ، أو سقوه ، أو سمحوا به .

[٦] وكان الخدام متعجلين فى طلب استئصال هذا الزوان « أتريد أن نذهب ونجمعه » فى الحال .

(ملاحظة) إن غير خدام المسيح المتعجلة والمندفعة قبل استشارة سيدهم قد تسبب أحياناً فى اقتلاع كل من يحسبونهم زواناً فيعرضون الكنيسة للخطر : « يارب أتريد أن تقول أن تنزل نار من السماء » لو ٩ : ٥٤

[٧] أما السيد فانه بكل حكمة منع هذا ع ٢٩ « فقال لا . لئلا تفلعوا الحنطة مع الزوان وأنتم تجمعونه »

(ملاحظة) ليس من المتيسر لأى انسان التمييز بكل دقة بين الحنطة والزوان ، فانه قد يخطئ . ولذلك اقتضت حكمة المسيح ونعمته أن يفضل بالأحرى السماح ببقاء الزوان عن أية طريقة أخرى تعرض الحنطة للخطر . صحيح أن الأشرار الفاجرين يجب توبيخهم ، وانه يجب علينا تجنبهم ، وأن « بنى الشرير » الظاهر شرهم يجب منعهم من بعض الفرائض الخاصة . إلا أنه قد تقرر خطأ بعض التأديبات أو يبالغ فى تطبيقها ، فتسبب إيلا ما للكثيرين من الأتقياء الحقيقيين . لذلك يجب مراعاة كل الحيلة والاعتدال فى توقيع التأديبات الكنسية وفى استمرارها لئلا تداس الحنطة إن لم تحصد فى أوانها . وكما أن « الحكمة التى من فوق طاهرة » فهى أيضاً « مسالة » يع ٣ : ١٧ ، ولذلك يجب عدم قطع المقاومين بل تعليمهم ، وتعليمهم « بوداعة » ٢ : ٢٥ . والزوان إن بقى تحت وسائط النعمة قد يصبح حنطة جيدة ، لذلك فتأنوا عليه .

(٦) « والحصاد هو انقضاء العالم » ع ٣٩ هذا العالم له انقضاء ، إن بقى طويلا فلن يدوم الى الأبد ، والزمن سوف يبتلع فى الأبدية عن قريب . عند انقضاء العالم يكون هنالك يوم عظيم للحصاد ، يوم الدينونة ، وعند الحصاد يكون الكل قد نضجوا واستعدوا أن يحصدوا . فى ذلك اليوم العظيم يكون الأبرار والأشرار قد تهيأوا كلهم للحصاد رؤ ٦ : ١١ . إنه يوم « حصيد الأرض » رؤ ١٤ : ١٥ . فى وقت الحصاد يحصد الحصادون الكل أمامهم دون أن يتركوا خلفهم حقلا واحداً أو قطعة واحدة ، هكذا ينبغى أن يدان كل واحد (رؤ ٢٠ : ١٢ و ١٣) . لقد أعد الله حصاداً (هو ٦ : ١١) وهذا الحصاد لن يفشل تك ٨ : ٢٢ . فى وقت الحصاد يحصد كل إنسان ما زرع ، سوف يتبين نوع أرض كل إنسان وبذاره ، ومقدار ذكائه وكده . أنظر غل ٦ : ٧ و ٨ . حينئذ يعود بالترنم من زرعوا زرعاً جيداً مز ١٢٦ : ٥ و ٦ يعودون بفرح الحصاد أش ٩ : ٣ فى الوقت الذى فيه تجد « الكسلان الذى لا يحرق بسبب الشتاء يستعطى فى الحصاد ولا يعطى » أم ٢٠ : ٤ ويصرخ « يارب يارب » ولكن بدون جدوى ، وفى اليوم الذى فيه نجد الذين زرعوا للجسد « يهرب الحصيد فى يوم الضربة المهلكة والكتابة العديمة الرجاء » أش ١٧ : ١١ .

(٧) « والحصادون هم الملائكة » سوف يستخدمون فى اليوم العظيم لتنفيذ أحكام المسيح العادلة ، سواء للمدح أو للادانة ، كخدام عدله ص ٢٥ : ٣١ . إن الملائكة خدام مطيعون للمسيح وأعداء رحومون للأشرار ، وأصدقاء مخلصون لجميع القديسين . هم خدام حكماء أقوياء نشطون ولذلك فهم خليقون باستخدامهم فى مهمة كهذه . وإن كان « الحاصد يأخذ أجرة » فلن تغفل أجرة الملائكة عن أتعابهم « لكى يفرح الزارع والحاصد معا » يو ٤ : ٣٦ وهذا « فرح فى السماء أمام ملائكة الله » .

(٨) وعذابات جهنم هى النار التى يطرح فيها الزوان والتى فيها يحترقون . فى اليوم العظيم يحصل الفرز، و ياله من بون شاسع وقتئذ . وسيكون هذا اليوم يوماً خطيراً حقاً .

[١] وقتئذ « يجمع الزوان » سوف يكلف الحصادون (ومهمتهم الرئيسية جمع الحنطة) أولاً يجمع الزوان « وفى وقت الحصاد أقول للحصادين أجمعوا أولاً الزوان »

(ملاحظة) إن كان الأبرار والأشرار مجتمعين معاً فى هذا العالم بدون تمييز فانهم فى اليوم العظيم يفرزون بعضهم عن بعض . فى ذلك الوقت لا يكون هنالك زوان وسط الحنطة ، لا خطاة وسط القديسين . حينئذ تستطيع التمييز بكل وضوح بين الأبرار والأشرار، الأمر الذى قد يتعذر هنا أحياناً . مل ٣ : ١٨ ، ٤ : ١ .

والسيح لا يتأنى دائماً مز ٥٠ : ١ . إنهم سوف « يجمعون من ملكوته جميع المعثر وفاعلى الإثم » . وعندما يبتدىء يكمل . كل تلك التعاليم الفاسدة ، والعبادات العاطلة ، والممارسات الباطلة ، التى سببت العثرات ، وأساءت للكنيسة ، واثرت ضماثر الكثيرين ، سوف يشجعها الديان العادل فى ذلك اليوم ، وتتلاشى « بظهور مجيئه » ٢ تس ٢ : ٨ ، سوف يحترق كل الخشب والعشب والغش ١ كو ٣ : ١٢ . وعندئذ و يل لفاعلى الإثم ، الذين يتجرون به ، و يصرون عليه . ليس فقط من يكونون فى نهاية ملك المسيح على الأرض ، بل فى كل الأجيال . ولعل ما ورد هنا يشير الى ما جاء فى صف ١ : ٣ « أنزع المعثر مع الأشرار » .

[٢] وعندئذ يحزمون حزماء ٣٠ « اجمعوا أولاً الزوان واحزموه حزماً » سوف يجمع معاً فى ذلك اليوم كل الخطاة الذين على شاكلة بعضهم بعضاً . سوف يكون هنالك حزمة من الملحدين ، وحزمة من النهمين ، وحزمة من المضطهدين ، وحزمة كبيرة من المرائين . إن من اشتركوا معاً فى الخطية سيشترون فى الخنزى والعار والآلام ، وهذا مما يزيد فى شقائهم ، كما أن شركة القديسين الممجدين سوف تزيد فى سعادتهم . فلنصل كما صلى داود : يارب لا تجمع مع الخطاة نفسى » مز ٢٦ : ٩ . بل لتكون « محزومة فى حزمة الحياة مع الرب الهنا » ١ صم ٢٥ : ٢٩ .

[٣] ومن ثم « يطرحونهم فى أتون النار » وهكذا تكون نهاية الأشرار ، فعلة الإثم ، الذين هم فى الكنيسة كالزوان فى الحقل ، إنهم لا يصلحون لشيء سوى النار . اليها يذهبون ، لأنها أليق مكان لهم .

(ملاحظة) إن جهنم أتون نار ، تشتعل بغضب الله ، وتظل مشتعلة بما يلقي فيها من حزم الزوان ، التى تظل مشتعلة ابداً دون أن تتلاشى .

وهنا يخرج من دائرة التشبيه الى وصف تلك الآلام المعدة للأشرار « وهناك يكون البكاء وصرير الأسنان » آلام بلا راحة ، وغضب بلا رحمة ، ومصائب بلا شفاء — هذا هو القصاص الذى لا نهاية له المعين لنفوس الأشرار. فإذا نحن عالمون هذه الأهوال فلنقتنع بأن نكف عن عمل الإثم ٢ كو ٥ : ١١

(٩) والسماء هى المخازن التى تجمع فيها حنطة الله فى يوم الحصاد « أما الحنطة فاجمعوها الى مخزنى » هذا ما قيل فى المثل ع ٣٠ .

(ملاحظات) — (الأولى) إن الصالحين هم الحنطة فى حقل هذا العالم ، أثمن ما فى الحقل (الثانية) وهذه الحنطة سوف تجمع قريباً ، تجمع من وسط الزوان والأعشاب ، سوف يجمع الجميع فى محفل عظيم ، كلى قديسى العهد القديم ، وكل قديسى العهد الجديد دون أن يفقد احد « اجمعوا الى أتقيائى » مز ٥٠ : ٥ (الثالثة) وكل حنطة الله سوف تستقر معاً فى مخازن الله . سوف تسكن نفوس مخصوصة معاً عند الموت مثل كدس (١) القمح (أى ٥ : ٢٦) أما التجمع العام فسيكون فى انتهاء الزمان ، سوف تجمع معاً حنطة الله ولا يبقى بعد منها شيء مبعثر . سوف تجمع الحنطة ولا تبقى بعد معرضة للرياح أو عوامل الجوا المختلفة ، للخطية والأحزان والآلام . لا تبقى بعد بعيدة فى الحقل ، بل قريبة فى المخازن . نعم إن السماء « مخزن » مت ٣ : ١٢ فيه لا تفرز الحنطة من زوان العاشرات الردية فحسب بل أيضاً تنقى من تبئ فسادها الشخصى .

وفى تفسير المثل نرى هذه الحقيقة الرائعة ع ٤٣ « حينئذ يضيء الأبرار كالشمس فى ملكوت أبيهم » .

أ — إن مجدهم الحاضر هو أن الله أبوهم « الآن نحن أولاد الله » (١ يو ٣ : ٢) « وأبونا الذى فى السموات » هو ملك هناك . عندما صعد المسيح إلى السماء صعد الى أبيه وأبينا يو ٢٠ : ١٧ . هى بيت أبينا ، بل قصر أبينا ، عرشه رؤ ٣ : ٢١

ب — والمجد المحفوظ لهم هو أنهم سوف « يضيئون كالشمس فى ذلك الملكوت » . انهم هنا متوارون ومختبئون ومستترون كو ٣ : ٣ ، جاهلهم يحجبه فقرهم . وحالتهم الظاهرية الوضيعة تغطى عليهم ضعفاتهم والتعيريات التى تلصق بهم . أما حينئذ فانهم يضيئون كالشمس من خلف الغيمة القاتمة . عند الموت يضيئون لأنفسهم ، وفى اليوم العظيم يضيئون جهاراً أمام كل العالم ، تصير أجسادهم « على صورة جسد مجد » المسيح ، يضيئون بالانعكاس ، بنور مستمد من مصدر

النور، سوف يتكامل تقديسهم و يعلن تبريرهم ، سوف يعترف بهم الله أبناء له و يفتح سجل كل خدماتهم وآلامهم من أجل اسمه . سوف يضيئون كالشمس أجد كل الكائنات المنظورة . شبه مجد القديسين فى العهد القديم بضياء الجلد والكواكب دا ١٢ : ٣ أما هنا فيشبه بضياء الشمس ، لأن الحياة والخلود قد ازدادتاً نوراً بالانجيل أكثر مما كانا فى عهد الناموس . إن الذين يضيئون كأنوار فى هذا العالم لكى يتمجد الله سوف يضيئون كالشمس فى العالم الآخر لكى يتمجدوا هم أنفسهم .

وهنا يختم ربنا حديثه — كالسابق — بدعوة للاتباء « من له أذنان للسمع فليسمع » هذه أمور تقضى سعادتنا سماعها ، و يقضى واجبنا الأصغاء اليها .

(ثالثاً) وهنا نجد مثل حبة الخردل ع ٣١ و ٣٢ . والغرض من هذا المثل أن يبين بأن بداءة الانجيل تكون صغيرة ولكن نهايته الأخيرة عظيمة جداً . بهذه الطريقة تقوم فى العالم كنيسة العهد الجديد ، ملكوت الله بيننا ، وهذه الطريقة تعمل النعمة فى القلب ، ملكوت الله فى داخلنا ، فى أشخاص معينين .

والآن لنلاحظ الآتى بخصوص عمل الانجيل :

١ — إنه بصفة عامة ضعيف وصغير فى البداية ، مثل « حبة خردل ... وهى أصغر جميع البذور » . كانت تبدو مملكة المسيا — التى كانت وقتئذ فى دور التكوين — صغيرة جداً ، فالمسيح وتلاميذه كانوا يبدون بالنسبة لعظمة العالم « كحبة خردل » ، كأنهم « ضعفاء العالم » . فى أماكن معينة يكون بزوغ نور الانجيل كالفجر ، وفى نفوس معينة يكون فى البداية « كيوم الأمور الصغيرة » كقصبة مرضوضة . والمؤمنون الجدد كالحملان الرخصة التى يجب أن يحملها الراعى فى حضنة أش ٤٠ : ١١ . قد يكون هنالك إيمان قليل ولكن به « نقائص » كثيرة (١ تس ٣ : ١٠) . والأنات التى لا ينطق بها قد تكون قليلة . قد تكون هنالك بداية للحياة الروحية مع بعض النشاط ولكن يندر أن يلاحظ

٢ — ولكنه مع ذلك فى نمو مستمر . لقد تأصلت مملكة المسيح بشكل عجيب ، وانضم اليها الكثيرون ، وولدت فيها أمم حلالا رغم المقاومات التى لقيتها من الجحيم ومن الأرض . حيث وجدت النعمة الحقيقية فى أى نفس فانها لا بد أن تنمو ، ولو بطريقة غير محسوسة . فحبة الخنطة صغيرة ، ولكنها مع ذلك بذرة لها طبيعة النمو . والنعمة سوف تتأصل وتزداد ضياء أم ٤ : ١٨ . والعادات الطيبة سوف تثبت ، والمعرفة تزداد استنارة ، والايمان يزداد توطيداً ، والمحبة تزداد التهاباً . هذا هو نمو البذار .

٣ — وأخيراً يصل الى درجة عظيمة من القوة والنفع : « حتى نمت » الى حد النضوج

« تصير شجرة » عظيمة جداً . لقد أصلت الكنيسة أصولها ككرمة نقلت من مصر « فلأث الأرض » مز ٨٠ : ٨ - ١١ . والكنيسة تشبه شجرة عظيمة تتأوى فيها طيور السماء ، فيلجأ اليها شعب الله لينالوا منها طعاما وراحة ، وظلا وملجأ . لما تكون مبادئ النعمة حقيقية فانها فى بعض الأشخاص تدوم وتتكمّل أخيراً . والنعمة لما تنمو تصبح قوية وتأتى بأعظم النتائج . والمسيحيون الذين ينمون فى النعمة يجب أن يطمعوا بأن يكونوا نافعين للآخرين كما تصير حبة الخردل نافعة للطيور عندما تنمو ، لكى يزداد انتفاع الذين يعيشون قرب ظلهم أو تحته . هو ١٤ : ٧

(رابعاً) وهنا نجد مثل الخميرة ع ٣٣ . والغرض من هذا المثل يشبه تماماً ما قصد بالمثل السابق ، وهو أن يبين بأن الانجيل يجب أن يسود وأن ينجح تدريجياً ، ولكن بهدوء ودون أن يشعر أحد . فتعاليم الانجيل كالخميرة وتعمل كالخميرة فى قلوب الذين يقبلونها « يشبه ملكوت السموات خيرة » .

١ — « اخذتها امرأة » كانت من صنعها . إن الخدام يستخدمون فى تخمير الأمكنة بالانجيل وتخمير النفوس . المرأة هى الإناء الأضعف ، ولنا هذا الكزفى مثل هذه الانية .

٢ — « وخبأتها فى ثلاثة أكيال دقيق » القلب كالدقيق ناعم ولين ، والقلب الرقيق هو الذى ينتفع بالكلمة . إن وضعت الخميرة وسط القمح دون طحنه لا تعمل أى عمل ، والانجيل فى النفوس التى لم تتضع ولم تنسحق من اجل الخطية لا يعمل عملاً ما . الناموس يطحن القلب وبعد ذلك يخمره الانجيل .

« ثلاثة أكيال دقيق » أى كمية وافرة ، فان « خميرة صغيرة تخمر العجين كله » .

والدقيق يجب أن يعجن قبل وضع الخميرة . وكما أن قلوبنا يجب تنسحق فانها يجب أن تبطل بالماء ، ويبذل معها بعض الجهود لاعادتها للكلمة حتى تعمل عملها فيها .

والخميرة يجب أن تخبأ فى القلب مز ١١٩ : ١١ ، لا للاحتفاظ بسريتها (لأنها لا بد أن تظهر) بقدر ما هو لضمان بقائها . يجب أن تكون الكلمة موضوع تفكيرنا الداخلى وتأملاتنا العميقة ، يجب أن نحفظها فى قلوبنا كما كانت تحفظ مريم أقوال المسيح فى قلبها لو ٢ : ٥١

لما تخبىء المرأة الخميرة فى الدقيق فان القصد من ذلك هو أن تنقل للدقيق مذاقها وخواصها . هكذا يجب أن نكتنز الكلمة فى نفوسنا لكى نتقدس بها يو ١٧ : ١٧

٣ — وإذ تخبأ الخميرة فى العجين فانها تعمل عملها فيه ، إنها تخمره . « كلمة الله حية وفعالة » عب ٤ : ١٢ . والخميرة تعمل بسرعة هكذا تعمل الكلمة ، وإن كان تدريجياً . لقد

عملت عبادة إيليا تغييراً «مفاجئاً» في الإشعاع ١ مل ١٩ : ٢٠ وهي تعمل بهدوء ودون أن يشعر أحد (ملا ٤ : ٢٦) ومع ذلك فهي تعمل بقوة لا تقاوم . وهي تعمل عملها بدون ضوضاء ، لأن هذه هي طريقة الروح القدس (١) ، ولكنها تعمله يقيناً . خبيء الخميرة في العجين وعندئذ يعجز العالم كله عن تعطيلها من أن تنقل إليه مذاقها وخواصها ، ومع ذلك لا يرى أحد كيف تتم عملها ، إنما يختمر العجين كله تدريجياً .

(١) هذا ما حصل في العالم . فإن الرسل بتعاليمهم خبأوا خميرة صغيرة وسط العالم الفسيع الأرجاء فكانت لها نتيجة عجيبة . لقد خمرت المسكونة وفتنتها ، أو «قلبها رأساً على عقب» (ك بعض الترجمات) أع ١٧ : ٦ ، وبالتدريج أحدثت تغييراً عجبياً في مذاقه وخواصه وأذيع الانجيل في كل مكان ٢ كو ٢ : ١٤ ، رو ١٥ : ١٩ . هكذا كانت هذه الخميرة فعالة لا بالقوة الظاهرة ، ولذلك لم تفعل بالقوة التي يمكن مقاومتها وغلبتها ، بل بروح رب الجنود الذي لن تستطيع أن تقف أمامه أية قوة في الوجود .

(٢) وهذا ما يحصل في القلب . فانه عندما يأتي الانجيل للنفس :

[١] يحدث تغييراً عجبياً ، لا في المادة ، لأن العجين يبقى كما هو ، بل في الصفات . يجعلنا نظهر بغير ما اعتدنا الظهور به ، ويجعل الأشياء تبدو أماناً خلاف ما اعتادت الظهور به . رو ٨ : ٥

[٢] ويحدث تغييراً عاماً . يبعث تأثيره في كل قوى النفس ومواهبها ، و يغير حتى اختصاصات أعضاء الجسد . رو ٦ : ١٣

[٣] وهذا التغيير يجعل النفس تشترك في طبيعة الكلمة كما يشترك العجين في طبيعة الخميرة . إننا نسلم للكلمة كأننا نصاغ فيها رو ٦ : ١٧ نتغير إلى الصورة عينها ٢ كو ٣ : ١٨ كأثر الختم على الشمع . يقدم لنا الانجيل رائحة الله والمسيح والنعمة المجانية والعالم الآخر ، وهذه تشتمها النفس . هو كلمة الايمان والتوبة والقداسة والمحبة ، وهذه تبعثها الكلمة في النفس . هذه الرائحة تقدم إلينا دون أن يشعربها أحد لأن حياتنا مستترة ، وتوهب إلينا دون إمكان فصلها لأن النعمة نصيب صالح لن ينزع ممن توهب لهم . عندما يختمر العجين يرسل إلى الفرن مع الخميرة . إن المتاعب والضيقات والمصائب تقترن عادة بهذا التغيير ، ولكن القديسين يصيرون بها أهلاً لأن يكونوا خبزاً لمائدة سيدنا .

(١) جا ١١ : ٥ «لست تعلم ما هي طريق الريح» أو «الروح» حسب ترجمة اليسوعيين والترجمة الانجليزية .

٤٤ - أيضاً يشبه ملكوت السموات كنزاً مخفياً فى حقل وجده إنسان فأخفاه ومن فرحه مضى وباع كل ما كان له واشترى ذلك الحقل .

٤٥ - أيضاً يشبه ملكوت السموات إنساناً تاجراً يطلب لآلىء حسنة ٤٦ - فلما وجد لؤلؤة واحدة كثيرة الثمن مضى وباع كل ما كان له واشتراها .

٤٧ - أيضاً يشبه ملكوت السموات شبكة مطروحة فى البحر وجامعة من كل نوع ٤٨ - فلما امتلأت أصدعوها على الشاطئ وجلسوا وجمعوا الجياد الى أوعية . وأما الأردياء فطرحوها خارجاً ٤٩ - هكذا يكون فى انقضاء العالم . يخرج الملائكة ويفرزون الأشرار من بين الأبرار ٥٠ - ويطرحونهم فى أتون النار هناك يكون البكاء وصرير الأسنان .

٥١ - قال لهم يسوع أفهمتم هذا كله . قالوا نعم ياسيد ٥٢ - فقال لهم . من أجل ذلك كل كاتب متعلم فى ملكوت السموات يشبه رجلاً رب بيت يخرج من كنزه جديداً وعتقاء .

فى هذه الآيات نجد أربعة أمثلة قصيرة : -

(الأول) مثل الكنز المخفى فى حقل . حتى الآن كان يشبه ملكوت السموات بأشياء صغيرة لأن بدايته صغيرة ، ولكن لئلا يتخذ أحد الفرصة من هذه فينظر باحتقار اليه نراه يصفه فى هذا المثل والذى يليه بأنه عظيم القيمة فى حد ذاته وعظيم النفع للذين يقبلونه و يكونون مستعدين للسير حسب مقتضياته . هنا يقول عنه انه « يشبه كنزاً مخفياً فى حقل » يمكن أن يكون لنا إن أردنا

١ - إن يسوع المسيح هو الكنز الحقيقى . فيه نجد وفرة من كل ما هو نفيس ونافع ، مما يمكن أن يكون نصيباً لنا . « كل الملء » (كو : ١٩ ، يو : ١٦) ، « كنوز الحكمة والعلم »

كو ٢ : ٣ ، كنوز البر والنعمة والسلام ، هذه مكتنزة لنا فى المسيح ، فان اتخذناه لنا نصيباً كانت هذه كلها لنا نصيباً

٢ — والانجيل هو الحقل الخفى فيه هذا الكنز. هو مخفى فى كلمة الانجيل ، فى انجيل العهد القديم وانجيل العهد الجديد . هو مخفى فى فرائض الانجيل كما أن اللبن مخفى فى الثدى ، والنخاع فى العظام ، والمن فى الندى ، والماء فى البئر (أش ١٢ : ٣) . إنه ليس مخفى فى جنة مغلقة أو ينبوع مقفل بل فى حقل ، فى حقل مكشوف . كل من يرد فليأت وليفتش الكتب ، وليحفر فى هذا الحقل (أم ٢ : ٤) . وكل ما وجدناه من مناجم غنية فهو لنا ان سلكنا الطريق المستقيم

٣ — إنه لأمر عظيم جداً أن نكتشف الكنز الخفى فى هذا الحقل ونقدر قيمته التى لا يعبر عنها . إن السبب فى أن الكثيرين يحتقرون الانجيل ، ولا يقبلون ما يتطلبه من نفقة وخطر هو لأنهم ينظرون فقط إلى سطح الحقل ، ويحكمون بموجب ما يرون ، ولذلك فانهم لا يرون شيئاً من السموفى التعاليم المسيحية أسمى من تعاليم الفلاسفة . فآثمن الكنوز توجد فى باطن الأرض التى تبدو أكثر جذباً . ولذلك فانهم لا يرغبون فى الأرض ، بل لا يريدون أن يتكبدوا ما تتطلبه من نفقة . « ما حبيبك من حبيب (١) » نش ٥ : ٩ . بماذا يفضل الكتاب المقدس عن أى كتاب آخر ؟ بماذا يفضل انجيل المسيح عن فلسفة أفلاطون أو تعاليم كونفوشيوس ؟ على أن الذين « فتشوا الكتب » ليسجدوا فيها المسيح « والحياة الأبدية » يو ٥ : ٣٩ قد اكتشفوا فى هذا الحقل كنوزاً جعلته أثمن كثيراً جداً

٤ — والذين يرون هذا الكنز فى الحقل ، و يقدرن قيمته ، لا يهدأ لهم بال أبداً حتى يحصلوا عليه بأى ثمن . فان الذى وجد هذا الكنز « أخفاه » وهذا يدل على غيرة مقدسة لئلا يجيب منه عب ٤ : ١ . فلنحرص كل الحرص ولنلاحظ (عب ١٢ : ١٥) لئلا يحول الشيطان بيننا وبينه .

إنه يفرح به حتى قبل اتمام الشراء « ومن فرحه مضى » . و يفرح لوجود صفقة كهذه ، ولأنه فى حالة تمكنه من طلب يسوع . « لتفرح قلوب الذين يلتمسون الرب » مز ١٠٥ : ٣

و يعتزم شراء الحقل « واشترى ذلك الحقل » إن الذين يرحبون بما يعرضه الانجيل و يقبلون شروطه يشترون هذا الحقل ، يجعلونه ملكاً لهم من أجل الكنز غير المنظور الذى فيه . لتتجه

(١) « ماذا يزيد حبيبك عن اى حبيب آخر » حسب الترجمة الانكليزية ، أو « ما فصل حبيبك على الاحباء » حسب ترجمة اليسوعيين .

أبصارنا إلى المسيح إذ نقرأ الانجيل . لا يقتضى الأمر أن نصعد الى السماء ، فالمسيح قريب منا فى الكلمة .

ولشدة رغبته فيه « مضى وباع كل ما كان له » فعلى الذين يريدون الحصول على خلاص المسيح أن يكونوا مستعدين لتترك كل شيء لكى يتأكدوا من الحصول عليه ، يجب أن يحسبوا كل شيء خسارة لكى يربحوا المسيح و يوجدوا فيه

(الثانى) مثل « اللؤلؤة الكثيرة الثمن » ع ٤٥ و ٤٦ وهذا يتفق فى مرماه مع مثل الكنز السابق . وهكذا تكرر الحلم مرتين لأن الأمر مقرر وأكيد . تك ٤١ : ٣٢

(ملاحظات) ١ — كل بنى البشر منشغلون « بطلب لآلىء حسنة » . فالواحد يطلب الفنى ، والآخر يطلب الكرامة ، والآخر يطلب العلم . لكن الأغلبية يخدعون و ينشغلون بالأمور الزائفة كأنها لآلىء

٢ — و يسوع المسيح « لؤلؤة كثيرة الثمن » ، لؤلؤة لا تقدر قيمتها ، تجعل من يحصل عليها غنياً ، غنياً حقيقة ، غنياً فيما لله . عندما نحصل عليها يكون لدينا ما يكفى لجعلنا سعداء ، هنا وإلى الأبد .

٣ — والمسيحى الحقيقى « تاجر » روحى ، يطلب ويجد هذه اللؤلؤة الكثيرة الثمن ، لا يقنع بأى شيء إلا بطلب يسوع والتلذذ بعشرته ، يتوسع فى تجارته معتزماً أن يكون غنياً روحياً .

« مضى واشتراها » لم يفكر فقط فى شرائها ، بل اشتراها فعلاً . ماذا ننتفع من معرفة المسيح ان كنا لا نعرفه ملكاً لنا ، ان لم يصير لنا حكمة ١ كو ١ : ٣٠

٤ — وعلى الذين يريدون الحصول على خلاص المسيح أن يكونوا مستعدين لتضحية كل شيء من أجله ، وترك كل شيء لا تباعه . كل ما يتعارض مع المسيح أولاً يتفق مع محبتنا له وخدمتنا إياه يجب أن نتركه بسرور ، مهما كان عزيزاً علينا . قد يشتري المرء ذهباً بثمن غال جداً ، ومع ذلك لا يشتري هذه اللؤلؤة الكثيرة الثمن .

(الثالث) مثل « الشبكة المطروحة فى البحر » ع ٤٧ — ٤٩

١ — فى هذا المثل نلاحظ :

(١) إن العالم أشبه ببحر متسع ، وإن بنى البشر أشبه « بدبابات بلا عدد . صغار حيوان

مع كبار» فى ذلك البحر مز ١٠٤ : ٢٥ . والبشر فى حالتهم الطبيعية « كسمك البحر كدبابات لا سلطان لها » حب ١ : ١٤ .

(٢) والكراسة بالانجيل أشبه بطرح الشبكة فى البحر لاصطياد شىء منه لمجد ذاك الذى له السلطان على البحر . والخدام هم « صيادو الناس » الذين يستخدمون لطرح هذه الشبكة وجذبها . وعندما يلقون الشبكة على كلمة المسيح فانهم حينئذ يفلحون . وإلا فصيرهم الفشل « تعبنا ولم نمسك شيئاً » .

(٣) وهذه الشبكة « جامعة من كل نوع » كما يحصل عادة عند طرح الشباك الكبيرة فى البحر . فى الكنيسة المنظورة توجد الأسماك كما توجد الأعشاب والأقذار .

(٤) يأتى وقت تمتلئ فيه هذه الشبكة وتجذب الى الشاطئ « فلما امتلأت أضعدها على الشاطئ » يأتى وقت يتم الانجيل الغاية التى أرسل من أجلها ، ونحن واثقون أنه لن يرجع فارغاً أش ٥٥ : ١٠ و ١١ . إن الشبكة فى دور الامتلاء الآن . وهى فى بعض الأحيان تمسك سمكاً أسرع من بعض الأوقات الأخرى ، ولكنها على أى حال لا زالت فى دور الامتلاء وستجذب الى الشاطئ عندما « يتم سر الله » رؤ ١٠ : ٧ .

(٥) وعند امتلاء الشبكة واصعادها الى الشاطئ تتم عملية الفرز بين الجياد والأردياء التى جمعت فيها « فلما امتلأت أضعدها على الشاطئ وجلسوا وجمعوا الجياد الى أوعية . وأما الأردياء فطرحوها خارجاً » عندئذ يفرز بين المسيحيين المرئيين والمسيحيين الحقيقيين . يجمع الجياد الى أوعية ، كشىء ثمين ، ولذلك يحفظون بكل حرص ، أما الأردياء فيطرحون خارجاً ، كشىء غث هزيل رذيل لا قيمة له ، ولا نفع ، وبئست هى حالة من يطرحون خارجاً فى ذلك اليوم . طالما كانت الشبكة فى البحر فلا يعرف ما فيها ، والصيادون أنفسهم لا يعرفون ، ولكنهم يخرجونها بكل حرص بما فيها من أجل الجياد التى فيها ، هكذا عناية الله من أجل الكنيسة المنظورة ، وهكذا يجب أن تكون عناية خدام الله بالنفوس التى عهدت اليهم ولو اختلطت .

٢ — وهنا نجد تفسير الجزء الأخير من المثل ، أما الجزء الأول فهو واضح كل الوضوح إذ أننا نرى الكنيسة المنظورة « جامعة من كل نوع » . أما الجزء الأخير فيشير إلى المستقبل ولذلك فهو يفسر بأكثر تدقيق ع ٤٩ و ٥٠ « هكذا يكون فى انقضاء العالم » عندئذ ، وعندئذ فقط يكون يوم الفرز والكشف . يجب أن لا نتوقع أن يكون ما فى الشبكة سمكاً جيداً . هذا سيكون حال الأوعية ، أما الشبكة فالسمك فيها مختلط . لاحظ هنا :

(١) تمييز الأشرار من الأبرار . يخرج ملائكة السماء ليفعلوا ما لم يستطع فعله ملائكة

الكنايس « يفرزون الأشرار من بين الأبرار ». ولا داعى للسؤال عن كيفية الفرز طالما كانوا قد تلقوا المهمة والتعليمات من ذاك الذى يعرف كل البشر، ويعرف بنوع خاص الذين هم له والذين ليسوا له، ويكفى أن نكون واثقين انه لن يحصل خطأ أو تعثر فى أية ناحية من الناحيتين.

(٢) مصير الأشرار عندما يفرزون على هذا النحو « يطرحونهم فى أتون النار »

(ملاحظة) إن الشفاء الأبدى سوف يكون يقيناً نصيب من يعيشون بين المقدسين ولكنهم شخصياً يموتون غير مقدسين

هذا نفس ما سبق أن رأيناه فى ع ٢٤

(ملاحظة) إن المسيح نفسه طالما تحدث عن عذاب الجحيم كقصاص أبدى للمرائين . وما أحوجنا لمن يذكرنا مراراً وتكراراً بهذه الحقيقة المنبهة

(الرابع) وهنا مثل رب البيت الصالح ، وقد قصد به تدعيم سائر الأمثلة

١ — كانت المناسبة التى ذكر فيها المثل هى المهارة التى أبدتها التلاميذ فى التعلم ، واستفادتهم من هذه العظة بصفة خاصة

(١) فقد سألمهم « أفهمتم هذا كله » وهذا يتضمن بأنهم إن لم يكونوا قد فهموا لكان هو مستعداً لتفهمهم ما لم يفهموه

(ملاحظة) يريد المسيح من كل من يقرأون ويسمعون الكلمة أن يفهموها ، لأنهم كيف يمكن أن ينتفعوا بها بغير ذلك . لهذا فن النافع لنا عندما نقرأ أو نسمع الكلمة أن نفتح ذواتنا أو نمتحن لمعرفة ما إذا كنا قد فهمناها . وليس تحقيراً لتلاميذ المسيح أن يعلموا . والمسيح يدعونا لتتعلم منه ، وعلى الخدام أن يساعدوا كل من يريد أن يوجه أى سؤال عما سمع

(٢) وهم أجابوه « نعم ياسيد » . وعندنا ما يبعث على الاعتقاد بأنهم قالوا الصدق ، لأنهم عندما لم يفهموا طلبوا التفسير ع ٣٦ . وقد كان تفسير ذلك المثل مفتاحاً لبقية الأمثلة

(ملاحظة) إن إجابة فهم عظة جيدة واحدة يساعدنا على فهم غيرها ، لأن الحقائق النافعة تفسر بعضها بعضاً « والمعرفة هينة للفهم » أم ١٤ : ٦

٢ — أما غاية المثل فكانت امتداح هذه المهارة .

(ملاحظة) إن المسيح مستعد لتشجيع كل تلميذ في مدرسته راغب في التعليم ، مهما كان ضعيفاً ، ومستعد أن يسمعه القول : نعم ما فعلت وما قلت

(١) إنه يمتدحهم كأن كلا منهم «كاتب متعلم في ملكوت السموات» كان التلاميذ وقتئذ يتعلمون لكي يعلموا ، وكان المعلمون بين اليهود هم الكتبة . فعزرا الذي « هياً قلبه ليعلم اسرائيل » قيل عنه بأنه « كاتب ماهر » عز ٧ : ٦ و ١٠ وخادم الانجيل الحكيم الأمين الآن يدعى كاتباً أيضاً ، ولكنه للتمييز يدعى « كاتباً متعلماً في ملكوت السموات » ، خبيراً بحقائق الانجيل وقديراً على تعليمها .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن الذين تقتضى وظيفتهم تعليم غيرهم هم في حاجة أن يكونوا متعلمين تعليماً طيباً . وإن كانت شفتا الكاهن تحفظان معرفة فان عقله يجب أولاً أن يمتلئ معرفة (الثانية) وتعليم خادم الانجيل يجب أن يكون « في ملكوت السموات » الذي يجب أن ينحصر فيه اهتمامه . قد يكون المرء فيلسوفاً قديراً وسياسياً محنكاً ، ولكنه إن لم يكن متعلماً في ملكوت السموات صار خادماً عاطلاً

(٢) ويشبههم برب بيت صالح « يخرج من كنزه جوداً وعتقاء » ثمار العام الماضي والعام الحاضر ، وفرة من كل نوع ، لاستمتاع أصدقائه نش ٧ : ١٣ . لاحظ هنا :

[١] ماذا يجب أن تكون بضاعة الخادم : كنوز جديدة وعتيقة . إن الذين لديهم فرص كثيرة ومختلفة يحتاجون أن يدخروا لأنفسهم — في أيام ادخارهم — من الحقائق الجديدة والعتيقة ، من العهد القديم والعهد الجديد ، من العلوم القديمة والعلوم العصرية ، « لكي يكون انسان الله كاملاً متأهباً » ٢ تي ٣ : ١٦ و ١٧ . إن كلا من الاختبارات القديمة والملاحظات الحديثة نافعة ، ويجب أن لا نقنع بملاحظاتنا القديمة بل أن نضيف اليها أيضاً الجديد . من يعيش يتعلم .

[٢] كيف يجب أن يستخدمها . يجب أن « يخرج » منها . فالادخار يجب أن يكون للاخراج ، لفائدة الآخرين . يقول المثل اللاتيني « إن كنت تدخر فيجب أن لا يكون لنفسك » . كثيرون يمتثلون ولكنهم لم يفتحوا كنوزهم (أى ٣٢ : ١٩) ، لهم وزنات ولكنهم دفنوها . أمثال هؤلاء هم عبيد بطالون . وإن كان المسيح نفسه أخذ لكي يعطى فحرى بنا نحن أيضاً ، وعندئذ يزداد لنا . وعندما « نخرج » فان الجدد والعتقاء تصلح مجتمعة ، الحقائق القديمة ولكن بطرق جديدة وتعبيرات جديدة ، وبصفة خاصة بعواطف جديدة

٥٣ — ولما أكمل يسوع هذه الأمثال انتقل من هناك ٤٥ — ولما

جاء إلى وطنه كان يعلمهم في مجتمعهم حتى بهتوا وقالوا من أين لهذا
هذه الحكمة والقوات ٥٥ — أليس هذا ابن النجار. أليست أمه تدعى
مريم واخوته يعقوب ويوسى وسمعان ويهوذا ٥٦ — أليست اخواته
جميعهن عندنا. فمن أين لهذا هذه كلها ٥٧ — فكانوا يعثرون به. وأما
يسوع فقال لهم ليس نبي بلا كرامة إلا في وطنه وفي بيته ٥٨ — ولم
يصنع هناك قوات كثيرة لعدم إيمانهم

هنا نرى يسوع في وطنه. كان يجول يصنع خيراً، ومع ذلك لم يترك مكاناً حتى يكمل فيه
شهادته. لقد رفضه أهل وطنه مرة ولكنه يعود اليهم مرة أخرى

(ملاحظة) المسيح لا يأخذ رافضيه بكلمتهم الأولى بل يكرر نداءاته لمن طالما رفضوها.

وفي هذه الناحية — كما في غيرها — يشبه المسيح اخوته، فقد كانت له محبة طبيعية نحو
وطنه. قال سنيكا «كل واحد يحب وطنه، ليس لأنه جميل بل لأنه وطنه». أما المعاملة التي
لقيا هذه المرة فكانت كسابقتها تماماً باحتقار واستهزاء. لاحظ هنا:

(أولاً) كيف عبروا عن احتقارهم له. عندما «كان يعلمهم في مجتمعهم بهتوا». ليس
لأنهم تأثروا من التعليم في حد ذاته، أو أعجبوا به، بل انهم تعجبوا أن يكون هذا هو
تعليمه، معتقدين بأنه غير جدير بهذا التعليم. هنا نراهم يعيرونه بأمرين:

١ — عدم تهذيبه تهذيباً مدرسياً. لقد اعترفوا بأنه كانت لديه حكمة وعمل أعمالاً
عظيمة، ولكن السؤال كان هذا «من أين لهذا هذه الحكمة والقوات»، لأنهم كانوا يعلمون
أنه لم ينشأ عند أقدام معلمهم، ولم يدخل مدرسة أو جامعة قط، ولم يحصل على أية درجة جامعية،
ولم يدع من الناس «سيدى سيدى».

(ملاحظة) تميل النفوس الوضيعة المتحاملة أن تحكم على الناس من ثقافتهم وتتساءل
عن أصلهم لا عن عقولهم

«من أين لهذا هذه القوات» هل أتى بها حقاً، ألم يتعلم السحر والشعوذة؟ وهكذا
عكسوا الآية فنظروا إلى ما كان يجب أن يكون موضع فخره وجعلوه موضع نقد. لأنهم لو لم
يتعمدوا أن يكونوا عمياناً لأستنتجوا بأن ذاك الذى قدم هذه الأدلة عن الحكمة والقوات غير

العادية دون أن يكون متعلماً لا بد أن يكون قد أتاها بقوة إلهية

٢ — وضاعة وفقر أقربائه ع ٥٥ و ٥٦

(١) إنهم عيروه بأبيه . « أليس هذا ابن النجار » . نعم هذا ما عرف به ، وأى ضرر فى هذا . إنه لا يحقره أن ينتسب الى صانع شريف . إنهم لم يذكروا (ولو أنهم ربما عرفوا ذلك) أن هذا النجار كان « من بيت داود » لو ١ : ٢٧ وأنه « ابن داود » مت ١ : ٢٠ . فع انه كان نجاراً إلا انه كان انساناً من بيت كريم . إن الذين يريدون أن يتصيدوا أسباب النزاع يتغاضون عن النواحي الشريفة والسامية و يثبتون أنظارهم فقط فيما قد يبدو محقراً . إن بعض النفوس الخسيسة لا يعتبرون أى غصن إن لم يكن أسمى غصن فى قمة الشجرة حتى إن كان الغصن من أصل ينسب (أش ١١ : ١)

(٢) وعيروه بأمه . وأى شريستطيعون أن يلصقوه بها . نعم لقد كانت « تدعى مريم » وهذا كان اسماً عادياً جداً ، وكلهم عرفوها ، وعرفوا انها سيدة من أحد بيوت عامة الشعب ولم تكن من بيت أحد العظماء أو تحمل لقب إحدى العظيمات ، بل كان اسمها مجرد « مريم » . وهذا صار سبب تعيير له ، كأن الناس لا تقدر قيمتهم إلا بالألقاب والأحساب ، وهى أمور ما أتفها لقياس قيمة المرء الحقيقية .

(٣) وعيروه باخوته الذين كانوا يعرفون أسماءهم « يعقوب ويوسى وسمعان ويهوذا » وهؤلاء ولو انهم كانوا صالحين إلا أنهم كانوا فقراء ، ولذلك احتقروهم ، واعتبروا المسيح محتقراً بسببهم . كان هؤلاء على الأرجح أبناء يوسف من زوجة سابقة (١) ، أو أن لهم قرابة أخرى به فتربوا معه فى نفس الأسرة . ولذلك فاننا لا نجد شيئاً فى الكتاب بصفة خاصة عن دعوة الثلاثة من هؤلاء الذين كانوا من الاثنى عشر (أى يعقوب وسمعان ويهوذا الذى هو تداوس) ، لأنهم لم يكونوا فى حاجة الى دعوة صريحة للتعرف بالمسيح الذى كان زميلهم منذ الصبا

(٤) وأيضاً « أوليست أخواته جميعهن عندنا » . كان يجب أن يزدادوا حباً وتقديراً له لأنه كان واحداً منهم ، ولكنهم احتقروه لهذا السبب . لقد « عشروا به » اصطدموا بصخور العثرة هذه ، لأنه وضع « كعلامة تقاوم » لو ٢ : ٣٤ ، أش ٨ : ١٤

(ثانياً) وانظر كيف استنكر هذه المعاملة ع ٥٧ و ٥٨

١ — إنها لم تشغل قلبه . لم يبال بها كثيراً إذ أنه عاش على الأرض « مستهيناً بالخرى » عب ١٢ : ٢ . وبدلاً من أن يجسم الالهانة ، أو يعبر عن استيائه الشديد منها ، أو يرد على اتهاماتهم

الحمقاء بما يستحقونه ، نجده يعزوها بكل هدوء إلى طبع بنى البشر العادى وعاداتهم فى أن يقللوا من شأن الأمور السامية جداً أن كانت رخيصة ومألوفة . هذه هى العادة المألوفة بين الجميع « ليس نبي بلا كرامة إلا فى وطنه »

(ملاحظتان) — (الأولى) يجب أن تقدم الكرامة للأنبياء من الجميع ، فرجال الله رجال عظماء ، ورجال كرامة ، ويستحقون الإكرام والتوقير . وإن كان الأنبياء لا ينالون كرامة كان هذا أمراً غريباً حقاً . (الثانية) وبالرغم من هذا فانهم أقل احتراماً وتوقيراً فى دولهم ، بل أكثر عرضة للحسد أحياناً . فكل ما هو مألوف محقر

٢ — وكانت نتيجتها انها منعتهم وقتياً عن متابعة قواته « ولم يصنع هناك قوات كثيرة لعدم إيمانهم »

(ملاحظة) إن عدم الايمان هو أكبر عائق لنعم المسيح . « عند الله كل شىء مستطاع » مت ١٩ : ٢٦ هذا بصفة عامة ، أما من جهة التخصيص « فكل شىء مستطاع للمؤمن » مر ٩ : ٢٣ . الانجيل هو « قوة الله للخلاص » ولكنه لا يمكن أن يكون كذلك إلا « لكل من يؤمن » رو ١ : ١٦ . لذلك فان كانت لم تصنع فينا « قوات كثيرة » فليس ذلك لنقص فى قوة المسيح أو نعمته بل لعدم توفر الإيمان فينا .

« إنكم بالنعمة مخلصون » هذه إحدى القوات ، ولكن ذلك « بالإيمان » أف ٢ : ٨

الاصحاح الرابع عشر

سبق أن قال يوحنا المعمدان عن المسيح أنه ينبغي أن يزيد واني أنا أنقص يو ٣ : ٣٠ . وهنا نرى كوكب الصباح يتناقص ليختفى ، وشمس البر تتزايد مشرقة نحو نورها الكامل ، هنا نرى :

(١) استشهاد يوحنا : سجنه من أجل أمانته لهيرودس ع ١ - ٥ وقطع رأسه إرضاء لهيروديا ع ٦ - ١٢ (٢) معجزات المسيح (أ) إشباع خمسة آلاف أتوا إليه ليتعلموا منه وذلك بخمسة أرغفة وسمكتين ع ١٣ - ٢١ (ب) سير المسيح على الأمواج في عاصفة ليذهب إلى تلاميذه ع ٢٢ - ٣٣ (ج) شفاء المرضى بمجرد لمس هذب ثوبه ع ٣٤ - ٣٦ - وهكذا نراه قد خرج ، بل استمر ، غالبا ولكي يغلب ، أو بالحرى شافياً ولكي يشفى .

١ - في ذلك الوقت سمع هيرودس رئيس الربع خبر يسوع ٢
- فقال لغلمانه هذا هو يوحنا المعمدان قد قام من الأموات ولذلك
تعمل به القوات .

٣ - فان هيرودس كان قد أمسك يوحنا وأوثقه وطرحه في
سجن من أجل هيروديا امرأة فيلبس أخيه ٤ - لأن يوحنا كان يقول له
لا يحل أن تكون لك ٥ - ولما أراد أن يقتله خاف من الشعب . لأنه كان
عندهم مثل نبي ٦ - ثم لما صار مولد هيرودس رقصت ابنة هيروديا في
الوسط فسرت هيرودس ٧ - من ثم وعد بقسم أنه مهما طلبت يعطيها ٨
- فهي إذ كانت قد تلقت من أمها قالت اعطني ههنا على طبق رأس
يوحنا المعمدان ٩ - فاغتم الملك . ولكن من أجل الاقسام والمتكئين معه
أمر أن يعطى ١٠ - فأرسل وقطع رأس يوحنا في السجن ١١ - فأحضر
رأسه على طبق ودفع الى الصبية . فجاءت به إلى أمها ١٢ - فتقدم
تلاميذه ورفعوا الجسد ودفنوه . ثم أتوا وأخبروا يسوع .

هنا نرى رواية استشهاد يوحنا حيث نلاحظ :

(أولاً) المناسبة التي من أجلها ذكرت هذه الرواية هنا ع ١ و ٢ وفيها نرى :

١ - الوصف الذي قدم إلى هيرودس عن المعجزات التي صنعها يسوع : « في ذلك الوقت سمع هيرودس رئيس الربع (أو الحاكم الأول للجليل) خبر يسوع » (أوصيت يسوع) حسب الترجمة الانكليزية . « في ذلك الوقت » ، أى حينما احتقره أهل وطنه بسبب ضعته وعدم ظهور مجده ، ابتداء يذيع صيته لدى البلاط الملكي .

(ملاحظة) إن الله يكرم الذين يحتقرون من أجله ، والانجيل كالبحر ، يكسب في مكان ما يخسر في مكان آخر .

كان المسيح وقتئذ يعلم و يصنع المعجزات منذ أكثر من سنتين ، ولكن يبدو أن هيرودس لم يسمع عنه إلا في ذاك الوقت ، وفي ذاك الوقت فقط سمع عن صيته .

(ملاحظة) من سوء حظ « عظماء هذا الدهر » إنهم في غالب الأحيان بعيدون عن طريق سماع أفضل الأمور « التي لم يعلمها أحد من عظماء هذا الدهر » ١ كو ٢ : ٨ ، ١ : ٢٦ .

كان تلاميذ المسيح قد أرسلوا وقتئذ إلى الخارج للكراسة وصنع المعجزات باسمه ، وهذا أدى الى انتشار صيته كثيراً جداً ، الأمر الذي كان علامة على انتشار الانجيل بواسطتهم بعد صعوده .

٢ - النتيجة التي استنتجها من هذا ع ٢ « فقال لغلمانه » الذين أخبروه بصيت يسوع ، قال لهم بلهجة الوثائق « هذا هو يوحنا المعمدان . قد قام من الأموات » وإما أن ضمير هيرودس كان خلواً من الروح الصدوقية « لأن الصدوقيين يقولون إنه ليس قيامة » أع ٢٣ : ٨ ، أو أن ضمير هيرودس الاثيم قد تغلب على آرائه في هذه المرة (كما هي عادة الملحددين) فاستنتج وقتئذ - سواء اعتقد أن هنالك قيامة أموات أم لا - أن « يوحنا المعمدان قد قام من الأموات ولذلك تعمل به القوات » . لما كان يوحنا حياً « لم يفعل آية واحدة » يو ١٠ : ٤١ ، ولكن هيرودس استنتج أنه إذ قام من الأموات قد ليس قوة أعظم مما كانت له عندما كان حياً . وحسنا فعل إذ تحدث عن القوات التي افترض أنه أجراها ، فهو لم يقل « قواته » بل « تعمل به القوات » . ولاحظ هنا عن هيرودس :

(١) كيف فشل فيما قصده من قطع رأس يوحنا . لقد ظن بأنه إن أتيح له إبعاد هذه الشخصية المقلقة من الطريق استطاع ان يستمر في خطاياہ بلا إزعاج وبلا رقيب . ولكنه لم يكد

يفعل هذا حتى سمع أن يسوع وتلاميذه يكرزون بنفس التعاليم الصافية التي نادى بها يوحنا ،
والأكثر من ذلك أن التلاميذ كانوا يؤيدونها بالمعجزات التي صنعوها باسم سيدهم .

(ملاحظة) قد تكلم أفواه خدام الله ، ويسجنون و يبعدون ، و يقتلون ، ولكن كلمة الله
لا يمكن أن تداس . الأنبياء لا يحيون إلى الأبد ولكن كلمة الله تبقى إلى الأبد زك ١ : ٥ و ٦ .
أنظر أيضا ٢ : ٢ . قد يقيم الله أحيانا خداما أمناء كثيرين من رماة أحد الخدام . هذا هو
الرجاء المتوقع من أشجار الله « إن قطعت » أى ١٤ : ٧ - ٩ .

(٢) كيف امتلأ خوفاً بلا مبرر وذلك لمجرد أن ضميره كان ملوثا . وهكذا يصرخ الدم
ليس فقط « من الأرض » التي سفك فيها ، بل أيضا من قلب الشخص الذي سفكه ، ويجعله
مزعجا لنفسه ولكل من حوله . إن الضمير الملوث يفترض كل شيء مزعج ، ويجذب إلى نفسه كل
ما يقترب منه كالدوامة . هكذا نرى أن « الشرير يهرب ولا طارد » (أى دون أن يجد أحد
يطارده) أم ٢٨ : ١ . « هناك خافوا خوفا » حيث لا خوف مز ١٤ : ٥ . كان ممكنا لهيودس بعد
استعلام بسيط أن يتبين بأن يسوع هذا كان فى الوجود قبل موت يوحنا المعمدان بوقت طويل ،
ولذلك فانه لا يمكن أن يكون هو يوحنا منبعثا من الموت ، وبذا لا يخدع نفسه . ولكن الله يعدل
تركه لهذا الخبل .

(٣) كيف انه رغم ذلك تقسى فى شره . لأنه رغم اقتناعه بأن يوحنا كان نبيا ،
ومعترفا به من الله ، فانه لم يظهر أقل علامة للندم أو الحزن من أجل خطيته التي ارتكبها بقتله .
الشياطين يؤمنون و يقشعرون ولكنهم لا يؤمنون و يتوبون قط .

(ملاحظة) قد يكون هنالك فرع الاقتناع الشديد ولكن لا يوجد التجديد والخلاص .

(ثانيا) الرواية نفسها عن سجن واستشهاد يوحنا . إن هذه الآلام الاستثنائية التي
تحملها أول كارز بالانجيل تبين بوضوح أن وثقا وشدائد تنتظر كل من ينادى به . كما مات أول
قديس فى العهد القديم شهيدا مات أول خادم فى العهد الجديد شهيدا وإن كان سابق المسيح قد
عومل هذه المعاملة فعلى أتباعه أن لا يتوقعوا بأن يلاطفهم العالم و يدللهم . لاحظ هنا :

١ - أمانة يوحنا فى توبيخ هيروودس ع ٣ و ٤ . كان هيروودس أحد الذين استمعوا إلى
يوحنا مر ٦ : ٢٠ ولذلك كان يوحنا أشد جرأة عليه .

(ملاحظة) إن خدام الله - وهم بحكم مركزهم ملزمون بأن يوبخوا - يجب أن يوبخوا
بصفة خاصة أولئك الذين أوثمنوا عليهم فلا يحملوا لأجلهم خطية (لا ١٩ : ١٧) ، فان لديهم
أنسب الفرص لمعالجة أمرهم ، ومنهم يتوقعون كل قبول .

كانت الخطية الخاصة التي وبخه من أجلها تزوجه بامرأة أخيه فيلبس . إنه لم يتزوج بأرملته ، فهذا لم يكن يعتبر جريمة ، بل بزوجه . كان فيلبس وقتئذ حياً ، فاغتصب هيرودس زوجته منه واحتفظ بها لنفسه . هنا نرى مضاعفات للشر : الزنى ، مضاجعة الأهل المحرم الزواج بهن ، علاوة على الإساءة الى فيلبس الذى كانت له ابنة من هذه المرأة . ومما زاد خطيته شناعة أنه كان أخاه ، أخاه من أبيه لا من أمه . أنظر مز ٥٠ : ٢٠ .

لأجل هذه الخطية وبخه يوحنا ، لا بالإشارات البعيدة أو الغامضة ، بل بعبارات واضحة كل الوضوح « لا يحل أن تكون لك » إنه يتهمة بها كخطية . لم يقل « ليس من الكرامة » أو « ليس لائقاً » بل « لا يحل » . إن إثم الخطية باعتبارها تعدى الناموس « هو أسوأ ما فيها . كان هذا هو إثم هيرودس ، خطيته المحبوبة ، ولذلك تحدث اليه يوحنا المعمدان عنها بصفة خاصة .

(ملاحظتان — (الأولى) إن ما هو محرم على سائر الشعب بمقتضى ناموس الله محرم أيضاً بمقتضى نفس الناموس على الرؤساء والملوك وأعظم الناس . وعلى حكام البشر أن لا ينسوا بأنهم هم أنفسهم ليسوا إلا بشراً وخاضعين لله . « لا يحل » لك — كما لأحق شخص من رعاياك — أن تدنس امرأة شخص آخر . ليس هنالك امتياز حتى لأعظم الملوك أو الدكتاتوريين أن يتعدوا نواميس الله .

(الثانية) إن كان الولاة والعظماء يتعدون ناموس الله فيليق جداً أن يخبروا بتعديهم على أيدي رجال مستقيمين بطرق مستقيمة . وكما أنهم ليسوا أعلى من أوامر كلمة الله فإنهم كذلك ليسوا أعلى من توبيخات خدامه : صحيح أنه لا يليق أن « يقال للملك يا لثيم » أى ٣٤ : ١٨ أو أن يقال للأخ « رقا » أو « يا أحق » ، لا يليق أن يقال له هكذا طالما كان فى حدود وظيفته مباشراً عمله . ولكنه يليق بمن من حقهم التوبيخ أن يخبروه بتعديه ، أن يقولوا له « أنت هو الرجل » ، لأنه قيل فى الآية التالية مباشرة (أى ٣٤ : ١٩) إن الله (وما خدامه الأمناء إلا سفراءه ووكلاءه) « لا يحابى بوجوه الرؤساء ولا يعتبر موسعاً (غنيا) دون فقير » .

٢ — سجن يوحنا من أجل أمانته ع ٣ . فإن هيرودس كان قد أمسك يوحنا « إذ كان مستمراً فى الكرازة والتعميد ، وضع حداً لخدمته » وأوثقه وطرحه فى سجن « لإشباع شهوته فى الانتقام من جهة ، ومن جهة أخرى « من أجل هيروديا » لإرضائها ، إذ كانت أكثر حنقاً عليه من هيرودس .

(ملاحظتان) — (الأولى) إن لم تعد التوبيخات الأمانة أثارت الغضب عادة ، إن لم تأت بنتيجة طيبة اعتبرت إهانة ، والذين لا يخضعون أمام التوبيخ يطيطرون الى وجه الموبخ ويبغضونه كما كان أخاب يبغض ميخا ١ مل ٢٢ : ٨ . أنظر أم ٩ : ٨ ، ١٥ : ١٠ و ١٢ . يقول

المثل اللاتينى « الحق ينتج بغضة » .

(الثانية) ليس جديدا على خدام الله أن يلقوا الشر من أجل عمل الخير والشدائد تنتظر بنوع أخص من هم أكثر أمانة وإخلاصا وغيره فى تأدية خدمتهم أع ٢٠ : ٢٠ و ٢٣ . هكذا كان الحال مع أنبياء العهد القديم . (انظر ٢ أى ١٦ : ١٠ ، ٢٤ : ٢٠ و ٢١)

ولعل بعضاً من أصدقاء يوحنا قد لاموه إذ اعتبروه متهوراً وطائشاً فى توبيخ هيرودس وأخبروه أنه أفضل له أن يصمت من أن يثير غضب هيرودس الذى يعرف أخلاقه جيداً ، وبذلك أرادوا أن يحرموه من حريته . ولكن ما كانت تلك الحكمة التى تعوق الناس عن تأدية واجباتهم كقضاة او خدام او اصدقاء مسيحيين . واعتقد أن ضمير يوحنا لم يوبخه من أجل ما فعل ، ولكن شهادة ضميره له هونت عليه وثقه وشدائده إذ أنه تألم فى عمل الخير لا « كمتداخل فى امور غيره » ١ بط ٤ : ١٥

٣ — العائق الذى منع هيرودس من أن يتمادى فى غضبه ضد يوحنا ع ٥

(١) « إنه أراد أن يقتله » ولعله لم يقصد هذا فى بداية الأمر عندما سجنه ، ولكن شهوة الانتقام تزايدت تدريجياً حتى وصلت الى هذا الحد

(ملاحظة) إن طريق الخطية ، سبيل خطية الاضطهاد ، طريق زلقة منحدره الى أسفل ، وإذا ما انحرف المرء عن احترام خدام المسيح مرة واحدة وصل به الأمر أخيراً إلى اقتراف الجرائم التى كان يظن قبلاً أنه أولى له أن يكون كلباً من أن يأتيها ٢ مل ٨ : ١٢ و ١٣

(٢) ولكن الذى منعه من ذلك أنه « خاف من الشعب لأنه (يوحنا) كان عندهم مثل نبي » لم يكن لأنه خاف الله ، لأنه لو كان خوف الله أمام عينيه لما كان قد سجنه . ولا لأنه خاف يوحنا ، ولو أنه كان يهابه سابقاً مر ٦ : ٢٠ ، فإن شهواته تغلبت على هذه الناحية . بل لأنه خاف من الشعب . كان يخاف على نفسه ، وعلى سلامته وسلامة ملكه الذى إذا أساء التصرف فيه جعله مكروهاً من الشعب ، كما كان يعلم أن عواطفهم ضده قد وصلت الى درجة الغليان ويخشى أن تنفجر إذا قتل نبيا كهذا .

(ملاحظتان) — (الاولى) إن للظالمين المستبدين مخاوفهم . والذين هم « رعب للجبابرة » حز ٣٢ : ٢٧ ، أو يدعون أنهم كذلك ، كثيراً ما كانوا رعباً لأنفسهم . وعندما يلهبون رغبة فى أن يخافهم الشعب فإنهم كثيراً ما يخافونه .

(الثانية) وإذا ما امتنع الأشرار عن أشر تدابيرهم فليس ذلك خوفاً من الله بل خوفاً على

مصالحهم الشخصية . وكما أن حرصهم على راحتهم واسمهم وثروتهم وسلامتهم يعوقهم عن الكثير من واجباتهم ، فإنه يعوقهم أيضا عن الكثير من الخطايا التي لولا ذلك ما عاقهم عنها أى عائق . وهذه إحدى الوسائل التي بها يحفظ الخطاة من التمادى فى الشرجا ٧ : ١٧ . إن خطر الخطية الذى يظهر للعقل البشرى لمجرد الأوهام يؤثر على البشر أكثر من ذاك الذى يظهر للإيمان . فهيرودس خاف لئلا يثير قتل يوحنا فتنة وثورة بين الشعب ، وهذا ما لم يحدث ، ولكنه لم يخف قط من أن يثير ثورة فى ضميره ، وهذا ما حدث ع ٢ . يخشى الناس أن يؤخذوا بشرهم الذى لا يخافون أن يدانوا لأجله .

٤ — مؤامرة قتل يوحنا . لقد ظل طويلا ملقى فى السجن دون أن يحاكم أو يطلق سراحه بكفالة وفقاً للقانون الرومانى الذى يكفل الحرية للرعية . ويظن أنه لبث فى السجن سنة ونصف وهى تعادل تقريبا مدة خدمته العلنية . والآن نرى وصفا لإخراجه من السجن ليس بأية وسيلة أخرى سوى الموت الذى يجمع معا كل المسجونين « فلا يسمعون صوت المسخر » فيما بعد . أى ٣ : ١٨ .

دبرت هيروديا المؤامرة ، فشهوة الانتقام فيها تعطشت إلى دماء يوحنا ، ولم ترتض بأقل من هذا . إذا ما أعقبت الشهوات الجسدانية تحولت الى أقسى العواطف الوحشية . كانت تلك التى سكرت « من دم القديسين » امرأة ، امرأة زانية ، أم الزوانى رؤ ١٧ : ٤ — ٦ . اجتهدت هيروديا أن يكون قتل يوحنا بطريقة محكمة بحيث تصون سمعة هيرودس وتسكن غضب الشعب . فإن عذرا هزيلا أفضل من لا شيء . ولكننى أميل إلى الاعتقاد بأن هيرودس نفسه كانت له يد فى المؤامرة . ورغم ادعائه الدهشة والحزن لما طلبت رأس يوحنا فإنه كان يعلم من قبل الطلبة التى كانت ستقدمها الصبية . أما ادعاؤه الوفاء بالاقسام والاحترام للضيوف فلم يكن إلا مجرد تصنع وإيهام . أما إن كان قد فوجئ بالمؤامرة دون أن يكون له سابق علم بها فإنه على أى حال متهم بها كلها لأنه كان ممكنا له أن يبطئها ولم يرد . وإن كانت إيزابل هى التى دبرت قتل نابوت لكن طالما كان آخاب قد وضع يده على املاكه فقد اعتبر بأنه هو القاتل ١ مل ٢١ : ١٩ . كذلك إن كانت هيروديا قد دبرت قطع رأس يوحنا فإن هيرودس ليس فقط شريكا فى الجريمة بل هو القاتل الأول إذ قد رضى بذلك وسربه . وإن كان المنظر قد اختفى من وراء الستار فلننظر الآن كيف مثل على المسرح . وهنا نرى :

(١) تنعم هيرودس برقص الفتاة فى يوم ميلاده . يبدو أن الاحتفاء بميلاد هيرودس بدت فيه كل مظاهر العظمة العالمية . كان يجب أن تكون هنالك حفلة رقص حسب العادة إكراماً لذلك اليوم . ولتحية المتكئين رقصت أمامهم ابنة هيروديا ، ولأنها كانت ابنة الملكة فقد كان ذلك تفضلا وتنازلا عظيما منها .

(ملاحظة) إن أوقات الأفراح الجسدية والتنعمات العالمية هي أوقات مناسبة لإتمام المقاصد الشريرة ضد شعب الله . عندما يمرض الملك « من سورة الخمر يبسط يده مع المستهزئين » هو ٧ : ٥ لأن « فعل الرذيلة عند الجاهل » لازمة لديه « كالضحك » أم ١٠ : ٢٣ . والفلسطينيون « لما طابت قلوبهم » دعوا شمشون ليسخروا منه قفص ١٦ : ٢٥ . ومذبحة باريس تمت يوم عرس .

هذه الفتاة « سرت هيرودس » برقصها . لا نعلم من اشترك معها ، ولكن لم يسر هيرودس سوى رقصها .

(ملاحظة) يميل القلب العاقل الخالي من النعمة أن يهوى شهوات الجسد والعين ، ولما تكون هذه حالته فإنه لا بد واصل الى تجارب اشد ، لأن الشيطان بذلك يتملك . أنظر أم ٢٣ : ٣١ — ٣٣ . كان هيرودس وقتئذ في نشوة الطرب ، ولم يكن هنالك شيء أنسب له مما يشبع غروره الباطل .

(١) تهور هيرودس وحقاقته في الوعد الذي أعطاه لهذه الفتاة الخليفة « أن مهما طلبت يعطيها » وقد تأيد هذا الوعد « بقسم » ع ٧ . كان هذا إسرافاً شديداً في الالتزام الذي ارتبط به هيرودس والذي لا يليق برجل حصيف يخشى أن يؤخذ بكلام فيه أم ٦ : ٢ ولا يليق برجل صالح « يخاف الحلف » جا ٩ : ٢ . لقد كان وضع هذا الصك غير محدود القيمة في يدها وتمكينها بأن تسحب بمقتضاه على قدر ما تشاء مكافأة أكثر من اللازم لنشوة طرب دنيئة . واننى أميل الى الاعتقاد بأنه لم يكن ممكناً لهيرودس أن يصل الى هذه الدرجة من السخافة والسفه لو لم يكن قد سبق أن تلقى التعليمات من هيروديا والفتاة .

(ملاحظة) إن الوعود المصحوبة بأقسام فخاخ خطيرة ، وإن أعطيت بتهور وطياشة كانت نتيجة فساد داخلي وسببت عدة تجارب لذلك لا تحلف البتة لكى لا تضطر للقول « إنه سهو » جا ٥ : ٦ .

(٣) الطلب الأجرامى الذى قدمته الفتاة بقطع رأس يوحنا المعمدان ع ٨ « اعطنى ههنا على طبق رأس يوحنا المعمدان » وهذا ما « كانت قد تلقتته من أمها » من قبل .

(ملاحظة) ما أتعس الأبناء الذين يشير عليهم والدوهم « بفعل الشر » كأخزيا ، ٢
أى ٢٢ : ٣ و يرشدونهم الى الخطية و يشجعونهم عليها ، و يقدمون إليهم قدوة سيئة . فالطبيعة
الفاسدة تنتعش وتحيا بالتعاليم الفاسدة أكثر مما يكبح جماحها وتموت بالتعاليم الصالحة . وعلى
الأبناء أن لا يطيعوا والديهم إلا فى « الرب » وإن أمروهم بارتكاب الخطية فعليهم أن يقولوا
كاللاوى « الذى قال عن ابيه وامه لم أرهما » تث ٣٣ : ٩

وإذ منحها هيرودس هذه السلطة المطلقة وزودتها أمها بالتعليمات اللازمة « اعطنى ههنا
على طبق راس يوحنا المعمدان » . لعل هيروديا خشيت أن يمل منها هيرودس (ففى الشهوات
الجسدية كثيراً ما يعاف المرء الشيء المرغوب بعد قليل) وعندئذ يتخذ من توبيخ يوحنا المعمدان
حجة لطردها ، ولذلك أرادت أن تتخلص من يوحنا لكى تتفادى هذا الموقف . إذاً يجب قطع
راس يوحنا المعمدان . هذا هو نوع الموت الذى كان ينبغى أن يمجد الله به ، وهذا هو نوع الموت
الذى كان ينبغى أن يموت به أول خادم بعد بدء الانجيل . ومع أن الشهداء كابدوا انواعاً مختلفة من
الموت وليس موتاً مشرفاً وسهلاً كهذا ، إلا أن هذا النوع وضع لجميع الباقين رؤ ٢٠ : ٤ حيث نقرأ
عن « نفوس الذين قتلوا (١) من أجل شهادة يسوع »

وليس ذلك فقط ، فانه علاية على إشباع شهوة الانتقام ينبغى أيضاً إشباع شهوة المجون
والهزل ، ينبغى أن تعطى رأس الشهيد « على طبق » مغمور بالدماء كما تقدم اللحوم على طبق فى
الولائم ، كتحفة تقدم فى نهاية الوليمة يجب أن لا يحاكم ، أو تسمع كلمته علناً ، ولا تتخذ أية
اجراءات للقانون أو العدل ، فقد حوكم وحكم عليه بالموت ونفذ الحكم كل ذلك فى لحظة .
كان خيراً له أن يموت عن العالم لكى لا يكون الموت موضع دهشة له ولو كان مفاجئاً يجب أن
تعطى الرأس للصبيبة لتعتبر ذلك مكافأة لها على رقصها ، وهى لم ترغب فى شيء أكثر

(٤) إجابة هيرودس لهذا الطلب ع ٩ « فاغتم الملك » أو على الأقل تظاهر بذلك
« ولكن من أجل الأقسام والمتكئين أمر أن يعطى » ، وهنا نرى :

[١] إنه تظاهر باحترام يوحنا « فاغتم الملك »

(ملاحظة) كثيرون يرتكبون الخطية بتأسف ، ولكنهم لا يتأسفون أسفاً حقيقياً من أجل
خطيتهم . هم يحزنون لأنهم يخطئون ولكنهم أبعد ما يكونون عن الحزن المقدس ، يخطئون باشمئزاز
ومع ذلك يستمرون فى الخطية .

(١) أو « قطعت رؤوسهم » حسب الترجمة الانكليزية .

يظن البعض أنه كان هنالك سبب واحد لغم الملك هو أن ذلك اليوم كان يوم مولده ، ولذلك يعتبر سفك الدم فيه تشاؤماً لأنه كبقية المناسبات السعيدة يجب أن يتميز بشيء من أعمال الرحمة والعفو. يقول المثل اللاتيني « نحن نحتفى بيوم الميلاد فيجب ان لا يكون فيه أى أثر للمنازعات او الخصومات » .

[٢] وتظاهر باحترام الأقسام وتصنع بالأدب والاحتشام . يجب أن يفعل شيئاً من أجل الأقسام .

(ملاحظة) من الخطأ الشنيع أن نظن بأن القسم الشرير يبرر الفعل الشرير .

كان المفهوم ضمناً — ولهذا لم يكن فى حاجة للتصريح به علناً — انه مرتبط بأن يفعل لها ما كان شرعياً ونبيلاً . اما وانها طلبت العكس فكان ممكناً له أن يعلن — وكم كان يكون نبيلاً لو فعل — بأن القسم أصبح لا قيمة له ولا أثر له ، وأن كل التزام من ناحيه أصبح باطلا . لن يستطيع أى امرئ أن يضع نفسه تحت أى التزام لارتكاب الخطية ، لأن الله قد سبق فوضعنا تحت التزام قوى أن لا نخطئ .

[٣] وهنا نرى انخطاهاً حقيقياً امثالاً للصحة الشريرة . لقد رضخ هيرودس للطلب ليس من أجل مجرد الأقسام بل لأنها كانت علنية ، ثم أيضاً « من أجل المتكئين معه » . لقد أجاب الطلب لكى لا يظهر امامهم بأنه نقض عهده .

(ملاحظة) يحرص الكثيرون على كرامتهم أكثر من حرصهم على ارضاء ضميرهم .

والأرجح أن من اتكأوا معه سرهم أيضاً رقص الفتاة مثله ، ولذلك أرادوا ترضيتها بأى ثمن ، ولعلهم أيضاً ارتضوا معها بقطع رأس يوحنا المعمدان . وعلى أى حال فإنه لم يوجد بينهم شخص واحد أخذته النخوة وتدخل — كما كان يحتم عليهم الواجب — لمنع الجريمة كما فعل رؤساء يهوياقيم أر ٣٦ : ٢٥ . ولو كان البعض من عامة الشعب حاضرين لافتدوا يوحنا كما افتدوا يوناثان من قبل . ١ صم ١٤ : ٤٥

[٤] وهنا نرى الحقد الحقيقى ضد يوحنا يفضح نفسه بهذه الموافقة ، وإلا لكان قد وجد مبرراً كافياً ليتبرأ من وعده .

(ملاحظة) مع أن الشرير لا تعوزه الحجة إلا أن حقيقة الأمر هى أن « كل واحد يجرب إذا انجذب وانخدع من شهوته » يع ١ : ١٤

ولعل هيرودس إذ تأمل في الاسراف في وعده الذي كان ممكناً أن تستند عليه الفتاة لطلب مبلغ عظيم من المال الذي أحبه أكثر جداً من يوحنا المعمدان ، فرح بأن تعطى طلبة الفتاة ، وأسرع في إصدار الأمر لقطع رأس يوحنا ، والأرجح أن الأمر لم يكن كتابة بل شفويّاً . وهكذا نراه يستخف إلى هذا الحد بهذه الحياة الثمينة « امرأ أن يعطى » .

[٥] قتل يوحنا تنفيذاً للوعد ع ١٠ « فأرسل وقطع رأس يوحنا في السجن » . والأرجح أن السجن كان قريبا ، عند باب القصر . وإليه أرسل أحد الضباط لقطع رأس ذلك الرجل العظيم . يجب قطع رأسه على عجل إرضاء لهيروديا التي كانت على أحر من الجمر حتى ينفذ الأمر . تم ذلك ليلاً ، لأنه يبدو أنه كان بعد العشاء . وتم في السجن ، لا في المكان المعتاد للقتل ، خوفاً من حصول ثورة وهكذا سفكت دماء الكثيرين من الشهداء الأبرياء في زوايا ، وعندما يأتى الرب مطالباً بالدماء فإن هذه الأمكنة من الأرض « تكشف دماءها ولا تغطي قتلها فيما بعد » أش ٢٦ : ٢١ ، مز ٩ : ١٢

هكذا أسكت ذلك الصوت ، وأطفئت تلك الشعلة المنيرة ، وهكذا قدم ذلك النبی ، إيليا العهد الجديد ، ضحية على مذبح شهوات امرأة فاجرة . وهكذا نرى ذاك العظيم في عيني الرب يموت كموت أحمق ، يدها كانتا مربوطتين ورجلاه وضعتا في سلاسل نحاس كالسقوط أمام بني الإثم سقط ٢ صم ٣ : ٣٣ و ٣٤ . لقد كان شهيداً حقيقياً بكل ما في الكلمة من معان . لم يمت بسبب الاعتراف بإيمانه بل بسبب تأدية واجباته . ومع أن عمله قد تم بسرعة إلا أنه قد أكمل ، والشهادة تمت لأنه لم يكن إلى ذلك الوقت قد قتل أحد من شهود الله . وقد أخرج الله من ذلك الاستشهاد هذا الخير وهو أن تلاميذه الذين ظلوا ملازمين له طول أيام حياته ولو كان في السجن التصقوا بالرب يسوع بشدة بعد موت معلمهم .

٥ — كيفية التصرف بجسد هذا القديس العظيم والشهيد الجليل . فانه إذ فصلت الرأس عن الجسد :

(١) أحضرت الصبية الرأس إلى أمها « جاءت به إلى أمها » ظافرة منتصرة علامة على انتصار حقها وخبثها وانتقامها ع ١١ : و يروى أحدهم أن هيروديا لما دفع إليها رأس يوحنا المعمدان تصرفت فيها بكل وحشية إذ صارت تنخس اللسان بإبرة .

(ملاحظة) إن العقول التي تلطخت بالدماء تسرها مناظر الدماء التي يقشعر منها ذوو العواطف الرقيقة . وفي بعض الأحيان تبلغ شهوة الانتقام بالظالمين حد الجنون فيمثلون بجثث القديسين شر تمثيل مز ٧٩ : ٢ . وعندما يقتل شهود الله « يشمت بهم الساكنون على الأرض ويتהלلون » رؤ ١١ : ١٠ ، مز ١٤ : ٤ وه

(٢) وأما الجسد « فتقدم تلاميذه ورفعوه ودفنوه » وبعد ذلك « أتوا وأخبروا يسوع » باكين نائحين . لقد صام تلاميذ يوحنا كثيراً لما كان معلمهم في السجن ، إذ كان « العريس قد رفع عنهم » وصلوا بحرارة لنجاته كما صلت الكنيسة من أجل بطرس أع ١٢ : ٥ . كانوا يتصلون به بسهولة في السجن ، وفي ذلك وجدوا تعزية ، ولكنهم كانوا يتمنون أن يطلق سراحه لكي يعلم آخرين . أما الآن فقد وجدوا أن آمالهم انهارت فجأة . ينوح التلاميذ و يكون بينا العالم يفرح . ولننظر الآن ماذا فعله التلاميذ

[١] إنهم دفنوا الجسد .

(ملاحظة) إن الاكرام واجب لخدام المسيح ليس فقط في حياتهم بل أيضاً لأجسادهم وذكرياتهم بعد مماتهم . ففي حالة أول شهيد في العهد الجديد يلاحظ بصفة خاصة أنها دفنا بوقار واجلال ، إذ دفن يوحنا المعمدان تلاميذه واستفانوس رجال أتقياء أع ٨ : ٢

[٢] إنهم « أتوا وأخبروا يسوع » . ليس لكي يهرب لنجاته (فلا شك في أنه سمع الخبر من آخرين لأنه دوى في كل أرجاء المملكة) بل لكي ينالوا منه العزاء ولكي يقبلهم ضمن تلاميذه الأخصاء .

(ملاحظات) — (الأولى) عندما تحمل بنا أية شدة في أى وقت فن واجبنا بل من ضمن امتيازاتنا أن نعلم المسيح بها . فانه مما يرفع عن نفوسنا كابوس اثقالتها أن نفتح صدورنا لذلك الصديق الذى نجد معه كل حريتنا . إن مات أحد الأقرباء أو مرر حياتنا بقسوة ، إن حلت بنا أية كارثة فلنأت ونخبر يسوع الذى يعرف كل شىء من قبل ، ولكن يسره أن يعرف منا كل ما يثقل نفوسنا المتعبة .

(الثانية) لنحذر من أن تموت تقوانا بموت خدامنا . فانه لما مات يوحنا لم يرجع تلاميذه كل إلى خاصته بل اعتزموا مواصلة جهادهم . لما يضرب الرعاة فلا مبرر لكي تتبدد الرعية طالما كان أمامهم « راعى الخراف الاعظم » ليذهبوا اليه ، فانه « هو هوأمسا واليوم وإلى الأبد » عب ١٣ : ٨ و ٢٠ ويجب أن يكون انتقال الخدام الأمناء سببا في أن نزداد اقترابا من المسيح .

(الثالثة) والنعم التى نتمتع بها لما نغالى في تقديرها قد تؤخذ منا لأنها تفصل بيننا وبين المسيح وتميل الى أن تنتزع من قلوبنا المحبة الواجبة له فقط . كان يوحنا قد وجه تلاميذه الى المسيح منذ مدة طويلة وحوهم اليه ، ولكنهم لم يستطيعوا ترك معلمهم القديم طالما كان حياً ، لذلك رفع عنهم ليذهبوا إلى يسوع الذى كانوا يحسدونه أحيانا لأجل يوحنا . خير لنا أن تدفعنا

للمسيح الفاقة والخسائر من أن لا نذهب اليه اطلاقاً . أن اخذ عنا معلمنا فإنه مما يعزينا أن لنا معلماً في السماء .

يروى يوسفوس هذه الرواية عن موت يوحنا المعمدان (١) و يضيف إليها أن جيش هيرودس قد سحق سحقاً شديداً في حربه مع ارتياس (Aretas) ملك بتريا (Petrea) الذي كان هيرودس متزوجاً ابنته ونبذها ليتزوج بهيروديا . و يقول يوسفوس أيضاً إن هذه الهزيمة اعتبرها جميع اليهود قصاصاً عادلاً من الله لقتله يوحنا المعمدان . ثم أن هيرودس إذ جافى الامبراطور بإيعاز من هيروديا خلع من الملك ونفى هو وزوجته الى ليون في فرنسا ، وكان هذا — كما يقول يوسفوس — قصاصاً عادلاً من أجل اصفائه لايحاءات زوجته . ثم يروى أخيراً عن هذه الفتاة ، ابنة هيروديا ، انها إذ كانت تسير على الثلج في الشتاء تشقق الثلج فانزلقت هي في وسطه حتى رقبته التي قطعها أطراف الثلج الحادة . وهكذا قطعت رأسها اقتصاصاً منها لأجل رأس المعمدان . وان صحت هذه الرواية اعتبرت تدخلاً عجيباً من العناية الإلهية

١٣ — فلما سمع يسوع انصرف من هناك في سفينه الى موضع خلاء منفرداً . فسمع الجموع وتبعوه مشاة من المدن

١٤ — فلما خرج يسوع أبصر جمعاً كثيراً فتحن عليهم وشفى مرضاهم ١٥ — ولما صار المساء تقدم اليه تلاميذه قائلين الموضع خلاء والوقت قد مضى . اصرف الجموع لكي يمشوا الى القرى وبيتاعوا لهم طعاماً ١٦ — فقال لهم يسوع لا حاجة لهم أن يمشوا . أعطوهم أنتم لياًكلوا ١٧ — فقالوا له ليس عندنا ههنا إلا خمسة أرغفة وسمكتان ١٨ — فقال اثنتونى بها إلى هنا ١٩ — فأمر الجموع أن يتكئوا على العشب . ثم أخذ الأرغفة الخمسة والسمكتين ورفع نظره نحو السماء وبارك وكسر وأعطى الأرغفة للتلاميذ والتلاميذ للجموع ٢٠ — فأكل الجميع وشبعوا ثم رفعوا ما فضل من الكسرات اثنتى عشرة قفة مملوءة ٢١ — والآكلون كانوا نحو خمسة آلاف رجل ما عدا النساء والأولاد

اتفق الانجيليون الأربعة على ذكر معجزة اشباع المسيح للخمسة آلاف من خمسة أرغفة وسمكتين . وان اتفاهم على ذكر هذه المعجزة فقط يتضمن أن فيها ما يستحق الانتباه . لاحظ هنا

(أولا) هروع الجموع إلى المسيح عندما اعتزل «إلى موضع خلاء» ع ١٣ . لقد اعتزل «منفرداً» عندما «سمع» لا خبر موت يوحنا ، بل الأفكار التي كونها هيرودس عنه انه «هو يوحنا المعمدان قد قام من الأموات» . لذلك خاف منه هيرودس وأبغضه . انصرف يسوع الى جهة بعيدة ليخرج من دائرة اختصاصه .

(ملاحظة) في أوقات الخطر من اللاثق أن نهرب لحياتنا لما نجد الباب مفتوحاً للنجاة ، إلا إن كانت هنالك دعوة خاصة لتعريض حياتنا للخطر .

لم تكن ساعة يسوع قد أتت بعد ، ولذلك لم يكن هنالك مبرر لدفع نفسه للآلام . كان ممكناً أن ينجى نفسه بقوة إلهية ، ولكن لأنه قصد أن يجعل حياته قدوة لنا تصرف كإنسان ، لذلك «انصرف من هناك في سفينة» . ولكن لأنه «لا يمكن أن تخفى مدينة موضوعة على جبل» فإنه لما «سمع الجموع تبعوه مشاة» من كل مكان . هكذا كانت للمسيح مكانة خاصة في قلوب الجموع حتى ان انصرافه عنهم جذبهم اليه بأكثر رغبة . وهنا — كما في الكثير من المناسبات الأخرى — نرى الكتب تكمل انه «له يكون خضوع (١) شعوب» تك ٤٩ : ١٠ . ويبدو أن الجموع ازدهمت حول المسيح بعد استشهاد يوحنا أكثر مما كانت قبل استشهاد . في بعض الأحيان تؤول آلام القديسين الى زيادة تقدم الانجيل في ١ : ١٢ . وحقاً ان دماء الشهداء بذار الكنيسة . والآن وقد أكملت شهادة يوحنا فقد بدأت الجموع تتذكرها وتنتفع بها أكثر من قبل

(ملاحظتان) — (١) عندما ينصرف عنا المسيح وكلمته فخير لنا أن نتبعه مهما وجدنا من مقاومات اللحم والدم ، مفضلين الفرص اللازمة لأرواحنا على كل المصالح العالمية مهما كانت . عندما ترون التابوت يرتحل ارتحلوا وسيروا وراءه يش ٣ : ٣ .

(١) أو «اجتماع» حسب الترجمة الانكليزية

(٢) والذين يشتهون حقاً « اللب العلقى العديم الغش » الذى لكلمة الله (١ بط ٢ : ٢)
(٢) لا يعبأون بالصعوبات التى قد يجدونها لدى ملازمتهم إياها . إن وجود المسيح وانجيله يجعل الصحراء لا مكاناً محتملاً فقط بل أيضاً محبوباً ، يجعل البرية كعدن أش ٥١ : ٣ ، ٤١ : ١٩ و ٢٠

(ثانيا) عطف ربنا يسوع المسيح واشفاقه على من تبعوه ع ١٤

١ — إنه « خرج » وظهر لهم علنا . ومع انه اعتزل لسلامته ولراحته إلا انه خرج من عزلته لما رأى الجموع راغبين فى أن يسمعوه ، كمن يرتضى بالتعب وتعريض حياته للخطر من أجل خير النفوس « لأن المسيح أيضاً لم يرض نفسه » رو ١٥ : ٣

٢ — ولما « أبصر جمعاً كثيراً تحزن عليهم »

(ملاحظة) إن منظر الجموع الكثيرة قد يحرك العواطف . فعندما يرى المرء جموعاً كثيرة ، ويفكر فى عدد النفوس الكثيرة الثينة الخالدة التى أمامه والتى يخشى أن يكون أغلبها مهملين ومنساقين إلى الهلاك ، لا يسعه إلا أن يحزن ويكتئب . ومن مثل المسيح فى التحنن على النفوس « لأن مراحمه لا تزول » مراثى ٣ : ٢٢

٣ — وهو لم يتحنن عليهم فقط بل أغاثهم ، فقد كان الكثيرون منهم مرضى ، وهو فى رحمته وشفقته شفاهم « فتحنن عليهم وشفى مرضاهم » لأنه أتى إلى العالم لكى يكون الشافى الأعظم . وبعد برهة كان الجميع جائعين ، وهو فى تحننه أشبعهم

(ملاحظة) فى كل البركات التى يمنحها لنا المسيح يكون الباعث له « محبته ورأفته » أش ٦٣ : ٩

(ثالثاً) الحركة التى عملها التلاميذ لصرف الجموع وتغاضى المسيح عنها

١ — « لما صار المساء » أشار التلاميذ إلى المسيح ليصرف الجموع « اصرف الجموع » ، فقد ظنوا انهم قضوا النهار على أحسن ما يمكن أن يكون وقد حان الوقت لينصرفوا

(ملاحظة) كثيراً ما يحرص تلاميذ المسيح على إظهار حكمتهم أكثر من إظهار غيرتهم . وكثيراً ما يحرصون على إظهار تفكيرهم الكثير فى الأمور الروحية أكثر من محبتهم الكثيرة

٢ - ولم يشأ المسيح أن يصرفهم جائعين كما كانوا ، أو يؤخرهم أكثر بلا طعام ، أو يكبدهم مشقة شراء طعام لأنفسهم . بل أمر تلاميذه ليقدّموا اليهم طعاماً . والمسيح فى كل تصرفاته قد أظهر رقة نحو الشعب أكثر من تلاميذه . لأنّ مراحم أكثر الناس رقة وشفقة لا تقاس بجانب مراحم القدير . أنظر كيف يرفض المسيح أن يفترق عمن يعتزمون الالتصاق به « لا حاجة لهم أن يمضوا »

(ملاحظة) إن الذين لهم المسيح لهم كل الكفاية ، ولا حاجة لهم أن يمضوا لطلب السعادة أو العيش من المخلوقات . والذين جعلوا غرضهم الأمر « الواحد » الأُلزم لا حاجة لهم أن يهتموا ويضطربوا لأجل أمور كثيرة . ثم إن المسيح لا يكبد تابعيه نفقة لا مبرر لها بل يجعل اتصالهم به بلا نفقة وميسوراً

ولكن إن كانوا جائعين فهم مضطرون للانصراف لأنّ الجوع لا تقف أمامه قوانين ، لذلك « أعطوهم أنتم ليأكلوا » .

(ملاحظة) « الرب للجسد » لأنّه « عمل يديه » وهو ملك له . هو نفسه لبس جسداً لكى يشجعنا فى الاتكال عليه لامدادنا بمحاجاتنا الجسدية . ولكنه يعنى بالجسد عناية خاصة عندما يستخدم لخدمة الروح فى خدمته . إن كنا نطلب أولاً « ملكوت الله » ونجعل ذلك اهتمامنا الرئيسى فيحق لنا أن نتكل على الله ليزيد لنا كل الأشياء الأخرى حسب ما يراه مناسباً ، ويحق لنا أن نلقى كل همنا عليه فيما يختص بهذه الأمور الأخرى . لقد تبع هؤلاء المسيح ليختبروه ، مدفوعين بغيرة وقتية ، ومع ذلك عنى المسيح بهم كل هذه العناية ، فبالأحرى جداً يسد أعواز الذين يتبعونه من كل قلوبهم

(رابعاً) كمية الطعام الضئيلة جداً التى قدمت من أجل هذه الجموع الغفيرة . وهنا يجب مقارنة كمية الطعام بعدد الضيوف

١ - كان عدد الضيوف « خمسة آلاف رجل ما عدا النساء والأولاد » والأرجح أن عدد النساء والأولاد كان لا يقل عن عدد الرجال إن لم يكن أكثر . كان هذا عدداً عظيماً من المستمعين الذين علمهم المسيح ، ونعتقد انهم أصغوا بانتباه . ولكن رغم كل تلك الغيرة والاهتمام يبدو أن أغلبية المستمعين لم يخرجوا بشيء ، وانهم انصرفوا ولم يعودوا يتبعونه فيما بعد لأن « كثيرين

يدعون وقليلين ينتخبون» . يجب أن نقيس مقدار قبول الكلمة بمقياس تجديد سامعها لا بمقياس عدد السامعين ، ولو أن هذا أيضاً منظر طيب وعلامة طيبة

٢ — وكانت كمية الطعام لا تذكر بالمرّة بجانب عدد الضيوف ، فقد كانت « خمسة أرغفة وسمكتين » . كان التلاميذ قد حملوا كمية الطعام هذه لاستعمالها لأنفسهم إذ كانوا قد اعتزلوا في ذلك الموضع الخلاء . كان ممكناً للمسيح أن يشبعهم بمعجزة ، ولكن لكي يقدم لنا مثالا لضرورة تقديم الطعام لأهل بيتنا فضل أن يقدم الطعام لجماعته بطريقة عادية . هنا لا نجد طعاما وافراً أو انواعاً مختلفة أو أطايب ، فإن صنفاً من السمك لم يكن شيئاً غير مألوف لمن كانوا صيادي سمك ، ولكنه كان طعاماً مناسباً للاثني عشر، سمكتان لعشائهم وخبز كاف ربما ليوم أو اثنين . لم تكن هنالك خمر أو مسكر، بل مجرد ماء صاف من الأنهار الجارية في البرية ، وكان هذا خير شراب مع طعامهم . ومع ذلك فن هذا أشبع المسيح الجموع .

(ملاحظة) على الذين لا يوجد لديهم إلا القليل أن يسعفوا الآخرين منه عند الضرورة ، وهذه هي الطريقة لكي يصير القليل كثيراً . « هل يقدر الله أن يرتب مائدة في البرية » مز ٧٨ : ١٩ نعم أنه ان أراد يقدر أن يرتب مائدة شهية غنية

(خامسا) التوزيع السخي على الجموع من هذا الطعام ع ١٨ و ١٩ « اتئونى بها إلى هنا »

(ملاحظة) إن الطريقة لبركة ما لدينا ، بركة حقيقية لأنفسنا ، هي أن نأتى به الى المسيح ، لأن كل شيء يقدس بكلمته وبالصلاة اليه ١ تي ٤ : ٥ . وكل ما نضعه في يدي ربنا يسوع لكي يتصرف فيه كما يشاء يزداد ويتبارك وتسترده منه فنجد فيه لذة مضاعفة . وكل ما نعطيهِ لفعل الخير يجب أن نقدمه الى المسيح أولاً ، لكي يتكرم ويقبله منا . ويتفضل ويباركه للذين سيعطى لهم ، وهذا هو معنى « ان نفعله كما للرب » .

اما عن هذا الطعام المعجزى فنلاحظ :

١ — إجلال الضيوف . ع ١٩ « فأمر الجموع أن يتكئوا » ومعنى هذا انهم كانوا واقفين أثناء وعظه اياهم ، وهو وضع الاحترام والاستعداد للتحرك . وهل يمكن اعداد مقاعد للجميع ؟ ليتكئوا « على العشب » . حينما أراد احشويرس أن يظهر « غنى مجد ملكه

ووقار جلال عظمته» فى وليمة ملكية لجميع رؤسائه وشرفاء البلدان ورؤسائها كانت الأسرة أو المقاعد «من ذهب وفضة على مجزع من بهت ومرمر ودر وورخام أسود» أس ١ : ٣ - ٦ . أما ربنا يسوع المسيح فقد أظهر الآن غنى ملك أجمد ووقار جلال عظمة أسمى ، وسلطان حتى على الطبيعة . على أننا هنا لا نرى مفارش تبسط ، أو أطباقاً وفوطاً تقدم ، أو ملاعق وشوكا وسكاكين تجهز ، أو مقاعد للجلوس ، بل كأن المسيح قد قصد أن يعيد العالم الى البساطة التى كانت لآدم فى الفردوس ، وبالتالى الى براءته الأولى وسعادته السابقة ، لذلك «أمر أن يتكثوا على العشب» . وإذا فعل كل شىء على هذا الوجه ، بلا فخامة أو مظاهر عالمية عظيمة ، فقد أظهر بكل وضوح أن «مملكته ليست من هذا العالم» وانها «لا تأتى بمراقبة»

٢ - طلب البركة . انه لم يختر واحداً من تلاميذه لطلب البركة ، بل هو بنفسه «رفع نظره نحو السماء وبارك» وشكر ، سبح الله من أجل الطعام الموجود وطلب أن يباركه للجموع . وما كان طلب البركة سوى أمر منه بالبركة . لأن صلاته كانت «كمن له سلطان» كما كان وعظه . وفى هذه الصلاة والشكر قد نطن أن قصده الوحيد كان بركة هذا الطعام ، ولكنه هنا يعطينا أيضاً درساً عظيماً عن شكر الله وطلب البركة وقت تناول الطعام ، لأن كل خليفة الله الجيدة يجب أن تؤخذ مع الشكر ١ تى ٤ : ٤ . فسموئيل بارك الوليمة ١ صم ٩ : ١٣ . أنظر أيضاً أع ٢ : ٤٦ و ٤٧ ، ٢٧ : ٣٤ و ٣٥ . هذا هو معنى الأكل والشرب لمجد الله ١ كو ١٠ : ٣١ وشكر الله رو ١٤ : ٦ والأكل أمام الله كما فعل موسى وحموه خر ١٨ : ١٢ و ١٥ . وعندما بارك يسوع «رفع نظره نحو السماء» ليعلمنا أننا فى الصلاة يجب أن نوجه أنظارنا الى الله كأبنائنا الذى فى السموات ، وعندما نتقبل أية بركة يجب أن نرفع أنظارنا نحو السماء ، كأننا نتقبلها من يد الله ونعتمد عليه لبركتها .

٣ - توزيع الطعام . كان رئيس المتكأ هو نفسه رئيس الموزعين لأنه «كسر وأعطى الأرغفة للتلاميذ والتلاميذ للجموع» وهذا قصد المسيح أن يصفى كرامة على تلاميذه لكى ينالوا الإكرام والتبجيل «كعاملين معه» ، ولكى يبين أيضاً كيف يعطى الطعام الروحى ، أى كلمة الله ، للعالم ، فإنه يقدم من المسيح ، على أساس انه هو المصدر الأصيل ، على أيدي خدامه . وما قصده المسيح للكنائس أرسله لعبده يوحنا رؤ ١ : ١ و ٤ . وهم سلموا كل ما تسلموه من الرب ، سلموا ما تسلموه فقط ١ كو ١١ : ٢٣ . وخدام المسيح لن يستطيعوا أن يملأوا قلوب الناس ما لم يملأ هو أيديهم أولاً . وما أعطاه لتلاميذه يجب عليهم أن يعطوه للجموع ، لأنهم وكلاؤه «ليعطوهم الطعام فى حينه» مت ٢٤ : ٤٥ . ومبارك الله لأنه مهبا كثر عدد الجموع فهناك ما يكفى للجميع و يكفى كل واحد على انفراد .

٤ - تكاثر الطعام . وهذا ما لوحظ فى النتيجة فقط لا فى شكله . هنا لم تذكر أية كلمة

قالها المسيح ليتضاعف بها الطعام . إن مقاصد المسيح وأفكار قلبه لا بد أن تتم ولولم يفصح عنها . ولكن الأمر الذى لوحظ هو أن الطعام تكاثر لا فى تراكمه فى البداية بل فى توزيعه . وكما تكاثر زيت الأرملة فى سكبها هكذا تكاثر الطعام فى التكسير . هكذا تنمو النعمة باستخدامها ، وبينما تنفذ الأشياء الأخرى بالاستعمال فإن المواهب الروحية تزداد بالاستعمال . إن الله يقدم بذاراً للزراع ، ولكنه لا يكثر البذار المختزن بل البذار المزروع ٢ كو ٩ : ١٠ . هكذا « يوجد من يفرق فيزداد » أم ١١ : ٢٤ ، يوجد من يفرق ويزداد على قدر ما يفرق .

(سادسا) اشباع كل الجموع من ذلك الطعام . ومع أنه كان لا يذكر بالمرة بالنسبة لعدد الآكلين إلا أنه كان فيه الكفاية وأكثر من الكفاية .

١ — كان فيه الكفاية . « فأكل الجميع وشبعوا » .

(ملاحظة) إن الذين يطعمهم المسيح لا بد أن يشبعهم ، لذلك نجد هذا الوعد مز ٣٧ : ١٩ « يشبعون » .

وكما كان فيه الكفاية للجميع حتى « أكل الجميع » ، هكذا كان فيه الكفاية لكل واحد حتى « شبعوا » . ومع أنه لم يكن هنالك إلا القليل إلا أنه كان هنالك الكفاية ، ما يكفى لوليمة .

(ملاحظة) إن بركة الله تستطيع أن تجعل القليل كثيراً ، كما أنه إذا لم يبارك الله ما عندنا فأننا نأكل وليس إلى الشبع حج ١ : ٦

٢ — وكان فيه أكثر من الكفاية . « ثم رفعوا ما فضل من الكسراثنى عشرة قفة مملوءة » قفة لكل رسول . وهكذا استردوا ما أعطوه وأكثر جداً مما أعطوه . وحسناً فعلوا إذ جمعوا الكسر لتكفى مرة أخرى . وهذا ما أظهر المعجزة وعظمتها . وبين أن ما يقدمه المسيح لخاصته ليس شحيحاً وضئيلاً بل غنياً ووافراً ، « يفضل عنه الخبز » لو ١٥ : ١٧ ، ملء فائض . كان تكثير الشبع للأرغفة يشبه هذه المعجزة من بعض النواحي ، ولكن هيات أن يشبهها من جميع النواحي . وقد قيل حينئذ « يأكلون ويفضل عنهم » ٢ مل ٤ : ٤٣

إن نفس القوة الإلهية هى التى تكثر البذار فى الأرض كل عام ولو اختلفت الطريقة ،

« وتعطى الأرض غلتها » ، فيجمع مضاعفاً ما بذر ضئيلاً . « من قبل الرب كان هذا » (١) (مز ١١٨ : ٢٣) إن كل ما فى الطبيعة قائم بالمسيح ، وهو « حامل كل الأشياء بكلمة قدرته » (عب ١ : ٣)

٢٢ - وللوقت ألزم يسوع تلاميذه أن يدخلوا السفينة ويسبقوه إلى العبر حتى يصرف الجموع ٢٣ - وبعد ما صرف الجموع صعد إلى الجبل منفرداً ليصلى . ولما صار المساء كان هناك وحده ٢٤ - وأما السفينة فكانت قد صارت فى وسط البحر معذبة من الأمواج . لأن الرياح كانت مضادة ٢٥ - وفى الهزيع الرابع من الليل مضى اليهم يسوع ماشياً على البحر ٢٦ - فلما أبصره التلاميذ ماشياً على البحر اضطربوا قائلين إنه خيال . ومن الخوف صرخوا ٢٧ - فللوقت كلمهم يسوع قائلًا تشجعوا . أنا هو . لا تخافوا ٢٨ - فأجابه بطرس وقال يا سيد إن كنت أنت هو فمرنى أن آتى اليك على الماء ٢٩ - فقال تعالى . فنزل بطرس من السفينة ومشى على الماء ليأتى إلى يسوع ٣٠ - ولكن لما رأى الرياح شديدة خاف واذ ابتدأ يغرق صرخ قائلًا يارب نجنى ٣١ - ففى الحال مد يسوع يده وأمسك به وقال له يا قليل الايمان لماذا شككت ٣٢ - ولما دخلا السفينة سكنت الرياح ٣٣ - والذين فى السفينة جاعوا وسجدوا له قائلين بالحقيقة أنت ابن الله .

وهنا نرى تفصيلاً لمعجزة أخرى صنعها يسوع لاغثة أحبائه وتابعيه ، هى مشيه على الماء للذهاب إلى تلاميذه . فى المعجزة السابقة تصرف كرب الطبيعة مستخدماً قوتها لسد حاجة أولئك المحتاجين لمساعدته ، وفى هذه المعجزة يتصرف كرب الطبيعة متسلطاً على قوتها لاغثة من كانوا فى خطر وهلع . لاحظ :

(١) أو « هذا هو عمل الرب » حسب الترجمة الانكليزية .

(أولاً) صرف يسوع لتلاميذه وللجموع بعد اشباعهم بمعجزة لقد « ألزم تلاميذه أن يدخلوا السفينة ويسبقوه إلى العبر » . ع ٢٢ . يبين الانجيلي يوحنا سبباً معيناً للاسراع في فض هذا الاجتماع ، وهو أن الشعب إذ تأثروا جداً بمعجزة الأرغفة اعتزموا « أن يأتوا ويختطفوه ليجعلوه ملكاً » يو ٦ : ١٥ . ولكي يتفادى هذا الموقف صرف الجموع في الحال ، وأبعد التلاميذ لئلا يشتركوا معهم ، وهو نفسه « انصرف أيضاً إلى الجبل وحده » يو ٦ : ١٥

عندما . « جلسوا للأكل والشرب » لم يقوموا للعب (خر ٣٢ : ٦) بل انصرف كل إلى عمله .

١ — صرف يسوع الجموع « حتى يصرف الجموع » . وهنا تتضمن شيئاً من الفطنة في صرفهم ، فقد صرفهم مزودين بالبركة ، وبعض كلمات التحذير والارشاد والتعزية التي تبقى معهم .

٢ — ثم إنه « ألزم تلاميذه أن يدخلوا السفينة » أولاً ، لأن الشعب لم يكن ممكناً أن يتحرك إن لم ينصرف التلاميذ . ولقد تلكأ التلاميذ في الانصراف ، ولم يكن ممكناً أن ينصرفوا إن لم يكن قد « ألزمهم » . لم يريدوا الذهاب إلى البحر بدونه . « إن لم يسر وجهك (معنا) فلا تصعدنا من ههنا » (خر ٣٣ : ١٥) . ولم يريدوا أن يتركوه وحده دون وجود أحد معه لخدمته أو سفينة لانتظاره . ولكنهم انصرفوا إطاعة لأمره .

(ثانياً) اعتزال المسيح في إثر ذلك ع ٢٣ « وبعدها صرف الجموع صعد إلى الجبل منفرداً ليصلي » . لاحظ هنا :

١ — إنه كان « منفرداً » . لقد اعتزل في موضع منعزل ، وهنالك بقي منفرداً . ورغم أنه كانت أمامه خدمات كثيرة يؤديها للآخرين إلا أنه اختار العزلة أحياناً ليقيم لنا مثلاً نحتذيه . إن الذين لا يعنون بالعزلة ليسوا من أتباع المسيح ، ولا يعرفون كيف ينعمون في العزلة عندما لا يجدون أحداً آخر يتحدثون إليه أو ينعمون به سوى الله وقلوبهم .

٢ — وكان منفرداً « ليصلي » . كانت الصلاة شغله الشاغل في هذه العزلة . ومع أن المسيح كإله هو رب الكل ، والكل يصلون إليه ، إلا أنه كانسان « اخذ صورة عبد » كان يصلي . وهنا يقدم لنا المسيح مثلاً للصلاة السرية وتأديتها سرّاً وفق القاعدة التي رسمها لنا (مت ٦ : ٦) . ولعله كان في ذلك الجبل مكان خاص للعبادة السرية أو على الأقل مكان مهاد ، فقد كان من عادة اليهود أن تكون لديهم أمثال هذه الأمكنة . ولاحظ بأن التلاميذ عندما ذهبوا إلى البحر

ذهب معلمهم ليصلى . وعندما كان بطرس على وشك أن « يغربل كالحنطة » صلى المسيح لأجله .

٣ — ثم أنه ظل منفرداً مدة طويلة . « ولما صار المساء كان هناك وحده » و يبدو أنه ظل هناك حتى قبيل الصباح « الهزيع الرابع » . لقد أقبل الليل ، وكان ليلاً عاصفاً ، ومع ذلك استمر يصلى .

(ملاحظة) حسن جداً ، على الأقل فى بعض الأوقات ، أن نقضى وقتاً طويلاً فى الصلاة السرية ، ونعطى أنفسنا المجال المتسع « لسكب قلوبنا أمام الرب » ، وذلك فى المناسبات الخاصة ، وعندما نجد فى قلوبنا الرغبة المتأججة للصلاة . يجب أن لا نعطل الصلاة (أى ١٥ : ٤) (١)

(ثالثاً) الحال التى كان فيها التلاميذ الساكنين فى ذلك الوقت . « وأما السفينة فكانت قد صارت وسط البحر معذبة من الأمواج » ع ٢٤ . وهنا نلاحظ :

١ — إنهم كانوا قد صاروا وسط البحر لما بدأت العواصف . قد يكون الجو صافياً فى بدء رحلتنا ثم تهب علينا العواصف قبل الوصول إلى الميناء التى نقصدها . إذاً « فلا يفتخرون من يشد كمن يحل » ١ مل ٢٠ : ١١ بل ليتوقع العواصف الشديدة بعد الهدوء الطويل

٢ — كان التلاميذ وقتئذ حيث أرسلهم المسيح ومع ذلك لقوا تلك العاصفة . لو أنهم هربوا من وجه معلمهم ومن خدمتهم كما فعل يونان عندما اعترضته العاصفة لكان حالهم مروعاً جداً . ولكنهم كان لديهم أمر صريح من معلمهم للذهاب إلى البحر فى ذلك الوقت ، ثم أنهم كانوا ذاهبين لمباشرة خدمتهم .

(ملاحظة) ليس جديداً على تلاميذ المسيح أن يلقوا العواصف فى طريق خدمتهم ، وأن يرسلوا إلى البحر عندما يكون معلمهم قد سبق فرأى بعض العواصف . ولكن عليهم أن لا يظنوا بأن هذه قسوة منه ، فانهم لا يعلمون ما هو صانع الآن ولكنهم سيفهمون فيما بعد . إنه قصد بذلك اظهار ذاته بالنعمة العجيبة جداً لهم ولأجلهم .

(١) « أما أنت فتنافى الخفاة وتناقض التقوى لدى الله » أو « وتنقض عبادة الله » حسب ترجمة اليسوعيين ، أو « وتعطل الصلاة أمام الله » حسب الترجمة الانكليزية .

٣ - وكان مشبباً لعزائهم أن لا يكون المسيح معهم وقتئذ كما كان معهم فى عاصفة سابقة . فع أنه كان نائماً فى المرة السابقة الا أنهم أيقظوه فى الحال ص ٨ : ٢٤ . أما الآن فانه ليس معهم على الاطلاق . وهكذا عود المسيح لتلاميذه أولاً على الصعوبات الأخف ثم الأشد ، وبذلك مرهم تدريجياً على أن يعيشوا « بالإيمان لا بالعيان » .

٤ - ومع « أن الريح كانت مضادة » والأمواج تخبطهم فانهم لم يحاولوا الرجوع ثانية بل بذلوا كل ما فى وسعهم ليتقدموا إلى الأمام وذلك لأنهم كانوا قد تلقوا الأمر من معلمهم بالذهب « إلى العبر » .

(ملاحظة) إن كانت الصعوبات والشدائد تزعجنا أثناء تأدية واجبنا فانها يجب أن لا تثنينا عن تأديته ، بل يجب أن نتقدم إلى الأمام ونحن نجوز فى وسطها .

(رابعاً) اقتراب المسيح منهم وهم فى هذه الحالة ع ٢٥ . وهنا نرى أدلة :

١ - على صلاحه فانه ذهب اليهم كشخص عالم بحالتهم ، ومهتم بهم اهتمام الوالد بأبنائه .

(ملاحظة) إن حاجة الكنيسة وشعب الله القصوى هى زيارة المسيح وظهوره لهم .

على أنه لم يأتهم إلا « فى الهزيع الرابع » أى حوالى الساعة الثالثة صباحاً التى يبدأ فيها الهزيع الرابع . كان ظهور الرب لاسرائيل فى البحر الأحمر « فى هزيع الصبح » خر ١٤ : ٢٤ وهكذا كان ظهوره لتلاميذه . إن « حافظ إسرائيل لا ينعس ولا ينام » ، وعند الاقتضاء « يسير فى الظلام » لاغائة شعبه فى الوقت المناسب .

٢ - وعلى قدرته فانه « مضى اليهم ماشياً على البحر » هذا دليل على سلطان المسيح المطلق على كل المخلوقات ، فكلها تحت موطىء قدميه وتحت أمره . وهى تنسى طبيعتها وتغير صفاتها التى نقول إنها أساسية . ولا داعى لكى نتساءل كيف تم هذا ، أكان بتجمد سطح المياه ، فانه إن أراد الله « تجمدت اللجج فى قلب البحر » خر ١٥ : ٨ ، أو بإيقاف جاذبية جسمه الذى شع بالمجد وقت التجلى عندما أراد . وإنما يكفى القول إن هذه المعجزة دليل على قدرته الالهية لأن امتياز الله هو أنه « يمشى على أعالي البحر » أى ٩ : ٨ « ويمشى على أجنحة الريح » مز ١٠٤ : ٣ . وذلك الذى « جعل أعماق البحر طريقاً لعبور المعذبين » أش ٥١ : ١٠ جعلها الآن طريقاً لعبور الفادى نفسه الذى هو رب الكل يظهر واضعاً رجله على البحر والأخرى على الأرض رؤ ١٠ : ٢ . ونفس القدرة التى جعلت الحديد يطفو ٢ مل ٦ : ٦ هى التى ظهرت الآن . « مالك أيها

البحر» لقد فعلت هذا «من قدام الرب» مز ١١٤ : ٥ و ٧ . «فى البحر طريقك» مز ٧٧ : ١٩ .

(ملاحظة) يستطيع المسيح أن يتخذ أى طريق يشاء لانقاذ شعبه .

(خامسا) وهنا نرى وصفاً لما جرى بين المسيح وأحبائه المضطربين عند اقترابه منهم .

١ — بينه وبين كل التلاميذ . وهنا نرى :

(١) كيف ازدادت مخاوفهم ع ٢٦ « فلما أبصره التلاميذ ماشيا على البحر اضطربوا قائلين إنه خيال » . و يظهر أن الاعتقاد بوجود وظهور الأشباح (أو الأرواح) كان يسود الجميع عدا الصدوقين الذى سبق أن حذر المسيح تلاميذه من تعليمهم بهذا الصدد ، ومع ذلك فلا شك فى أن الكثيرين من هذه الأشباح المزعومة لم تكن إلا من صنع أوهام الناس ومخاوفهم . وهؤلاء التلاميذ قالوا « إنه خيال » فى الوقت الذى كان يجب أن يقولوا فيه « إنه الرب » ولا يمكن أن يكون سواه .

(ملاحظات) — (الأولى) قد يكون حتى ظهور الانقاذ واقترابه سبب اضطراب وحيرة شعب الله الذين قد يكونون أحيانا أكثر اضطرابا عندما يكونون أقل عرضة للخطر ، بل عندما يكونون أكثر تمتعا بنعمة الله ورحمته كما حدث مع موسى خر ٣ : ٦ و ٧ . وتعزيات «روح التبنى» قد يسبقها مخاوف «روح العبودية» رو ٨ : ١٥ .

(الثانية) وظهور الروح أو توهم ظهورها ، لا يمكن إلا أن يسبب الاضطراب والفرع بسبب البعد الشاسع بيننا وبين عالم الأرواح ، والجهد المتواصل الذى للأرواح الصالحة معنا والعداوة الشديدة التى للأرواح الشريرة معنا . أنظر أى ٤ : ١٤ و ١٥ . وكلما ازدادت صلتنا بالله أبى الأرواح وازداد حرصنا على أن نحفظ أنفسنا فى محبته ازدادت مقدرتنا على مواجهة تلك المخاوف .

(الثالثة) ومخاوف واضطرابات الصالحين ناشئة من أخطائهم وإساءة فهمهم للمسيح وشخصه وصفاته وعمله . كلما ازدادنا معرفة لاسمه ازدادنا اتكالا عليه مز ٩ : ١٠ .

(الرابعة) إن أقل الأمور تسبب لنا الاضطراب أثناء العاصفة . وإن كانت هنالك « من خارج خصومات » فلا عجب إن كانت هنالك « من داخل مخاوف » ٢ كو ٧ : ٥ .

ولعل التلاميذ توهموا أن الذى أثار العاصفة روح شرير .

(ملاحظة) إن معظم الأخطار التي تنشأ عن الاضطرابات الخارجية متسببة عن مقدار ما تبعته من الاضطرابات الداخلية .

(٢) كيف انتزعت هذه المخاوف ع ٢٧ . لقد هدأ نفوسهم في الحال بأن أظهر لهم أخطاءهم . لما كانوا يصارعون الأمواج أبطأ بعض الوقت في إنقاذهم ، ولكنه أسرع في إغاثتهم لإنقاذهم من مخاوفهم لما ازداد الخطر . فانه في الحال هدأ العاصفة بكلمته « تشجعوا . أنا هو . لا تخافوا »

[١] لقد صحح أخطاءهم بأن عرفهم بنفسه كما عرف يوسف إخوته بنفسه « أنا هو » . لم يذكر اسمه كما فعل مع بولس إذ قال له « أنا يسوع » . لأن بولس لم يكن يعرفه إلى ذلك الوقت ، أما هؤلاء التلاميذ فقد كان يكفي أن يقول لهم « أنا هو » فانهم كخرافه عرفوا صوته يو ١٠ : ٤ كمرم المجدلية يو ٢٠ : ١٦ . ولم تكن هنالك حاجة أن يسألوا : من أنت ياسيد ، « هل لنا أنت أو لأعدائنا » يش ٥ : ١٣ : فكانوا يستطيعون أن يقولوا مع العروس هذا هو « صوت حبيبى » نش ٢ : ٨ ، ٥ : ٢ لأن المؤمنين الحقيقيين يعرفونه بعلامة طيبة . وكان يكفي أن يبعث في نفوسهم الطمأنينة ليعرفوا من ذا الذى قد رآوه .

(ملاحظة) إن المعرفة الحقيقية ، سيما معرفة المسيح ، تمهد الطريق للتغزية الحقيقية .

[٢] وشجعهم ضد مخاوفهم . « أنا هو » ولذلك : —

(أولا) « تشجعوا » انتزعوا من قلوبكم كل خوف واطمئنوا إن كان تلاميذ المسيح لا يتشجعون ولا يبتسمون وسط الزوبعة فالذنب ذنبهم لأن يسوع لا يريدهم إلا أن يكونوا متشجعين .

(ثانيا) « لا تخافوا » .

(أ) لا تخافوا منى إذ عرفتم الآن إنى أنا هو . يقيناً إنكم لا تخافون لأنكم تعرفون أننى لا أقصد بكم أى ضرر .

(ملاحظة) لا يمكن أن يكون المسيح سبب قزع واضطراب الذين يظهر ذاته لهم . وإذا ما عرفوه جيد المعرفة بطل الفزع .

(ب) لا تخافوا من العاصفة ، من الرياح والأمواج مهما اشتدت وهددت بالخطر . لا

تخافوها طالما كنت قريباً منكم . أنا هو الذى أهتم بكم ، ولا يمكن أن أقف قبالتكم وأراكم تهلكون .

(ملاحظة) لا شيء يزعج من يكون المسيح بقرهم ومن يثقون أنه هو لهم . وحتى الموت نفسه لا يزعجهم .

٢ — بينه وبين بطرس ع ٢٨ — ٣١ وهنا نلاحظ :

(١) شجاعة بطرس وتشجيع المسيح له على هذه الشجاعة .

[١] كانت جرأة من بطرس أن يتجاسر على الذهاب إلى المسيح « على الماء » ع ٢٨ . « ياسيد . إن كنت أنت هو فرنى أن آتى إليك » . كانت الشجاعة أعظم ما تميز به بطرس ، وهذه هى التى دفعته أكثر من غيره للتعبير عن محبته للمسيح ، مع أن الآخرين لم تقل محبتهم للمسيح عنه .

أولاً — كان من دلائل محبة بطرس للمسيح أنه رغب فى الذهاب إليه . حينما رأى المسيح الذى لا شك فى أنه هو وباقي التلاميذ كانوا يتمنون أن يكون معهم أثناء الزوبعة اندفع نحوه . إنه لم يقل « مرنى أن أمشى على الماء » لرغبته فى المعجزة ذاتها ، بل « مرنى أن آتى إليك » لرغبته فى الوجود مع المسيح . دعنى آتى إليك بأية طريقة من الطرق .

(ملاحظة) إن المحبة الحقيقية تجتاز النيران والمياه لتندفع نحو المسيح إن دعيت لسلوك هذه المخاطر

كان المسيح ذاهباً اليهم لا غائتهم وانقاذهم ، أما بطرس فقال « ياسيد مرنى أن آتى إليك »

(ملاحظة) إن كان المسيح يأتينا من باب الرحمة فعلينا أن نتقدم للقائه من باب الواجب . وهنا يجب أن نكون مستعدين لركب المخاطر معه ولأجله . وعلى الذين يريدون التمتع بالمسيح كمخلص أن يذهبوا إليه بالايان .

كان المسيح قد تغيب عنهم وقتاً ما ، وهنا يتبين سبب تغيبه ، وهولكى يكون لقاء التلاميذ له وقت عودته لقاء حاراً إذ نكون العوده فى الوقت المناسب .

(ملاحظة) عندما يترك المسيح شعبه لحظة فانهم يرحبون بعودته من كل قلوبهم . وعندما

تجد النفوس الكريمة حبيبها أخيراً بعد بحث طويل فإنها تمسكه ولا ترخيه (نش ٣ : ٤)

ثانياً — وكان من دلائل يقظة بطرس وحذره وحرصه على مراعاة إرادة المسيح أنه لم يرغب فى الذهاب اليه بدون ضمان . إنه لم يقل « إن كنت أنت هوفسأتى » بل « أن كنت أنت هوفرنى أن آتى » .

(ملاحظة) يجب على أشجع الشجعان أن ينتظروا حتى يتلقوا الدعوة للمخاطرة ، علينا أن لا نتسرع فى الزج بأنفسنا وسط المخاطر . وإن لم تكن رغبتنا فى خدمة المسيح وتحمل الآلام من أجله مسترشدة بارادته ودعوته وأمره فإنها لا تفسر بالاستعداد بل بالعناد . وليس لنا أن نتوقع الآن أمثال هذا الضمان الخارق العادة الذى أعطى لبطرس ، بل علينا أن نسترشد بالقواعد العامة التى تتضمنها كلمة الله ، والتى عند تطبيقها على الحالات الخاصة نجد أن « الحكمة نافعة للانجاح (١) » (جا ١٠ : ١٠) مع بعض الاعلانات الإلهية .

ثالثاً — وكان من دلائل إيمان بطرس وثباته أنه تجاسر على المشى على الماء إذ أمره المسيح . فان كان قد ترك السفينة الآمنة وألقى بنفسه فى برائن الموت ، وإن كان قد هزأ بالأموج التى فزع منها منذ وقت قصير ، فان ذلك ينم عن اتكاله الوثيق على قدرة المسيح وكلمته . أية صعوبات أو أخطار تستطيع أن تقف أمام إيمان كهذا وغيره كهذه ؟

[٢] وكان كرمأ بل تنازلا من المسيح أن يوافقه على طلبه ع ٢٩ كان محتملا أن يحكم على هذا الاقتراح بالحماقة والتسرع ، بل بالكبرياء والخيلاء . أيتجاسر بطرس أن يفعل كما فعل معلمه ؟ على أن المسيح عرف أن الباعث لهذا الطلب لم يكن سوى المحبة الخالصة المتدفقة من نحوه ، ولذلك تكرم وقبلها .

(ملاحظة) يسر المسيح بكل مظهر من المظاهر التى تعبر عن محبة شعبه له ولو اختلطت بضعفات كثيرة ، ثم أنه يسموها الى اسمى ما يمكن .

أولاً — لقد أمره بالمجيء اليه « فقال تعال » عندما طلب الفريسيون آية لم يرفض طلبهم فقط بل ونجهم لانهم طلبوا ذلك لتجربة المسيح . ولكن عندما طلب بطرس آية نالها لأنه طلبها

(١) أو « للارشاد » حسب الترجمة الانكليزية

بقصد وضع ثقته فى المسيح . إن دعوة الانجيل هى « تعال تعال إلى المسيح ، اجترىء على تسليم كل ما فى يدك إلى المسيح ، واعهد إليه بحفظ حياتك . خاطر واذهب إليه وسط البحر العاصف والعالم المضطرب » .

ثانياً — وحمله لما ذهب إليه « ومشى على الماء » . إن شركتنا نحن المؤمنين الحقيقيين مع المسيح تمثل فى أنه « أحيانا مع المسيح وأقامنا معه وأجلسنا معه فى السماويات » أف ٢ : ٥ و٦ ، وأننا صلينا معه غل ٢ : ٢٠ . والآن يبدو لى أنها تمثل فى هذه الرواية بمشيهم معه على الماء . فأننا بقوة المسيح نرفع فوق مستوى العالم ، ونمكن من أن ندوس عليه ، ونحفظ من أن نفرق فيه ونبتلع فيه ، ونغلبه ١ يو ٥ : ٤ بالإيمان فى غلبة المسيح يو ١٦ : ٣٣ ونصلب عنه مع المسيح غل ٦ : ١٤ . تأمل فى حياة المغبوط بولس وهوميشى على الماء مع يسوع ، ويعظم انتصاره به ، ويطأ على كل الأمواج المتلاطمة وهو يعتبرها غير قادرة أن تفصله عن محبة المسيح رو ٨ : ٣٥ الخ . وهكذا يصبح بحر العالم كبحر من زجاج ، متجمداً لكى يحمل المؤمنين وكل الغالين ، يقفون عليه وهم يرتلون رؤ ١٥ : ٢ و٣

لقد مشى على الماء لا لمجرد التسلية واللهو والافتخار، بل لكى يذهب إلى يسوع ، وعندئذ حملته المياه بكيفية عجيبة .

(ملاحظة) عندما تلتصق نفوسنا به فإن يمينه تعضدنا . هذا ما اختبره داود مز ٦٣ : ٨ . لقد وعدنا بالمساعدات الخاصة فى سيرنا الروحية ، ويجب أن لا نتوقعها إلا فى هذا المجال . فحينما يحمل الله إسرائيل على أجنحة النسور يكون ذلك لكى يأتى بهم إليه خر ١٩ : ٤ . كذلك نحن لا نستطيع الذهاب إلى يسوع إلا إن كنا محمولين بقوته . وبقوته نحن نصارع معه ، ونتبعه ، « ونسعى نحو الغرض » محفوظين بقوة الله ، التى يجب أن نعتمد عليها كبطرس حينما مشى على الماء . ثم أنه لا خوف من الغرق طالما كنا « محمولين على الأذرع الأبدية » .

(٢) وهنا نرى جبن بطرس ، وتوبيخ المسيح له من أجله ، واغاثته . لقد أمره المسيح بالذهاب إليه ليس فقط لكى يمشى على الماء فيعرف قوة المسيح ، بل أيضاً لكى يفرق فيعرف ضعفه هو . وكما أنه أراد تشجيع إيمانه هكذا أراد تحطيم ثقته فى نفسه وتخجيله منها . لاحظ هنا :

[١] خوف بطرس الشديد ع ٣٠ « خاف » . إن الايمان الشديد والشجاعة العظيمة قد يمتزجان بالخوف . فعلى الذين يستطيعون القول « أو من يأسيد » أن يقولوا « أعن عدم إيماني » مر ٩ : ٢٤ لا « يطرح الخوف إلى خارج » سوى « المحبة الكاملة » ١ يو ٤ : ١٨ . كثيراً ما يفشل الصالحون فى النعم التى اشتهروا بها والتى يكونون متمتعين بها وقت الفشل ، وذلك لكى يتضح

لهم انهم لم يبلغوا بعد . كان بطرس قوياً جداً فى البداءة ولكن قلبه خانه فيما بعد . إن طول مدة التجربة يكشف عن ضعف الايمان ، وهنا نرى :

أولاً — سبب هذا الخوف « رأى الريح شديدة » . لما كان بطرس مثبتاً أنظاره فى المسيح وفى كلمته وقوته « مشى على الماء » باتزان . ولكنه إذ بدأ يفكر فى الخطر المحدق به ويلاحظ كيف رفعت المياه عجاجها ، عندئذ خاف .

(ملاحظة) إن التطلع الى الصعوبات بالعين الحسية أكثر من التطلع إلى وصايا الله ومواعيده بعين الايمان هو أساس كل مخاوفنا الزائدة عن الحد ، سواء فيما يتعلق بشئوننا الشخصية أو بالشئون العامة . كان ابراهيم قوياً فى الايمان لأنه « لم يعتبر جسده » رو ٤ : ١٩ لم يفكر فى الاستحالات الميئسة التى كانت تعترض الوعد ، بل ثبت نظره فى قوة الله ، ولذلك فإنه « على خلاف الرجاء آمن على الرجاء » رو ٤ : ١٨ . « لما رأى بطرس الريح شديدة » كان يجب أن يتذكر ما سبق أن رآه (مت ٨ : ٢٧) حينما أطاعت الرياح والبحر المسيح . ولكننا إن كنا « نحاف ... ونفرع دائماً كل يوم » فذلك لأننا « ننسى الرب صانعنا » أش ٥١ : ١٢ و ١٣

ثانياً — تأثير هذا الخوف . « ابتداءً يغرق » . لقد قوى على الماء لما كان الإيمان قوياً ، ولكنه « ابتداءً يغرق » لما ضعف الإيمان .

(ملاحظة) إن سبب غرق أرواحنا هو ضعف إيماننا . ونحن « بقوة الله محروسون » ١ بط ٥ : ٥ . ولذلك فعندما تنحنى نفوسنا وتثن فى داخلنا فالعلاج الوحيد هو أن نترجى الله مز ٤٣ : ٥

الأرجح أن بطرس إذ نشأ صياداً كان يجيد العوم يو ٢١ : ٧ ولعله اتكل على ذلك جزئياً عندما طرح بنفسه فى البحر ، فإن لم يستطع المشى على الماء استطاع العوم . على أن المسيح سمح بأن يبتدىء أن يغرق لكى يدرك أن نجاته لا تتوقف على أية مهارة من ناحيته بل على يمين المسيح وذراع قدسه (مز ٩٨ : ١) وكان من رحمة المسيح العظيمة نحوه عندما خار إيمانه أنه لم يتركه يغرق نهائياً « وهبط فى الأعماق كحجر » خر ٥ : ١٥ بل أعطاه الفرصة ليصرخ قائلاً « يارب نجنى » . وهكذا تكون عناية المسيح نحو المؤمنين الحقيقيين ، فإنهم مهما كانوا ضعفاء لا يمكن إلا أن يبدأوا فى الغرق . والإنسان لن يغرق نهائياً ، ولن يهلك نهائياً إلا عندما يكون فى جهنم . لما آمن بطرس استطاع أن يمشى على الماء ، وقد تمت معه ، كما تتم مع غيره ، تلك القاعدة الثابتة « حسب إيمانك ليكن لك » .

ثالثاً — والعلاج الذى لجأ اليه فى محنته هو العلاج القديم المجرب المعتمد ، وهو الصلاة . فإنه صرخ قائلاً « يارب نجنى » لاحظ هنا :

(١) كيفية صلاته . كانت صلاة حارة ملحة « صرخ » .

(ملاحظة) إذا ضعف الإيمان وجب أن تقوى الصلاة . لقد علمنا الرب يسوع المسيح ان « نقدم بصراخ شديد ودموع طلبات وتضرعات » فى وقت الشدة عب ٥ : ٧ . إن الشعور بالخطر يجعلنا نصرخ ، والشعور بالاعتماد على الله يجعلنا نصرخ اليه .

(٢) وكانت مادة صلاته سديدة ومتجهة نحو الغرض . فإنه « صرخ قائلاً يارب نجنى » . المسيح هو المنجى والمخلص العظيم ، وقد جاء لكى يخلص ، وعلى الذين يريدون النجاة والخلص أن لا يأتوا اليه فقط بل أن يصرخوا اليه أيضاً من أجل النجاة والخلص . ونحن لن نصل إلى ذلك إلا حينما نجد أنفسنا قد ابتدأنا نغرق ، فالشعور بالحاجة يدفعنا اليه .

[٢] رحمة المسيح العظمى نحو بطرس فى خوفه هذا . مع أن إيمان بطرس فى جراته الأولى كان ممتزجاً بشيء من الغطرسة ، ومع أن إيمانه فى خوره الأخير كان ممتزجاً بشيء من الشك ، إلا أن المسيح لم يتخل عنه .

أولاً — لأنه نجاه . إنه « استجابه بجيروت خلاص يمينه » مز ٢٠ : ٦ . إذ أنه « فى الحال مديده وأمسك به »

(ملاحظة) إن الوقت الذى ينقذنا فيه المسيح هو عندما نبتدىء بأن نغرق مز ١٨ : ٤ — ٧ . إنه يعيننا عندما تستد أمامنا كل الأبواب . ولا تزال يد المسيح ممتدة لكل المؤمنين لكى تحفظهم من الغرق . والذين قد اعترف بهم بأنهم خاصته وانتشلهم « كشعلة منتشلة من النار » زك ٣ : ٢ فإنه ينتشلهم من الماء أيضاً . وإن كان يبدو بأنه قد أخلى يده فليس ذلك حقيقياً لأن حرافه « لن تهلك إلى الأبد ولا يخطفها أحد من يده » يو ١٠ : ٢٨ . فلا تخف لأنه لن يتخلى عن خاصته . وإن انقاذنا من مخاوفنا (التى لولا نعمته لأبتلعتنا) تعزى الى ذراع قوته ونعمته مز ٣٤ :

٤

ثانياً — ووبخه . إنه يوبخ ويؤنب من يجهم وينجهم . « يا قليل الإيمان لماذا شككت »

(ملاحظات) — (١) قد يكون الايمان صادقاً ومع ذلك ضعيفاً . كان إيمان بطرس فى البداية كحبة الخردل كافياً ليأتى به فوق المياه ، ولكن لأنه لم يكن كافياً ليحمله فوق المياه طويلاً فقد قال له المسيح بأنه « قليل الإيمان » (٢) إن شكوكنا ومخاوفنا المثبطة لعزائنا تعزى كلها إلى ضعف إيماننا ، فأنت إن كنت قليل الإيمان شككت . وعمل الإيمان هو اكتساح الشكوك ،

الشكوك الحسية ، فى يوم عاصف ، لكى يحفظ الرأس فوق المياه . وكلما ازداد الايمان قلت الشكوك (٣) إن ضعف إيماننا وتغلب شكوكنا يحزنان الرب يسوع المسيح . صحيح إنه لا يرفض ضعفاء الايمان ، ولكن صحيح أيضاً أنه لا يسر بالإيمان الضعيف سيما فى أقرب القرييين منه .

« لماذا شككت ؟ » ما الداعى لذلك ؟

(ملاحظة) إن شكوكنا ومخاوفنا سرعان ما تتبدد أمام السؤال الدقيق عن اسبابها . لأنه لدى التأمل فى كل الظروف يتبين أنه لا مبرر إطلاقاً لتلاميذ المسيح أن تخامرهم الشكوك ، حتى ولا فى اليوم العاصف ، لأنه متأهب دوماً لنجدتهم .

(سادسا) تسكين العاصفة « ولما دخلا السفينة سكنت الريح » ع ٣٢ . لما دخل المسيح السفينة وصلوا فى الحال إلى الشاطئ . مشى المسيح على المياه حتى وصل السفينة ثم دخلها ، مع أنه كان ممكناً أن يمشى بنفس السهولة الى الشاطئ . ولكن حينما تكون الوسائل العادية ميسورة فلا مبرر لانتظار المعجزات . ومع أن المسيح ليس فى حاجة لأية وسيلة لإتمام عمله ولكنه يسر باستخدامها . ولاحظ بأن المسيح إذ دخل السفينة دخل معه بطرس . إن شركاء المسيح فى صبره شركاؤه فى ملكوته رؤ ١ : ٩ . والذين يمشون معه يملكون معه . والذين يتألمون معه ينتصرون معه .

« ولما دخلا السفينة سكنت الريح » لأنها أتمت عملها ، عمل الامتحان . إن من « جمع الريح فى حفنتيه وصر المياه فى ثوب » هو الذى « صعد إلى السموات ونزل » أم ٣٠ : ٤ وهو الذى يجعل « الريح العاصفة صانعة كلمته » مز ١٤٨ : ٨ . إذا دخل المسيح نفساً سكن الرياح والعواصف التى فيها ، وأمر بالسلام . متى رحبنا به هدأت كل العوامل الثائرة . والطريق للحصول على الهدوء هو أن نعرف بأنه هو الله ، وأنه هو « الرب معنا » .

(سابعا) الولاء الذى قدم للمسيح على أثر ذلك ع ٣٣ . « والذين فى السفينة جاءوا وسجدوا له قائلين بالحقيقة أنت ابن الله » لقد تعلموا فائدتين من هذه المحنة ومن هذه النجاة :

١ — فقد كانت تلك فرصة لتثبيت إيمانهم فى المسيح وإقناعهم تماماً بأنه قد « حل فيه ملء اللاهوت » ، لأنه لم يكن ممكناً لأحد أن يكثر الأرغفة إلا خالق العالم ، ولم يكن ممكناً لأحد أن يمشى على مياه البحر إلا مدبره . لذلك تمسكوا بهذا الدليل القوى واعترفوا بإيمانهم « بالحقيقة أنت ابن الله » . كانوا قد عرفوا من قبل إنه هو « ابن الله » ، أما الآن فقد ازدادت معرفتهم بهذه

الحقيقة . بعد أن يصارع الايمان الشكوك قد يزداد نشاطا بعض الأحيان ، ويمارسه يزداد قوة .
الآن أصبحوا يعرفون هذا « بالحقيقة » .

(ملاحظة) من النافع لنا أن « نعرف صحة (حقيقة) الكلام الذى علمنا به » لو ١ :
٤ . فحينما يرى الايمان كل شىء بوضوح ، ويستطيع القول « بالحقيقة » ، ويصل إلى اقتناع
كلى ، عندئذ ينمو .

٢ — وانتهزوا الفرصة ليعطوه المجد اللائق باسمه . إنهم لم يعترفوا فقط بهذه الحقيقة
العظمى بل تأثروا بها أيضا « وسجدوا له » .

(ملاحظة) إن أعلن المسيح لنا مجده وجب أن نرده له مز ٥٠ : ١٥ « أنقذك
فتمجدنى » . وقد أفصحوا عن عبادتهم وولائهم للمسيح بهذا القول « بالحقيقة أنت ابن الله » .

(ملاحظة) يجب أن يكون موضوع عقيدتنا هو موضوع تسبيحا . فالإيمان يتضمن
المبادئ الرئيسية للعبادة ، والعبادة هى ثمار الايمان الحقيقية . « يجب أن الذى يأتى إلى الله
يؤمن » والذى يؤمن بالله لابد أن يأتى عب ١١ : ٦ .

٣٤ — فلما عبروا جاءوا إلى أرض جنيسارت ٣٥ — فعرفه
رجال ذلك المكان فأرسلوا إلى جميع تلك الكورة المحيطة وأحضروا إليه
جميع المرضى ٣٦ — وطلبوا إليه أن يلمسوا هذب ثوبه فقط . فجميع
الذين لمسوه نالوا الشفاء .

وهنا نرى وصفا لبعض المعجزات بالجملة صنعها المسيح فى العبرنى « أرض
جنيسارت » أينما ذهب المسيح صنع خيرا . كانت جنيسارت بقعة من الأرض واقعة بين بيت
صيدا وكفرناحوم ، وإما أن تكون قد استمدت اسمها من « بحيرة جنيسارت » لو ٥ : ١ أو تكون
البحيرة هى التى استمدت اسمها من تلك الناحية . ومعنى الاسم « وادى الأغصان » . لاحظ
هنا :

(أولا) جرأة وإيمان « رجال ذلك المكان » . كان هؤلاء أشرف من الجرجاسيين
جيرانهم الذين كانت تقع بلادهم على نفس البحيرة ، والذين طلبوا من المسيح « أن يذهب

عنهم» لأنهم أحسوا بأنهم ليسوا فى حاجة إليه ، أما أهل جنيسارت فقد رجوه أن يعينهم إذ أحسوا بأنهم فى حاجة إليه . عندما نعرف كيف ننتفع من المسيح فإنه يعتبر ذلك أعظم إكرام نقدمه له . وهنا نخبرنا الإنجيلى .

١ — كيف تقدم «رجال ذلك المكان» إلى المسيح : إنهم عرفوه . « فعرفه » الأرجح ان معجزة مشيه على المياه التى أذاعها من كانوا فى السفينة قد ساعدت على زيادة الترحيب به فى تلك الجهة . ولعل المسيح قصد بالمعجزة أمراً واحداً لأن له مقاصد سامية فى كل ما يفعل . لقد « عرفوا » هذه المعجزة والمعجزات الاخرى التى صنعها يسوع ، ولذلك تقاطروا إليه .

(ملاحظة) إن الذين يعرفون اسم المسيح يلجأون إليه . ولو ان الناس ازدادت معرفتهم بالمسيح لما هجروه كما يفعلون الآن . وعلى قدر ما يعرف تكون الثقة فيه .

« فعرفوه » أى عرفوا أنه موجود بينهم ، وأنه سوف لا يقضى بينهم إلا وقتاً قصيراً .

(ملاحظة) إن معرفة اليوم الذى تتاح لنا فيه الفرصة هى خطوة طيبة نحو الانتفاع بها . كانت « دينونة العالم » إن المسيح « كان فى العالم ولم يعرفه العالم » يو ١ : ١٠ . وأورشليم لم تعرف لو ١٩ : ٤٢ على أنه كان هنالك قوم عرفوه عندما كان بينهم . خير لنا أن نعرف أن نبيا بيننا من أنه نعرف أن نبيا كان بيننا (حز ٢ : ٥) .

٢ — كيف أتوا بآخرين إلى المسيح بإعلان جيرانهم عن مجىء المسيح إلى تلك الناحية . « فأرسلوا إلى جميع تلك الكورة المحيطة » .

(ملاحظة) على الذين عرفوا المسيح أن يبذلوا كل ما فى وسعهم ليأتوا أيضا بغيرهم إلى معرفته . علينا أن لا نتناول الطعام الروحى وحدنا ، ففى المسيح ما يكفى الجميع ، أما الاحتكار فلا منفعة منه . وعندما تكون هنالك فرصة للحصول على الخير لنفوسنا فعلينا أن نأتى بأكثر عدد لمشاركتنا . فمن الممكن أن ينتفع بالفرص عدد أكبر مما نظن لو انهم وصلتهم الدعوة لانتهازها .

« ارسلوا إلى جميع تلك الكورة » لأنها كانت كورتهم ، ولأنهم أرادوا خيرها .

(ملاحظة) إننا لا نستطيع اظهار محبتنا لبلادنا أكثر من أن نعمل على زيادة انتشار معرفة المسيح فيها . والجوار فرصة لصنع الخير يجب انتهازها . فعلينا أن نبذل الجهد لتقريب جيراننا إلى المسيح ، على الأقل بقدوتنا .

٣ — ماذا عملوا مع المسيح . لم يقصدوا أن يتعلموا منه فقط بل أن يشفوا مرضاهم .

« وأحضروا إليه جميع المرضى ». إن لم تدفعهم إلى المسيح محبتهم له ولتعاليمه فقد دفعتمهم إليه محبتهم لأنفسهم . لو أننا طلبنا ما هو لأنفسنا حقاً ، ما هو لسلامنا وخيرنا ، لطلبنا ما هو للمسيح . فعلينا أن نكرمه ونرضيه بأن نأخذ منه نعمة وبراً .

(ملاحظة) إن المسيح هو الشخص الوحيد الذى يجب أن نأتى بمرضانا إليه ، فلمن يذهبون سوى للطبيب الأعظم « شمس البر الذى فى أجنحته الشفاء » .

٤ — كيف قدموا اليه طلبهم . « طلبوا اليه أن يلمسوا هذب ثوبه فقط » ع ٣٦ . إنهم تقدموا إليه :

(١) بلجاجة شديدة : « طلبوا إليه » . حرى بنا أن نطلب من الله الشفاء طالما كان هو يطلب إلينا بواسطة خدامه لنقبل إليه لنشفى

(ملاحظة) إن أعظم البركات وأعمال الرحمة تنال من المسيح بالطلب والتوسل . « اسألوا تعطوا » .

(٢) بتواضع عظيم . لقد أتوا إليه شاعرين بالبون الشاسع بينهم وبينه ، وطالبن إليه بكل تواضع أن يعينهم . وإن رغبتهم فى مجرد لمس هذب ثوبه لدليل على أنهم حسبوا أنفسهم غير مستحقين أن يبالى بهم وينطق بكلمة واحدة لشفائهم أو يلمسهم لمسة واحدة ، ولكنهم حسبوه فضلاً عظيماً منه إن سمح لهم بأن « يلمسوا هذب ثوبه » . فى الشرق يظهر القوم احترامهم للموكلهم وعظمائهم بتقبيل أقدام ثيابهم أو أهدابها .

(٣) بشقة شديدة فى قدرته المطلقة ، دون أن يخامرهم أقل شك فى أنهم سيشفون ولو بمجرد لمس هذب ثوبه ، وفى أنهم سينالون منه عطفاً شديداً بمجرد الاقتراب منه . إنهم لم يتوقعوا أن « يردد يده فوق الموضع (أو الشخص) فيشفى » المرضى كما كان يتوقع نعمان السريانى الأبرص. ٢ مل ٥ : ١١ ، ولكنهم كانوا واثقين أنه كانت تشع منه قوة شافية لا بد أن تشفى كل من يقترب منه . فى تلك البلاد شفيت المرأة نازقة الدم بمجرد أن « مست هذب ثوبه » وامتدح إيمانها مت ٩ : ٢٠ — ٢٢ . ولعلهم لهذا السبب طلبوا نفس الطلب

(ملاحظة) إن اختبارات الآخرين فى اقترابهم من المسيح يجب أن توجهنا وتشجعنا على الاقتراب منه . وخلق بنا أن نستخدم نفس الوسائل والطرق التى انتفع بها من سبقونا

(ثانياً) نجاحهم فى طلبهم هذا الذى قدموه إلى المسيح . لم يطلبه نسل يعقوب هؤلاء

باطلا ، لأن « جميع الذين لمسوه نالوا الشفاء »

(ملاحظات) — (١) إن الشفاء الذى يمنحه المسيح شفاء كامل ، والذين يشفيهم يشفيهم إلى التمام . فكل أعماله كاملة غير منقوصة . وإن كانت أعمال الشفاء الروحى غير كاملة فى البداية ولكن لا شك فى « أن الذى ابتداءً عملاً صالحاً يكمله » فى ١ : ٦

(٢) وهنالك فى المسيح قوة شافية كافية لكل من يطلبونها منه مهما كثر عددهم . فإن ذلك الطيب الثمين الذى انسكب على رأسه « نزل إلى طرف ثيابه » مز ١٣٣ : ٢ . وأقل المؤسسات المسيحية — كهذب ثوبه — ينسكب عليها فيض نعمته ، فهو « قادر أن يخلص إلى التمام » .

(٣) والقوة الشافية التى فى المسيح مقدمة لخير كل الذين يلمسونه بايمان حى وثيق . المسيح فى السماء ، ولكن كلمته قريبة منا ، وهونفسه فى تلك الكلمة . عندما يمتزج إيماننا بالكلمة ، ونطبقها على أنفسنا ، ونتكل عليها ، ونخضع لمؤثراتها وأوامرها ، فإننا عندئذ نلمس هدب ثوب المسيح . وإذ نلمس هدبه هكذا نشفى . هو يقدم إلينا الشفاء الروحى بهذه الشروط السهلة ، ولذلك يصح أن يقال عنه بحق إنه يشفى « مجاناً » . ولذلك فإن كانت أرواحنا تموت من جروحها فليس ذلك بسبب طبيبتنا ، ولا بسبب نقص فى حكمته أو إرادته ، بل السبب راجع كله إلينا . إنه يستطيع شفاءنا ، ويريد شفاءنا ، فإن لم نرد صار دمنا على رؤوسنا .

فهرس المجلد الاول

صفحة

٧	مقدمة العرب
١١	مقدمة لانجيل متى
١٤	الاصحاح الاول
٣٠	الاصحاح الثانى
٥٥	الاصحاح الثالث
٨١	الاصحاح الرابع
١١٨	الاصحاح الخامس
١٦٩	الاصحاح السادس
٢١٤	الاصحاح السابع
٢٤٣	الاصحاح الثامن
٢٧٩	الاصحاح التاسع
٣١٦	الاصحاح العاشر
٣٥٥	الاصحاح الحادى عشر
٣٩١	الاصحاح الثانى عشر
٤٢٧	الاصحاح الثالث عشر
٤٦٥	الاصحاح الرابع عشر

رقم الإيداع بدار الكتب ٨٣ / ٣٩٨٦
الترقيم الدولى ٧ - ٠٣٢ - ١٨٧ - ٩٧٧

تفسير الكتاب المقدس
 تفسير انجيل متى (جزءان)
 تفسير انجيل مرقس
 تفسير انجيل لوقا (جزءان)
 تفسير انجيل يوحنا (جزءان)
 تفسير رسالة فيلبس
 تفسير رسالة رومية
 تفسير رسالتى الرسول بولس إلى تيموثاوس
 تفسير المزامير للقديس أغسطينوس
 تفسير نشيد الإنشاد
 تفسير سفر الجامعة
 تفسير سفر نحemia
 تفسير سفر استير
 تفسير سفر عاموس
 تفسير سفر نبوة يونا
 تفسير سفر ميخا
 تفسير سفر عوبديا
 تفسير سفر أيوب (جزءان)
 النار المحصنة (تفسير رسالة بطرس الأولى)
 تفسير سفر هوشع

Bibliotheca Alexandrina



1099417

مكتبة المحبة

٣٠ شارع شبرا - القاهرة - ت و فاكس : (٢٠٢) ٥٧٥٩٢٤٤ - (٢٠٢) ٥٧٧٧٤٤٨
 تليفون : (٢٠٢) ٥٧٥٨٢٦٢ - (٢٠٢) ٥٧٨٢٩٣٢